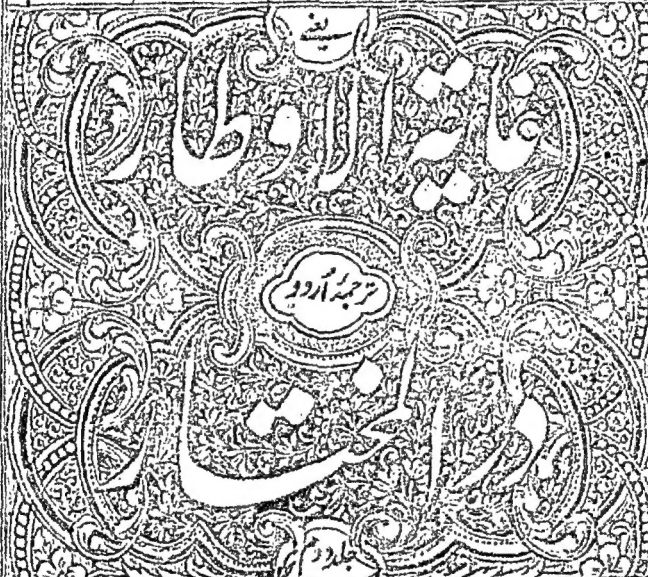


صبا که در مکار فضل از و آسما
به عنوان رایج مکینان و ملینان

اگر مدد الله که در روح دوم قنای می شود در مکار مام اعظم مستند علماء عرب و عجم می شود از مکار و مکار



ترجمه مولوی خرم علی صاحب مرحوم به تکمیل مولانا محمد حسن صدیقی نانوتوی و حفظ کمالی است

مطبع نامی فشی نول کسور واقع کاشمیرین مطبع کرم مطبع

اطلاہ۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ دار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چاہیہ پڑھانے سے مل سکتی ہے جو چاہے ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی اسی ہے جو اس کتاب کے تخیل و جج کے تین صفحہ جو سا دسے ہیں انہیں بس کتب فقہ و حدیث و تفاسیر اردو و فارسی و عربی و غیرہ درج کر کے ہیں کہ جس فن کی یہ کتاب ہے اُس فن کی اور یہی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر و انون کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۸	کتب فقہ اردو	۸	مولانا احتشام الدین و باقی ہر سہ جلد	۸	تنبیہ الغافلین۔ مسائل وغیرہ
۱	ایمانت اللہ صاحب غازی پوری۔	۱	مع مقدمہ مترجمہ مولانا امیر علی صاحب	۱	حیرت الفقہ۔ مسائل مشککہ فقہ از
۱	عین الہمدایہ۔ ترجمہ کامل بابہ ہر جلد	۱	کاغذ سفید و خنائی۔	۱	مولوی ابراہیم حسین بنگوری۔
۱	جلد حامل المتن مترجمہ مولوی امیر علی	۱	کشف الحجابات۔ ترجمہ اردو والا بدینہ	۱	جواب السائلین۔ بطور استفادہ۔
۱	صاحب مترجم قنادات عالمگیری وغیرہ	۱	از مولوی محمد نور الدین۔	۱	کنز الدقائق۔ اردو ترجمہ از مولوی
۱	کاغذ گندہ سفید۔	۱	رسالہ خلاصۃ المسائل۔ نادر و نئے	۱	محمد سلطان خان۔
۱	اور جلدین کاغذ خنائی پر متفرق بھی فروخت	۱	کے مسائل و درز کوثر اور نکاح و طلاق	۱	چھل مسائل فقہ از مولوی ابراہیم حسین
۱	کے لیے موجود ہیں۔	۱	و عثمان کے احکام اور خرید و فروخت	۱	بنگوری۔
۱	جلد اول۔	۱	و وکالت و ضمانت وغیرہ کے جو اردو	۱	اشرف المسائل۔ مصنفہ مولوی
۱	جلد دوم۔	۱	عدم و جواز کی صورتیں۔ اردو میں تفصیل	۱	اشرف علی خان۔
۱	جلد سوم۔ کاغذ سفید۔	۱	بیان کیا ہے جو حاشی سفیدہ از جناب	۱	رسالہ تجزیہ و تفسیر بیست۔ از محمد حسین
۱	ایضاً۔ کاغذ خنائی۔	۱	مولوی امیر علی صاحب مترجمہ قنادات عالمگیری	۱	کتب فقہ فارسی
۱	جلد چہارم۔ کاغذ سفید۔	۱	و ہدایہ و مصنف تفسیر مواہب لرحمن۔	۱	ہدایہ پیشانی پر اصل عربی و عربی
۱	ایضاً۔ کاغذ خنائی	۱	نور الہمدایہ ترجمہ شہر و قایہ اردو۔	۱	میں ترجمہ فارسی پر شرح از غلام حسین
۱	راہ نجات۔ ضروری مسائل نادر و	۱	ہر چار جلد کجائی مطبوعہ نظامی کاغذ سفیدہ	۱	جو مدت سے مدت اول و دوم و جلد کا
۱	روزہ وغیرہ	۱	ہر اردو مسئلہ شامل ہفت رسالہ ۱۱ ہر کتاب	۱	کاغذ سفید و خنائی۔
۱	محتاج الحجۃ۔ از مولوی کرامت علی	۱	(۲) مسائل ثانیہ (۳) حدود و سبب مسئلہ	۱	شرح سفر السعادت۔ از مولانا
۱	جونپوری۔	۱	(۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵)	۱	عبدالحی دہلوی معروف۔
۱	حقیقۃ الصلوٰۃ مع رسالہ بے نازان۔	۱	حلیہ شریف (۶) نور نامہ (۷) چھل مسائل	۱	ترجمہ سنی بنایہ الشہور از ملا محمد شاہ
۱	ترجمہ قناداتی عالمگیری۔ کامل ہر چار	۱	سولہ مولوی عبدالمدین عبدالسلام۔	۱	تذکرۃ الجمعۃ احکام جمعہ از مولوی عبد السلام
۱	جلد مع مقدمہ یعنی جلد اول مترجمہ	۱	شرح محمدی منظوم مسائل فقہیہ از	۱	ہدایہ کتب منظوم۔ مسائل فقہ نظم فارسی
		۱	خان قندھاری۔	۱	از ملا طحیم علی رحمہ۔

فهرست مجلد دوم غایه الاوطار ترجمه اردو و مختار

[illegible]

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۹	باب الحق علی جعل یعنی آزاد کرنا بشرط مال کے	۴۱۷	باب المشیروادۃ علی الزیادۃ والرجوع عنہا یعنی	۵۴۹	باب الدیقاۃ یعنی باغیوں کا بیان۔
۳۱۰	حق علی المال کہ جس سے میں باقون میں بہرہ جو۔	۴۱۷	زنا پر لگائی ہوئی اگر گواہی نہ کرے یا بچہ جائے کا بیان	۵۴۰	کفر و رافض
۳۱۳	باب التذمیر یعنی برہر کرنے کے احکام	۴۲۱	باب حد الشرب بالمحموم یعنی شراب کی نکر لگانا	۵۴۳	کتاب اللقیط یعنی لاش پر پائے کے حکام
۳۱۵	برہر کرنا چار طرح کے الفاظ سے جو۔	۴۲۲	باب حد القذف یعنی نشت نمانی حرکات کا بیان	۵۴۶	کتاب اللقطۃ یعنی چرمی خیر پانے کے حکام
۳۱۶	باب الاستیلاۃ یعنی لوٹ لکھ کر املا کرنا یا ڈاکو	۴۲۳	باب النحر یعنی حد سے کمتر ادب کا بیان	۵۴۹	حدیث عطاء ان حقوق کا چکے حداد معلوم نہ ہوں۔
۳۲۱	حق تلفی ذی اور جانور کی تحت ترہ جو۔	۴۲۴	قاعدہ دریافت تزیروہ عدم تزیروہ	۵۵۰	کتاب الابق یعنی علامہ کریمتہ کے حکام
۳۲۲	کتاب الایمان	۴۲۵	حکم انتقال از سریبہ بزمہ ہے۔	۵۴۳	کتاب المتفقود یعنی ہوش شخص کا بیان جسکے مرنے
۳۲۳	یعنی تم کھانے کے احکام	۴۲۵	کتاب السوقۃ یعنی چوری کا بیان	۵۴۶	جینے کی کچھ خبر نہ ہو۔
۳۲۵	قرآن کی قسمیں جو	۴۲۷	باب کیفیۃ القطع واثباتہ یعنی بڑھانے کی	۵۴۷	موضع مرتدین میں مالک کے قول پر غرضی بیانات ائمہ
۳۲۷	شرائط نذر	۴۲۷	کیفیت اور سکانت کرنے کا بیان۔	۵۴۸	کتاب الشکر یعنی کسی چیز پر شکر کرنے کے حکام
۳۲۸	باب الیقین الدخول والخروج والسکنی	۴۲۸	باب قطع الطریق یعنی ہنر کی کا بیان	۵۴۹	مسائل سایاۃ یعنی باری مقرر کرنے کے۔
۳۲۹	و کا بیان یعنی اندر جا اور باہر آنے وغیرہ کے باب میں	۴۲۹	کیفیت سولی رہنے کی۔	۵۵۰	شرکت مفادہ۔
۳۳۰	نہم کا بیان۔	۴۳۰	کتاب الجہاد یعنی دینی راہی کا بیان	۵۵۲	احکام شرکت عثمان۔
۳۳۳	میں فوراً یا دیر یا نام عظیم ہو۔	۴۳۱	باب النعم و قسمہ یعنی ارشاد الہی کا بیان	۵۵۳	شرکت قبل کا بیان۔
۳۳۴	باب الیقین کا ذکر بالشہد والبدیع الکریم یعنی کھانے	۴۳۲	فصل کیفیۃ الفسمۃ یعنی کیفیۃ شہادت	۵۵۴	شرکت درجہ کا بیان۔
۳۳۵	اور پینے اور پینے اور گفتگو کی قسموں کا بیان۔	۴۳۳	کی تفسیر کی۔	۵۵۵	شرکت درجہ کا بیان۔
۳۳۶	سوال لطیف محمد بن حسن از امام عظیم	۴۳۴	لفظ لایس تحسب میں کشتی ہو یا نہ ہو	۵۵۶	فصل الشکرۃ الفاسد یعنی شرکت سے کھانے کے احکام
۳۳۷	امام عظیم نے جو کہ باقون میں فرمایا کہ انکا جواب میں	۴۳۵	باب استیلاۃ القفار یعنی کفار کے قتل کرنے کے حکام	۵۵۷	حدیثی بایں کی بیشترین تجارت کرتے ہیں تو
۳۳۸	نہیں جانتا۔	۴۳۶	باب المستأمن یعنی ہنر کر کے نکلنے کے حکام۔	۵۵۸	سب کے حدیث پر جو کمال میں تیسریں مختلف ہوں
۳۳۹	باب یقین الطلاق والفساخ یعنی طلاق اور آزادی کی	۴۳۷	فصل استیمان الکافر یعنی کافر کے ہنر لگنے کے حکام	۵۵۹	کتاب الوقف یعنی وقف کے حکام
۳۴۰	قسم کھانے کا بیان۔	۴۳۸	دار الاسلام کس صورت میں داخل ہوگا	۵۶۰	فصل یعنی وقت کے نزلے کے شرکات کی گفتگو کا بیان
۳۴۱	باب لیبرۃ البیع والشراء والصرم والفساد وغیرہ	۴۳۹	باب الحشر والخروج والجزیۃ یعنی پادار کی	۵۶۱	فصل فیما یعلق فی الاولاد الاولاد یعنی وہ مسائل
۳۴۲	یعنی خرید و فروخت اور ذبح و غار وغیرہ کا بیان۔	۴۴۰	دو کیے اور خراج اور جزیرہ کا بیان۔	۵۶۲	جو متعلق ہیں اولاد و وقت کرنے سے۔
۳۴۳	باب الیقین الضرب والقتل یعنی مار پیٹا کر کشتہ	۴۴۱	فصل الجزیۃ یعنی کسی کی مقدار وغیرہ کا بیان	۵۶۳	اصول و اصول کا بیان یعنی حدیث و احکام
۳۴۴	خون کی قسم کا بیان۔	۴۴۲	تفسیر بقرہ و عطا و جاکیر۔	۵۶۴	حبیب بن علی کے جو کہ چار سال ہیں۔
۳۴۵	تحقیق سماع اصوات۔	۴۴۳	باب المردن یعنی بنی اسرائیل سے پہرے کے حکام	۵۶۵	مسئلہ قسم نہ لیجئے کہیں سکون میں۔
۳۴۶	کتاب الحدود یعنی چوری اور زانیہ کی آواز کے حکام	۴۴۴	جن باقون سے آدمی کا نہ ہو جب تاہو	۵۶۶	قاضی کا حکم کہ حد فیدہ امر میں نافذ ہو جائے اور نہ
۳۴۷	باب الوطی الذی یوجب الحد یعنی اسن طلی کا بیان	۴۴۵	انکا ذکر۔	۵۶۷	مسائل میں۔
۳۴۸	جس سے حد واجب ہوتی ہو۔	۴۴۶	حرم و رقص باجماع فقہاء اربعہ۔	۵۶۸	مسائل میں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وبلغت المدة بين سيدنا محمد وآله وصحبه الميامين
 كتاب النكاح ليس لنا عباد ولا بشر عت من عند آدم عليه السلام الى الان فتمت في الحجة الا النكاح والايمان في كتاب
 مسائل نكاح بين بنين كوني ايسى عبادت هم سلاون كے واسطے جو شروع رہی ہو زمان آدم علیہ السلام سے ابتک پھر پھر بین
 دائمی رہے پھر نكاح اور ایمان کے یعنی نكاح اور ایمان دائمی عبادت ہیں انہیں نسخ کو گنجائش نہیں نكاح کو بعد حج کے اس واسطے بیان کیا کہ دونوں
 میں مال کی حاجت ہو پھر عند الفقار عقد فقید ملک المتعة اسی صل استمتاع الرجل من المرأة لم یمنع من کما حلال شرعی فخرج الذکر وفتنی المشکل
 ليجاز ذکور معہ والوفیة والحارم والنجیة والسان المار باختلاف الجنس واجاز الحسن کحل الحبیة لیشود قدیة نكاح نزدیک فقہار کے عقد مخصوص کلام
 ہو یعنی ایسی بندش اکیاب اور قبول کی جو مفید ہو ملک تمتع کی لینے حلال ہو نفع لینا مرد کا اس عورت سے کہ نہیں روکنا اس کے نكاح کو نام شرعی
 جیسے ذمی رحم محرم ہونا یا مشرک ہونا یا ناجنس ہونا عورت کی قید سے مرد اور فتنی المشکل جبکہ مرد یا عورت ہونا ہنوز ثابت نہیں ٹھکیا کہ شاید
 وہ مرد ہو اور مانع شرعی کی قید سے مشرک بت پرست اور محارم عورتیں کچل گئیں اور جن عورت اور دریا کی انسان بھی کچل گیا کہ جنس کا اختلاف ہو
 اور جائز رکھا ہو حسن بصری اہل نكاح جنیہ کا گواہوں سے کذا فی القنیة قضیہ اخرج ما یفید الحکم ضمنا کثیرا راعیہ للشرع یعنی بالقصد تمتع کا
 فائدہ بخشنے اس کا نام نكاح ہو کچل گیا اس قید سے جو مفید ہو حلت کا ضمنا جیسے خرید کرنا لوٹدی کا حرم نہا کیواسطے یعنی وطی کے لیے تو یہ مان
 اگرچہ بریت وطی کے خرید ہوئی لیکن خرید سے مقصود اصلی ملکیت ہو اور قربت کرنا ضمنا ثابت ہو تو اس حلت ضمنی کا شرع میں نكاح نام نہیں و
 عند اہل الاصول اللغۃ حقیقۃ فی الوطی مجاز فی القنیة حیث جار فی الکتاب انتہ مجر عن القرآن یراد الوطی کافی ولا نکحوا ما نکح آباءکم تحرم مزنیۃ الاب
 علی الابن بخلاف حتی تنکح زوجا غیرہ لاسنادہ الیہا والمقصود منها العقد لا الوطى الا انما نكاح نكاح نزدیک علماء اصول اور لغت عربی
 کے حقیقت ہے یعنی جماع میں اور مجاز ہے عقد میں تو جہان آدمی لفظ نكاح کا قرآن اور حدیث میں خالی قرآن سے تو وہاں جماع مراد ہوگا
 یعنی اس واسطے کہ حقیقت مقدم ہو مجاز پر جیسا کہ اس آیت شریفین ولا نکحوا ما نکح آباءکم یعنی جماع کرو تم جبکہ تمہارے باپوں نے جماع کیا جملہ

نام جو حد بل ہو ا حرام تو کسی سے باپ سنے نہ لکھا و دہیت پہ در اسم نہ ہر بی بھوت اس آیت کے کہ حتی جمع زوجہ یعنی عورت نہ نہ خود شوہر اور عورت
 حلال نہیں تاکہ قنیکہ و نکاح کرے نہ شوہر جو غیر زوجہ اولیٰ شوہر نہ کہ اس آیت میں نکاح سے جماع مراد نہیں ہے نسبت کرنا حق کے خلاف عورت کے
 یعنی اسناد و نکاح کی صورت کی طرف یہ قرینہ ہو کہ میان مٹی تھنی مراد نہیں اس واسطے کہ جماع کرنا عورت سے مستحسن کیونکہ عورت منکر ہے جو نہ نماز نہ رکعتیں
 سے عقد ہے نہ جماع کرنا اگر با سبنا ر مجاز کے کوئی شہد نہ کرے کہ مسقطہ خلفہ شوہر پر اول پر جب طلاق ہو کہ شوہر شافی نہیں ہے جماع کرے اور اس سے نہ
 فقہائے کبار نے معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ مشروط ہونا جماع کا حدیث سیدہ سے ثابت ہے نہ اس آیت سے و کیوں ا جیاً عند التوقان فان التوقان الزنا بدخس
 ہا یہ رہا اذ مالک المرو الفقه والافلا حکم کر کے بدخال اہو ہوتا ہے نکاح واجب وقت غلبہ شوہر کے پس اگر نفیق ہو جائے زنا کا بدو نکاح کے تو
 نکاح فرض ہو کہ ان فی الہایہ اور یہ وجوب اور زمینت اس وقت ہو کہ مالک جو مہر دینے اور نفقہ رسائی پر اور اگر مہر اور نفقہ کا مقدمہ زمین تو اس کے
 ترک سے نہ لگاؤ زمین کذا فی المہر لک و یکن منہ موکد فنی الاصح فیا تم ہر کہ و شباب ان نوی تحقیق اولہ و لہ حال الامت مال اسی التدری علی
 دلکی و مہر و نفقہ و روح فی الزمر وجوب الثبوت المہر الخلیہ علیہ والا نکاح علی من رغب عدا و ہوتا ہے نکاح سنت موکد بنا بر نہ ہر اصح کے تو نگہار
 ہو گا اس کے ترک سے اور ثواب پاویج اگر نیت کرے عفت کی یا اولاد کی نکاح سنت ہے حالت استدلال میں یعنی جو قادر ہو جماع اور مہر اور نفقہ
 اور اگر قادر نہ ہو یا زنا اور جو را و ترک زنا نفس اور زمین سے ڈرے تو وہ مستدل نہیں سوا نکاح بھی سنت موکد و نہیں کرانے حاشیہ الدینی اور ترجیح دینی
 ہر النفاق میں نکاح استدلال کے واجب ہونے کو سبب ثابت ہونے موافقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ثابت ہونے انکا کے ہر جو نکاح
 سے اخرا منکر سے محکم ہیں دارد ہو حضرت نے فرمایا کہ میں نکاح کرنا ہوں عورتوں سے جو میری سنت کی رغبت نہ کرے وہ میرے طریق پر نہیں
 لیکن یہ حدیث وجوب پر دلیل نہیں ہو سکتی جیسا کہ صاحب مہر نے استدلال کیا ہے اس واسطے کہ انکار اس حدیث میں تارک نکاح پر نہیں بلکہ بے
 رغبتی پر ہے اور واجب دو ہے جسکے تارک یا نکاح ہو کہ ان فی حاشیہ المرنے و مکروہ و خوف الجور وان یقید حرم اور نکاح مکروہ ہے بسبب خوف
 تلمہ کر کے عورت پر اور اگر مہر و نفقہ کو نفیق جانے تو وہ حقوق نکاح حرام جو ہم محشی مدنی نے کہا کہ شائع ہے قلم سادس نکاح کو ترک کیا ہے نکاح
 نکاح کو نکاح صباح اس وقت ہوتا ہے جب خوف مجز کا ہو ا داسے حقوق سے کذا فی المجتبی و مذاب اعلانیہ و تقدیم خطبہ اور مستحب ہے نکاح کو ظاہر
 کرنا اور شہرہ دنیا اور نکاح سے پہلے خطبہ پڑھنا جامع ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہور
 کرنا نکاح کو مسجد دن میں اور نہ بجائے معلوم ہو کہ اعلان شان نکاح ہے اور اخفا خاصہ زنا ہے و کو نہ فی مسجد یوم الجمعة بقادر شہور و شہور وعدول
 ولات انہ لہما نظر الما قبلہ اور مستحب ہے نکاح کا مسجد میں اس واسطے کہ حدیث میں حکم ہے اور نکاح از قسم عبادت ہے و مستحب ہے جو جس کے دن کو بطور عاقہ
 پوشیا اور مستحب گو ہوں کے تاکہ کوئی شرط نکاح کی فوت نہ ہو اور صحت نکاح بالاتفاق ہے جو اس واسطے کہ گواہوں کی عدالت و شامنی کے نزدیک شرط ہے
 اور مستحب ہے قریش لینا نکاح کے واسطے یعنی تو اگر بھی فرض ہے اس واسطے کہ حقتالی اس کے اوکا خاص میں ہر کذا فی الجواز مستحب ہے لکن اگر لیساعت کی طرف نکاح سے پہلے
 تاکہ الفت ہو اور اگر نہ دیکھ لیا تو شادی نہیں کے سوا اسے چہ روز و روز و تین تین دن کے اور بدین نہ دیکھے اور دیکھا بھی اس وقت درست ہے جو جب طرف ثانی سے
 اس نکاح کو نہ سبب کی بدو خاکہ ربہ غیر مکروہ نہ مایہر کی بیٹی اس نیت سے دیکھنا درست نہیں کہ ظاہر میں نکاح ہونا مستحسن ہے کذا فی حاشیہ الدینی و کوکنا
 و در مساجد و سوا کے اور مستحب ہے جو بنا عورت کا کسر شوہر سے عمر میں اور حسبین اور عورت میں مال میں حسب فضائل ابائی کا نام ہو کذا فی القاموس
 جیسے علما و سلاطین اور حاکم اور مستم کی اولاد اور اگر عورت مالدار ہوگی تو شوہر اس کی نظر میں ذلیل ہو گا و تو قہر خلق و اوکا و مہر کا وجہ لگا
 اور مستحب ہے جو بنا عورت کا زیادہ تر شوہر سے اخلاق میں اور ادب میں اور پرہیزگاری میں اور حسن ینہم بحر الرائی میں لکھا کہ و نکاح کرے

اُس عورت سے جو سبب و درجہ داری میں مشہور ہو کہ صفات خانہ دانی اولاد میں اکثر منتقل ہوتے ہیں اور جو بصورت کبھی عورت سے نکاح
 نہ کرے اور کنواری اور کم خرب کو اختیار کرے اور نہ کحل کرے طبی ڈبلی اور سنگینی پر شکل سے اور نہ بخلق اور اولاد والی اور نہ بطنی سے
 باوجود قدرتِ مقررہ کے اور نہ مخرہ سے بدون اجازت ولی کے اور نہ زانیہ سے اور عورت کو چاہئے کہ شوہر چنیدار تکلیف بخشی مقدور دے اسے کو اختیار
 کرے اور فاسق سے کحل نہ کرے اور کوئی اپنی جوان مٹی کو تعایت بڑے مرد کے نکاح میں نہ دے اور نہ بیکل کو دے کدانی جانشینہ اللہ علیہ وسلم پر اگر الزام
 اختیار لاؤ الم یستعمل علی مقصدہ و نہیہ اور کہا کر وہ ہر زفاف یعنی عورت کا ہر بیچا نا اُس کے خاوند کے پاس وایت مختار ہے کہ کر وہ نہیں جب کوئی مقصد
 دینی ہو جیسے اختلاط و لون کا عورتوں سے اور خوش طبعی سے کسی کو ذلیل کرنا یا بڑائی مارنا مرام فقط زفات لائق اختلاف کے نہیں کہ کوئی جائز کرے
 اور کوئی مکروہ تو مرد از فاف سے یہاں عورتوں کا اجتماع ہو اس واسطے کہ شب فاف میں عورتوں کا راجع ہونا عرف میں لازم ہو اور بعضوں نے کہا کہ مراد
 زفات باعلان و ف بجا کے ہر کدانی حاشۃ اللہ علیہ اور یہ جو بعضی جگہ ہندوستان میں راج ہے کہ شب فاف میں دلوں کو دو دھاکے باس پر دے میں بیچا
 کر عورتیں جھانکا کرتی ہیں سو بلاشبہ مکروہ بلکہ حرام ہر دفعہ کتباً با یکجا میں لحد با و قبول من لاخرضا للمضی لان الماضی اول علی تحقیق نزدیک
 نفسی و اجتنابی ہو سکتی تنگ و یقول الاخر زوجت اور نکاح منعقد اور نہ ہوتا ہے یعنی گھٹنا ہے جب ملے ایک کے ایکاب سے اور دوسرے کے
 قبول سے اور ان حالیکہ ایکاب اور قبولی موضوع ہوں فعل ماضی کے واسطے اس واسطے کہ فعل ماضی خبر وولات کرنا ہو تحقیق اور وقوع پر کہ مکروہ زام
 سال کی کچھ حقیقت نہیں کہ وہ مرکب ہو ماضی اور استقبال سے اور زمانہ مستقبل وقت حکم کے مصدر مضنون ہو اس واسطے ایکاب اور قبول کے لیے صیغہ
 ماضی کا معین ہو ا جیسے کوئی کہے کحل کیا میں نے اپنی ذات کا یا اپنی بیٹی کا یا اپنی موکر کا مجھ سے اس کلام اول کو ایکاب کہتے ہیں مرد کے یا عورت اور
 دوسرے کہ میں نے قبول کیا اپنی ذات کے واسطے یا اپنے بیٹے کے واسطے یا اپنے مول کے واسطے اس سے دوسرے کلام کو قبول کہتے ہیں خواہ مرد کے خواہ
 عورت زوجت نفسی عاقد حاصل کے اور سبب اپنی ولی کے اور زوجت مولکی دلیل کے منعقد ایضا ہامای یفقیظین وضع احرام لہ اسی للمضی و الاخری
 لا استقبال و الحال لا اول الامر کر دینی اور وجہیں تنگ اولونی امرائی اور بھی منعقد ہو اگر نکاح اُس دو لفظوں سے کہ ان میں ایک تو موضوع ہو ماضی
 کے واسطے اور دوسرا استقبال یا حال سے واسطے سوا اول یعنی استقبال سے مراد امر کا صیغہ ہو جیسے کہ مرد کے ولی سے یا عورت کے دل سے
 مدیر کحل کر دے یا خود عورت سے کہے کہ میرا کحل اپنی ذات سے کر دے یا لون کے کہ تو میری جو رہو جانا لیس با یکجا بل تو کحل معنی خانہ قال
 فی المجلس زوجت او قبلت او باسح و الا طر قاسم مقام اظرفین سوال ہے صیغہ امر کا خود ایکاب نہیں بلکہ ضنا دوسرے کو ذلیل کرنا ہو اپنے کحل کی واسطے
 یعنی جب و جی کہ تو در ضمن امر گویا مطلب یہ ہوا کہ تو میری طرف سے کحل ہو کر میرا کحل کر دے پھر جب دوسرے شخص نے کہا اسی مجلس میں کہ میں نے
 نکاح کر دیا یا قبول کیا یا مان لیا بسع و طاعت تو یہ قول قائم ہو گیا جیسے ایکاب اور قبول غاقدین کے تو کحل صحیح ہو گیا قبول ہو ایکاب رجحانی لہجہ
 در بعضوں نے مثل قاضی خان اور صاحب خلاصہ کے کہا کہ یہ صیغہ امر کا خود ایکاب ہو تو کحل نہیں اور ترجیح دی ہو اس قول ثانی کو بحجراتی بین
 الثانی المضارع البعید و مجزئہ او بنون ابوتہ اکثر و جینی فکک اذالم توالا استقبال اور دوسرا لفظ مضارع کا جو مصدر ہمزہ ہو جیسے اتر و جاک با
 صدر بنون جیسے تتر و جاک یا مصدر بتا ہو جیسے خود شامح نے مثال دی تو معنی مضارع سے اُتوت کحل منعقد ہوگا جب تک استقبال کے معنی کا
 راوہ کر دے بلکہ معنی حال مراد رکھے اور اگر استقبال کا ارادہ کر گیا تو وعدہ نکاح ہوگا نہ القاب کحل کلک انا تتر و جاک و جتک کا طلباً لخدمہ ہر بیان
 لساوتہ فی النکاح اور اسی طرح نکاح منعقد ہوتا ہو اگر فاعل معنی حال سے جیسے کہ میں اب تیرے ساتھ کحل کرنے والا ہوں یا لون کے کہ
 بن آیا تیرے پاس لگتی کرنے والا اس واسطے کحل صحیح ہوگا کہ مول چکان کحل میں جاری اور درج نہیں بخلات سے کہے کہ دہان فقط انا مشتری
 میرا خریداری

یا جنکے شہر سے اور ہمارے پاس کے یوں کہنے سے کہ جنکے بیٹے منقہ میں چہ کی جنگ اسکے بعد اختصار سے کہ جسے کس میں مل چکا اور
یہ صورت ہو کہ وہی اور اس کے باپ کے غلطی یعنی وہی بشریک مجلس بکلی کی جو ذوات حال مانع ہوئی استہناسی کو یا استہانت کو اور اگر
پاس سے دیکھ کر نے کی جو تو اس کو کم سے دیکھ کر کچھ کا جو اس صورت میں کچھ منقہ ہو گا ورنہ قابل لیا یا حسی قنات ایک منقہ علی الذہب

اور اگر مرد کے کہا صورت سے کہ اس میری جو رسوائی سے جو اب دیا کہ جنگ کچھ منقہ ہو گیا بنا بر مذہب متاد کے اس واسطے کہ یا حسی قنات منقہ
بشریک کے ہوا بشریک یعنی ایک باپ بعد ابقا کے تو اباب یعنی مال ہوا اور قبول میثہ باہمی سے جو اس واسطے کچھ منقہ ہو گیا کہ نہی
حاشیہ المدنی فلا یفقد قبول بالفعل کفین سر جب کہ اباب اور قبول لغتی شرط ہوا تو کچھ منقہ ہو گا قبول لغتی سے بیسے ہر قبضہ کہ نابین لفظ
بنات کے ذرا جماعی اور منقہ ہو گا کچھ قناتی سے تعاطی یہ کہ مثلاً باپ نے اپنی بیٹی کسی مرد کو دی آستے ہر اسکو حوالہ کیا شاہدوں کے درون
بدون تامل کے دلا کہتا ہے حاضر مل غائب بشرط اعلام الشہود بما فی الکتاب اور میں منقہ ہو گا کچھ شخص حاضر کے کہنے سے بلکہ غائب کے

کہنے سے محل منقہ ہو گا ہر بشریک شاہدوں کو مستنون خط سے آگاہ کر دیا جو خواہ خط ہو خواہ زبانی یا لکھی منقہ الامر فتولی الشرعین نسخ
غائب کی تحریر پر اعلام شاہدوں کا اس وقت ملزوم ہو جب خط میں میثہ امر کا نہ ہو یعنی لکھا ہو کہ میں نے تجھے نکاح کیا اور اگر اس کا بیسہ سطر ہو
کہ زوجهی شریک یعنی یہ نکاح اپنی ذات سے کر دے تو اس صورت کو کل میں جو رت دونوں طرف کی متولی اور تصرف ہوگی کہ انی فتح القدر
تو اس صورت میں عورت کا یوں کہنا کہ زوجت لغتی منقہ میں لے دیا نکاح اسکے ساتھ کر دیا تا حکم مقام اباب اور قبول کے ہو گا اس وقت میں خدا کو

مستنون شاہدوں کو سنا حضور میں غلط لفظ قبول سنا کا فی ہوا بالاقرار علی الاختیار خلاصہ کہ قولہ ہر امر کی لان الاقرار انما ہر باجہ ثابتہ و میس
بالشہادہ اور منقہ ہو گا نکاح اقرار سے بنا بر مذہب مختار کے کہ انی اختلاص مثل قول مرد کے کہ یہ میری جو رت ہوا اس واسطے اقرار سے نکاح ہو گا کہ
اقرار ثابتہ چیز کے انکار کا نام ہوا اقرار انشائین حالانکہ نکاح میں انشا چاہیے و قبل ان کان بحضور الشہود صحیح کا التبع بلطفہ عمل اور فیضون
نے کہ اگر اقرار کچھ کا شاہدوں کے حضور میں ہوا تو نکاح صحیح ہو گا لیکن اس صورت میں اقرار کو انشاء نکاح قرار دیا گیا اب نکاح ہوا بیسہ کچھ صحیح
ہو تاہم عمل کے لفظ سے منقہ انکار میں فتح القدر سے نقل کیا کہ اگر زوج نے اقرار کیا شاہدوں کے اور نکاح کچھ اور حالانکہ نکاح بدون کو انہوں کے

ہوا تھا تو میں اختلاف ہوا میں یہ کہ اگر زوج اور زوجہ ملے ہر کا نام لیا تو نکاح جدید منقہ ہوا اور اگر عورت مرد نے بدون نکاح ہو سے نکاح کا
اقرار کیا تو نکاح منقہ نہ ہو گا مگر اس وقت نکاح منقہ ہو گا جب شاہدوں نے یوں کہنا کہ ہمنا ہذا نکاحا تا یعنی ہتھ اس اقرار کو نکاح بنایا ہر دونوں
لے قبول کیا تو بیان بلطفہ عمل نکاح صحیح ہوا کہ انی حاشیہ المدنی قولہ الاقرار انشاء ہوا الاصح ذخیرہ اور اقرار انشاء کو دلا گیا اور یہی اصح ہوا
کہ فی الذخیرہ یعنی اقرار حلیہ غیر ہوا اور نکاح جملہ انشائیہ ہوا منقہ ہوا ہوا اس واسطے اسکو انشاء قرار دیا و لا یفقد تیز ذہب لصفک فی الاصح امتیازاً

غائب بل لابران یعنی اسے لکھا او مالیر چون اکل ومنہ نظر والبطن علی الاشیہ ذخیرہ و رجوعی الاطلاق خلافہ یتحتاج للفرق اور میں منقہ ہوتا
نکاح اس کا نام سے کہ کوئی کے کہ میں نے تیرے نصت بدن سے نکاح کیا مذہب اصح میں بنا بر امتیاز اسکے کہ انی انشائیہ اس واسطے کہ
سلطت اور حرمت ایک ذات میں جمع ہوئی تو احتیاطاً حرمت کو غلبہ دیا بلکہ ضرور ہر صحت نکاح کے کہ اس واسطے کہ نہایت کرنے کچھ کو عورت کے تمام
بدون کی طرف یا اس غصب کی طرف جو بجائے نقل بدن کے بولا جاتا ہوا جیسے پشت اور نیکم بنا بر مذہب نہ یہ کہ کہ انی بالذخیرہ اور ترجیح دی ہوا خدا نے
طلاق میں برخلاف اسکے لینے یوں کہا کہ اگر کوئی مرد کہے کہ میں نے اپنی عورت کی پشت یا شکم کو طلاق دی تو مرد استباح طلاق نہیں فی النع ہوتی

تو احتیاج بڑی نظر فرقی کہ کیا وجہ اضافت پشت اور سکہ سے نکاح تو صحیح ہوا اور طلاق نہ بڑی و ان اوصال الایجاب بالستیمۃ لہر کان من عامہ
ای الایجاب فلو قبل الاخر قبلہ لم یصح لتوقف اقل الکلام علی آخرہ و یؤیدہ ما یغیر اولہ و جوب ملایا الایجاب کو تسمیہ ہر سکہ ساتھ تو ہوگا مگر تاسی الایجاب سے
سو اگر قبول کیا دوسرے نے تسمیہ ہر سے پہلے تو نکاح صحیح منوگا واسطے موقوف ہونے اعلیٰ کلام کے اپنے آخر پر اگر آخر کلام میں دہمضون ہو جو
مخالفت ہوا دل کلام کے مثلاً عورت نے مرد سے کہا کہ میں نے نکاح کیا تیرے ساتھ ہزار درہم پر اور مرد نے قبول کر لیا مگر سکہ نام لینے سے پہلے تو نکاح
صحیح منوگا دین شرط الایجاب والقبول اتحاد مجلس لو حاضرین دان طالی کفیہ و در شرط الایجاب اور قبول سے مجلس کا متحد ہونا ہو اگر دونوں
حاضر ہوں اگر چہ مجلس در ادھو تو اگر عورت نے الایجاب کیا اور مرد نے دوسری مجلس میں قبول کیا تو نکاح منوگا کیونکہ مجلس یکے ہی اور اگر کوئی غائب ہو
اور اسے خط میں الایجاب لکھا ہو تو اتحاد مجلس شرط نہیں الایجاب اور قبول میں اتحاد مجلس ایسا شرط ہو جیسے عورت خیرہ میں شرط ہو خیرہ سے وہ عورت
مراد ہو جسکے شوہر نے اس سے کہا کہ تو اپنی ذات کو اختیار کر لینے اگر تیرا جی چاہے تو طلاق لے تو یہ اختیار مجلس کا حکم ہے نہ شوہر مجلس بدل
اختیار گیا وان لا یخالفت الایجاب والقبول لقیلت الکلیان لالہم و در شرط الایجاب اور قبول سے یہ ہر کہ الایجاب قبل کے مخالفت نہ ہو جیسے کہ وہ سکہ کہا کہ
میں نے نکاح کو قبول کیا نہ مگر کو مثلاً مرد نے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ ہزار درہم پر نکاح کیا عورت نے جواب دیا کہ میں نے نکاح قبول کیا نہ مگر کو نکاح
خالی ہوا مگر سہمی سے تو ہر مثل ہوگا حالانکہ ہر مثل اور ہر سہمی باہر منار ہیں تو الایجاب مخالفت ہوا قبول کے نہ اندا عقد صحیح نہ ہوگا مگر انی غائبہ الانی
لنم یصح اصحا ان صحیح ہو مگر کہ کرنا عورت کی طرف سے مثلاً مرد نے کہا کہ میں نے ہزار درہم پر تیرے نکاح کیا عورت نے کہا کہ میں نے
پانچ سو درہم پر تیرے نکاح قبول کیا تو باہر مطلب ہوگا کہ ہزار درہم کا مگر قبول کیا اور میں سے پانچ سو کم کر ڈالے اس صورت میں مرد کو کمی مقبول کرنا شرط
نہیں اس واسطے کہ یہ متعاط اور برابر ہو کو باوجود قبلیتانی مجلس ہر کو کم کرنا ایسا صحیح ہو جیسے وہ زیادتی مرد کی صحیح ہو جسکو عورت نے اس مجلس میں قبول کر لیا مثلاً عورت
نے کہا کہ میں نے ہزار درہم پر تیرے نکاح کیا مرد نے کہا کہ میں نے دھڑ درہم مگر قبول کیا تو صحیح ہو بشرطیکہ عورت نے دھڑار کو اس مجلس میں قبول کر لیا ہو تو
ان لایکون مضائقا ولا مضائقا لکلی و در شرط الایجاب اور قبول سے یہ ہر کہ نکاح مضائقہ منورمانی مستقبل کی طرف جیسے کوئی کہے کہ میں نے تیرے ساتھ
نکاح کیا کل کے دن یا کہ میں قبول کرونگا کل اور شرط یہ ہو کہ نکاح معلق شرط پر نہ ہو جیسے کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا اگر میرا پاپ مٹنی
ہوگا چنانچہ اسکا ذکر آویگا ولا الملکوۃ جملہ اور شرط الایجاب اور قبول سے یہ ہر کہ نکاح منورمانی دھڑار کو اس مجلس میں قبول کر لیا ہو تو
بے نام لیکر لیا تو نکاح صحیح ہوگا بسبب جمالت کے ولا یشترط العلم فی الایجاب والقبول فیما یستوی فیہ الحد والہول اذ لم یصح الی فیہ یفتی اور نہیں
شرط جو دانست الایجاب اور قبول کے معنی کی اس عقد میں حسین قصد کرنا اور نہ کرنا کیسا نہ ہو اس واسطے کہ اس عقد میں نیت کی احتیاج نہیں اس
پرفور سے ہر ہم اس میں فقہاء کو اختلاف ہو بعضوں نے کہا کہ عاقرین کو الایجاب اور قبول کے معنوں کا علم ضرور ہو کہ انی الدرد اور بعضوں نے کہا
تقصا ضرور نہیں و یا نہ علم ضرور ہو کہ انہ انجانہ اور عمامہ میں روایت ہو کہ کوئی عقد بدون علم سنی کے صحیح نہیں اور بعضوں نے کہا سب صحیح
ہیں علم ہو یا نہ اور بعضوں نے کہا جو عقد ایسا ہو کہ حسین قصد کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہوں جیسے طلاق اور نکاح اور عتاق تو اس میں علم
ضرور نہیں اس واسطے کہ علم سے غرض قصد کرنا ہو اور حالانکہ اس میں قصد اور غیر قصد دونوں برابر ہیں مثلاً اگر کوئی ہرل سے نکاح کرے یا
طلاق دے تو صحیح ہوگا اگر چہ اسکا قصد متعلق نہیں اسی قول کو شایع ہے پسند کیا اور ترجیح دی خلاف بیع کے کہ بدون علم کے صحیح نہیں
کذا فی حاشیۃ المدنی والدہ اعلم واسما الصحیح بل حفظ ترمذی و صحاح لائبراہیم صحیح ما ظہر ہما کتاتہ و مہکل لفظا و ضح تعلیک العین کا لفظ صحیح
بالشرک اور البتہ نکاح صحیح ہو ترمذی اور کحل کے لفظ سے اس واسطے کہ دونوں لفظ صحیح اس کے واسطے موصوب ہیں میرج لفظ ان کے ساتھ

سو گمان ہے کہ فی حق سرشت پر اور چون چاکت یہ وہ لفظ ہے جو موضوع ہو واسطے تمکیک ذات کے بعد تمکیک کمال کے تو میں بوجہ شرکت کے کہتے
 اس واسطے کہ نہ تشریف میں ہر کسی تمکیک نہیں لی افعال خرافۃ فی حق غیر المقتد بہ بالکمال یعنی تمکیک ذات کی بالفعل بہ توحید سے عمل گئی وہی تہہ میں
 بالفعل کا قید نہیں جیسے کسی نے کہ کہ میں نے وصیت کی اپنی بی بی کی قربت کے ہزارہم کے بعد اپنی موت کے بعد اور دوسرے شخص سے قبول
 کیا تو کچھ میں منکر اس واسطے کہ تمکیک فی افعال منہوی اور وصیت بالفعل میں نہایت میں ہو چکا کہتے وہ تمکیک صدقہ و عطیہ تمکیک بالفعل جیسے ہزارہم کے
 اور بعد اور واسطہ مثل اگر وصیت کے کہ میں نے اپنی ذات کو میرا بیٹا بھگوان مالک کیا یا صدقہ دیا یا بے مال و غیرہ اور دوسرے نے قبول کیا تو کچھ
 میں دو گام و سلمہ استیجاب اور کجای صحیح ہر لفظ صحیح سلمہ اور استیجاب کے سوا اگر عورت کو اجرت قرار دیا تو کچھ صحیح ہو جیسے یوں کہ کہ میں نے ہاگر ایک
 برس کو اجارہ دیا تیرہ سی بیٹی کے برے اور اگر یوں کہ کہ میں نے اجارہ دیا اپنی بیٹی کو ہزارہم کے برے تو صحیح ہو چکا کہ میں تمکیک فی افعال
 نہیں غلامت صورت اول کے کذا فی حاشیۃ المدنی در ضمن وصی و صرف و کلام ملک بہ القاب بشرطانیہ اور قرینہ و قدر الشہد و المقصود اور ممکن صحیح ہوتا ہے
 لفظ قرینہ اور صرف کے اور یوں لفظ کہ اگر نو ان کی ملکیت کہ فائدہ بخشے بشرطانیہ متکلم کے یا قرینہ مقام کے اور سمجھنے شہود کے مقصود کہ
 میں لفظ بید و غیرہ کے کجای جب متحد ہوتا ہے کہ کجای کی نیت ہو یا قرینہ ہو اور گواہی اس مطلب کو سمجھ کے یوں کہ یہ فی حق قرینہ نیت کی حاجت
 اس واسطے چوٹی کہ یہ الفاظ کجای ہیں کجای کے صریح کجای کے واسطے موضوع نہیں جو ممکن نیت کے منون الاصح لفظ اجارہ ہر اور ہزارہم
 صحیح ہر کلمات انہار کے لفظ متہ جارہ ہا، ملہ ہوا یا از قرینہ ہو لفظ اجارہ سے کجای صحیح ہوا اس واسطے کہ میں تمکیک فی افعال بلکہ تمکیک نہایت کی
 موقت ہو اور ممکن ہیں دوام شہود لفظ غلامت استیجاب کے چنانچہ سابق مذکور ہو چکا اور اجازت سے اس واسطے کجای نہایت منفی ہوتا کہ لفظ اجازت کا
 تمکیک میں کو میں موضوع ذہن و اعارة و وصیت و ذہن و دو لفظ نحو افعال التقدیر المملک کی نیت پر مشتبہ فلان لفظ لفظ السن السی ہر لفظ ذہن میں
 کجای لفظ اعارة اور وصیت اور ذہن اور اذن ان الفاظ کے ہر ایک کے مفید نہیں لیکن ایسے الفاظ نہایت کجای کا ثابت ہوتا ہے تو
 صدقہ داری جاوگی اس کو جسے ان الفاظ سے کجای کیا اس واسطے کہ حدیث پڑھنے سے مل جاتی ہے اور اس صورت میں عورت کو ہر ایک جو کچھ ہر کسی سے
 ہر ہر انون یعنی ہر گناہ ہر نیت سے یعنی گزرتی کم ہر نیت سے تو کسی ملگا اور اگر ہر نیت کم ہر کسی سے تو ہر نیت ملگا و کذا ثبت کجای لفظ
 لایقہ بہ النکاح لایقہ بہ اور اسی طرح شہد کجای کا ثابت ہوتا ہے ہر ایک کس لفظ سے جس سے کجای متعقد نہیں ہوتا سو کچھ مار کجای چاہیے ظاہر ہے
 ضنون کم ہر ایک اور الفاظ کجای کجای زمت اصدورہ و عن قصد صحیح ل عن تحریف و تعریف حکم کن حقیقہ و لجانہ و لایقہ بہ ل غلامت لایقہ بہ اہل
 ظون کہ اور نہیں متعقد ہونا کہ ان الفاظ سے جن تعریف و تعریف ہوئی جیسے جویت، بیاض، تزج، جت کے کجای نہایت میں غلامت لایقہ بہ کہتے ہیں اور
 بیان غلامت لایقہ بہ تعریف ہو یا تعریف غلامت کی غلطی تعریف ہو جیسے زوج یعنی نہایت روح مبنی جان کجای اور تعریف عورت کی غلطی کہتے ہیں جیسے
 سلیم ہر وزن کہ سلیم ہر وزن میں ہر ان تعریف اور تعریف سے اس واسطے کہ کجای نہایت میں ہوتا کہ کجای صدقہ و قصد صحیح سے نہیں بلکہ تبدیل اور
 تعریف جو نہ تو حقیقت ٹھکانہ ہوا اس واسطے کہ تعریف اور تعریف میں اصل لفظ کے کجای غلامت میں ہوتا اور حالانکہ مجازی میں میں غلامت میں سے غلامت ہونا
 لازم ہو بلکہ ایسے الفاظ محض غلامت ہیں تو ان کے اعتبار میں کذا فی التلویح لعم اذ التلویح قد مر علی اسن ہر الفاظ و کجای من تصدیق ان تو کجای
 و غلامت جدید و صحیح یا غلامت اب اسو دیا ان اگر اتفاق کر لیں گے کوئی قوم ایسے سے غلامت الفاظ کے ہونے یا صدور یا کجای یا قصد ہو تو ہر ایک یا غلامت
 کجای وضع جدید ہو اس وقت میں غلامت الفاظ اس سے کجای ہو گا اسی پر قریب و ریشہ اسو دے و ان افعال و کجای بہرہ قضا
 کجای اول الاستیجاب اور لفظ فی حق نہیں ہے ایسے غلامت الفاظ سے تاخی کے رہے نہ چاہو یا نیت کے چنانچہ کتاب شہد و غلامت کے

اول میں اسکی تصریح ہو جیسے کوئی طلاق کو طلاق یا طلاق کے تو طلاق واقع ہوگی بخلات نکاح کے ولابتحاط اخرا للزوج اور نہ منقذ ہوگا
 نکاح تعالیٰ سے واسطے تنظیم اور تکریم فروج کے بمعنی حلت فروج اور اجناس کی طرح ذلیل نہیں کہ ایجاب و قبول لغتی معین مشروط و تعلقاً کے
 منہ سابق ہو چکا و شرط سماع کل من العاقرین لفظاً آخر تحقق مضامین اور صحت نکاح میں شرط ہو سنا ہر ایک کا عاقرین سے دوسرے کے
 انشاء کو واسطے ثبوت و نہ شرطین کے و شرط حضور شاہین اور شرط ہر صحت نکاح میں موجود ہونا و وشاہدون کا اسواسطے کہ جاسے ترمذی میں حدیث ہے کہ
 زانی عورتین وہ ہیں کہ اپنے نکاح بدون شاہدون کے کر لیتی ہیں اور محمد بن حسن نے مرفوعاً روایت کیا کہ لا نکاح الا بشہود یعنی نکاح صحیح نہیں بدون
 شاہدون کے اور جب وشاہدون کے دربرو نکاح ہو تو از ادنیٰ رتبہ اعلان کا ثابت ہوا نکاح ہر اور نکاح مخفی اسکو نہ کیونکہ اسواسطے کہ وشاہدون سے
 زیادہ اعلان شرط نہیں اور اگر شاہدون سے کہا کہ تم اظہار کرنا تو بھی نکاح فاسد نہیں ہوتا اگرچہ ترک سبب ہو کہ شہرت کا دل تنوئی اور ضروری
 امتیاز منکوہ کی شاہدون کے نزدیک تاکہ جمالت ذرہ سے سوا اگر منکوہ مجلس عقد میں حاضر ہو تو اشارہ اسکی طرف کفایت کرتا ہو اور چہرہ کھول کر
 دیکھنا زیادہ تر احتیاط ہو پھر اگر جسم منکوہ نظر نہ آوے اور وہ اندر مکان سے ایجاب و قبول کرے سوا گردان وہ کیلی ہو تو نکاح جائز ہو اور اگر اسکا
 ساتھ اور عورت بھی ہو تو درست نہیں کہ جمالت ترفع تنوئی اور اسی طرح اگر منکوہ نہ لکھو اپنے نکاح کا ذیل کیا تو یہی تفصیل ان بھی ضروری
 اور اگر منکوہ مجلس عقد سے غائب ہو اور وہ نکاح یا نہ سے تو اگر شاہد عورت کا ارادہ جانتے ہوں اور اسکو بچا جانتے ہوں تو فقط اسکا نام لیتا
 کفایت کرتا ہو اور اگر عورت کو نہ پہچانتے ہوں تو اسکا نام اور اس کے باپ دادا کا نام لینا ضرور ہو کہ انی البو کا سید احمد مطاویٰ عیسیٰ نے کہا
 جو بعضے لوگوں میں معمول ہو کہ ہر دوسرے یا پردے کی آڑ سے تو کھیل عورت کی زبانی سن لیتے ہیں اور حالانکہ وہ ان عورتوں کی کثرت ہوتی ہو
 تو جائز نہیں اسواسطے کہ امتیاز منکوہ کی نہیں ہوتی تو ایسے مقام میں کوئی مخلص اور صورت جواز کی نہیں سوائے اس کے کہ منکوہ نکاح منقذی قرار دیتے
 کہ عورت کی اجازت تو لی یا نعلی سے تمام ہو کہ انی حاشیۃ المدنی حرمین اور محمد بن حرمین گواہ دو ہوں یا ایک مرد اور دو مرد عورتین ہوں تو غلاموں
 اور فقط عورتوں کی گواہی سے نکاح نہ ہوگا مکلفین دونوں عاقل اور بالغ ہوں تو لوگوں اور دیوانوں کی گواہی سے نکاح نہ ہوگا حسین محتاطوں
 علی الاصح دونوں ساتھ ہی ساتھ ہوں عاقرین کے قول کو بنا بر مذہب اصح کے سوا اگر عاقرین نے ایجاب اور قبول کو ایک گواہ کو سنایا پھر دوسری
 مجلس میں دوسرے گواہ کو سنایا تو نکاح درست نہ ہوگا اور اسی طرح حضور نامین اور اصیٰ سے نکاح صحیح نہیں فامین ان نکاح علی المذہب بھر
 دونوں گواہ سمجھتے ہوں کہ کلام عاقرین کا نکاح ہو بنا بر مذہب مختار کے کہ انی البحر نو اگر ہندی گواہوں کے دربر و عربی یا فارسی میں ایجاب
 اور قبول ہو اور اکو نکاح ہونے کا فہم ہو تو نکاح صحیح نہ ہوگا اور اگر فہم ہو گیا گو الفاظ کے معنی نہ سمجھے تو نکاح صحیح ہوگا مسلمین فی مکمل صحیح ولو
 فاسقین دونوں گواہوں کا مسلمان ہونا شرط ہو عورت مسلمان کے نکاح میں اگرچہ فاسق ہوں اسواسطے کہ گواہی کا فرکی مسلمان پر درست
 نہیں اور محمد و ابن فی قذف او عیسیٰ یا دونوں گواہوں پر بہت زنا لگنے سے مار پڑے یا دونوں ان سے بول تو بھی گواہی درست ہو
 او ابی الزوین یا گواہ دو بیٹے زوج اور زوجہ کے ہوں جیسے عورت کا بیٹا دوسرے شوہر سے ہوا در و کا بیٹا دوسری عورت سے یا نہیں
 زوج اور زوجہ سے دو بیٹے ہوں سو یہ دوسری صورت اسوقت واقع ہوگی جب نہ دین میں کسی وجہ سے مکمل ٹوٹ گیا ہو اور پھر دونوں
 نکاح ثانی کا ارادہ کریں اور ابی احمد چوان لم ثبت النکاح بامی والا بنین ان ادعی للقریب یا زوجین میں فقط ایک ہی کے دو بیٹے
 گواہ ہوں اگرچہ نکاح نہیں ثابت ہوگا دونوں بیٹوں کی گواہی سے اگر بیٹوں والا ادعی ہوگا یعنی فقط عورت کے دو بیٹے ہوں یا فقط مرد کے دو بیٹے
 ہوں تو انکی بھی گواہی سے نکاح صحیح ہو جائیگا لیکن اگر عورت کے دو بیٹوں کی گواہی سے نکاح ہوا تھا اور مرد کو نکاح کا منکوہ اور عورت نکاح کی مدعی ہوتی

تو اسکے بیٹوں کی گواہی سے قاضی کے سپرد واسکے اسی ثابت ہو چکا اور اس صورت میں اگر مردی بدعت تو حوت کے بیٹوں کی گواہی سے
 اسکے دعویٰ میں ثابت ہو جائیگا اور اسی صورت میں مرد کے بیٹوں کی گواہی سے نکاح ہو جائے گا تو بدعت دوسری ثابت ہو جائیگا جو حوت نہ دوسری ثابت ہو جائیگا
 اسو سے اگر حوت کی گواہی سے اصل کا قید ثابت نہیں ہوتا البتہ غرض ثابت ہو جائیگا لیکن جو قید غرض نہیں وہ مخالفین کے لئے لازم قرار نہیں لگتا
 ہوتا ہے اور یہی ہے کہ بعض مسلمان مرد کا دوسری عورت سے دونوں دوسری عورت کے ذریعہ کے مخالف ہوں یعنی اگر یہ
 عورت نصرانیہ ہو تو گواہی دوسری ہوں یا انکس اگرچہ ثابت ہو جائے نکاحات ذمیوں کی گواہی سے مسلمان کے نکاح ہونے کے وقت یعنی اگر مسلمان یہ
 کے نکاح کا انکار کرے اور عورت دوسری ہوگی تو ذمیوں کی گواہی سے دوسری اسکا ثابت ہو جائیگا اسو سے کہ اگر فرکی کو ابھی مسلمان کے مندر پر دست
 نہیں حاصل عدا ان کل بن ملک قبول النکاح بولایۃ نفسہ بخیرۃ ۱۰ قاعدہ کہیں ہم حنفیوں کے نزدیک سمیت سہادت میں یہ جو کہ خوش
 مالک ہو سکتا ہے قبول صلح کا اپنی ذات کی ولایت سے اسکے مدبر یا نکاح بھی منع ہو جائیگا مثلاً فاسق و رذیل کو قبول نکاح کا اعتبار نہیں ہو گا کہ اگر
 جو نام بھی درست ہو نکاحات جسی اور عدا بخیرتوں کے کہ انکو اپنی ذاتوں کا اختیار نہیں تو انکی گواہی بھی درست نہیں اور ایسا ہی بلا امتناع جعفر
 عزہما عند رجل اور الراہن ادا حال ان الابل با منصرح لا یجوز عاقلہ انکرہا باپ کسی مرد کو کہ نکاح کر دے انکی صغیر کا پھر صلح کر دے اس
 دلیل نے دوسرا ایک مرد کے یا دو عورتوں کے اور حال ایچ باپ موجود ہو تو نکاح صحیح ہو گا اسو سے کہ باپ کو اس صورت میں عاقل قرار دیا جائیگا
 حکماً یعنی جب باپ موجود ہو اسی مجلس میں تو اس مرد کی وکالت کی کچھ حاجت نہ رہی تو اس صورت میں باپ تو گواہ خود عاقل قرار دیا اور دلیل اور
 دوسرا مرد یا دو عورتیں شاہ نکاح کی چوگنیں تو بالاتالی نکاح صحیح ہو گا والا لا اور اگر باپ مجلس نکاح میں حاضر نہیں اور دلیل نے ایک مرد یا دو عورتوں کے
 رو بہ نکاح باندھا تو نکاح صحیح ہو گا اسو سے کہ دلیل تو عاقلہ مثلاً تو گواہ ہوا ایک مرد یا دو عورتیں حالانکہ ایک مرد یا دو عورتوں کی گواہی سے نکاح
 نہیں ہوتا ولو تزوج انتہا البتہ انما قیل بخیر شاہر واحد جائز ان کانت ائمتہ متاثرۃ لا ما یجوز عاقلہ والا لا اور اگر نکاح کر دیا باپ نے یا بی بی جان
 حامل بیٹی کا ایک شاہرہ کے سامنے تو نکاح جائز ہو گا اگر کسی بیٹی مجلس عقد میں موجود ہو اسو سے کہ بیٹی عاقلہ قرار دوسری جائیگی اور باپ اور
 دوسرا مرد شاہرہ جو جائیگی اور اگر کسی بیٹی مجلس عقد میں حاضر ہوگی تو نکاح درست ہو گا اسو سے کہ اس صورت میں باپ عاقلہ یا شاہرہ نہیں تو ایک
 شاہرہ سے نکاح ہو گا والا اصل ان الامر متی بخیر شاہرہ اور اصل قاعدہ مسائل امرتین یہ ہو کہ امر کرنے والا جب موجود ہو گا تو وہی مباشر اور
 عاقل قرار دیا جائیگا اور شخص امور غیر محض جو جائیگا پھر جب امور عاقلہ و ٹھہر تو شاہرہ ہو سیکے گا ثم انما یقبل شہادۃ المامور اذا لم یذکرہ عقدہ
 لکنا فیہ علی حل نفسہ پھر شہادت امور کی اسی صورت میں مقبول ہوگی جب تک وہ آپ کو عاقلہ کے تاکہ لازم آوے کہ وہی دنیا اپنی ذات
 کے فعل پر یعنی جب امور کے آپ کو عاقلہ کہا تو اسوقت میں انکی گواہی درست ہوگی اسو سے کہ خود اپنے فعل کی گواہی دینا جائز نہیں ولو تزوج
 الولی عبده البالغ بخیرۃ وواحد لم یجوز علی الظاہر اور اگر نکاح کر دیا مالک نے اپنے باغ غلام کا اسی غلام اور ایک شاہرہ کے سامنے تو نکاح نہ جائز
 ہو گا بنا برتول ظاہر کے اسو سے کہ دون اجازت مالک کے غلام کو عاقلہ ہونے کی لیاقت نہیں کہ مالک کو دوسرا شاہرہ قرار دیکھے ولو ان ل
 نقد بخیرۃ المولی ورجل صح والفرق لا یجوز اور اگر احازت دوسری مالک نے اپنے غلام کو نکاح کر لینے کی پیغمبر غلام نے عقد کیا مالک اور ایک مرد کے حضور میں
 تو نکاح صحیح ہو گا اسو سے کہ غلام مالک کے حکم سے اس صورت میں عاقلہ ہو اور مالک اور دوسرا شاہرہ ہو گئے تو نکاح صحیح ہو گیا اور فرق دونوں صورتوں
 میں ظاہر ہے چنانچہ بیان فرق مفصل ہو چکا ہوتا ہے (۱) اصل لا خیر فی جنس البتہ انما لا خیر فی وجہ او قال نعم بحیث لا یملک نکاحاً ما لم یصلح الموصوب بعدہ
 قبلتہ لان زوجتہ اختیار و یس بعدہ اور اگر کہا ایک مرد سے دوسرے سے کہ تو نے میرا نکاح کر دیا اپنی بیٹی سے سو دوسرے نے کہا میں نے نکاح کر دیا

یا جواب میں فقط ہاں کہا تو یہ نکاح ہو گا جب تک ایجاب کرتے والا اس کے بعد یوں نہ کہے کہ میں نے قبول کیا اس واسطے کہ لفظ زوجہ یعنی کا اختیار اور
استفہام ہو اور عقد نہیں سابق میں ہو چکا کہ بل حلیہ نہاد اور عطیت سے مجلس نکاح میں نکاح صحیح ہوتا ہو کہ قبلت کہنے کی حاجت نہیں تو یہاں کیوں نہ صحیح
ہو اور حالانکہ استفہام دونوں صورتوں میں ہو اس کا جواب یہ ہو کہ وہاں مجلس نکاح کے قرینہ سے استفہام باقی نہ رہا بخلاف بیان کے کہ ان فی حاشیۃ المدنی
نکاحاً نہ زوجہ یعنی قادر توکیل پر خلافت اسکے اگر مرد نے دوسرے سے کہا کہ تو اپنی بیٹی کا مجھ سے نکاح کر دے اور اس نے کہا کہ میں نے نکاح کر دیا تو بعد
اس کے قبلت کہنے کی حاجت نہیں عقد کامل ہو گیا اس واسطے کہ لفظ زوجہ یعنی کا توکیل ہو۔ یعنی جب مرد نے بیٹی کے باپ سے کہا کہ میرا نکاح اپنی بیٹی سے
کر دے تو اسے نکاح کہنا چاہیے۔ دیا تو اب وجہ کہنا قائم مقام ایجاب و قبول کے ہو گیا اس واسطے کہ نکاح میں ایک شخص متولی طرفین کا ہو سکتا ہو
بخلاف بیع کے جہاں ہر شخص سابق مذکور ہو چکا ہو و غلط دیکھا یا انکاح فی اسم ایسا بغیر حضور یا المصحح لہما کہ عورت کے نکاح کا توکیل جو کیا عورت کے باپ کے
نام میں ہو تو عورت کے نکاح صحیح ہو گا بسبب عدم امتیاز کے یعنی زید کی بیٹی کو بھول کر خالد کی بیٹی لیا گیا اور عورت وہاں موجود نہیں تو نکاح
نہ ہو گا اور اگر عورت وہاں موجود ہو تو توکیل کا جو کہ ضرر نکاح میں نہیں کرتا کہ اس کے موجود ہونے اور ان کی طرف اشارہ کرنے سے امتیاز حاصل ہو و لکن الوطی فی اسم ابنت
از اذکا بنت حاضرہ و اشار الیہا فیصح اور اس طرح اگر چہ نکاح میں مرد اپنی بیٹی کے نام میں نکاح کرنے کے وقت تو نکاح نہ صحیح ہو گا لیکن جب بیٹی مجلس عقد میں نہ تھی
اور اس کی طرف اشارہ کرے کہ اس کا نکاح صحیح ہو گا نام کی غلطی اس صورت میں مضر نہیں اس واسطے کہ شاعرہ قوی تر ہو نام سے و لکن امتنان و
ارادۃ و وجع الکبریٰ فقط ما ہا باس مضر ہی صحیح للضرر فی خانیۃ اور اگر ایک مرد کی مدہ شیان ہوں اور اس نے بڑی بیٹی کے نکاح کر دینے کا ارادہ کیا اور غلطی سے
چھوٹی بیٹی کا نام لیا تو چھوٹی بیٹی کا نکاح صحیح ہو جائیگا کہ انی انخایہ لہ نیز لہ کوئی مان نکاح نہ ہوا اور لہ چھوٹی بیٹی کیسی نہ ہو کہ وہاں بیع کی غم ہو تو اس صورت میں
نہ چھوٹی کا نکاح صحیح ہو گا نہ بڑی کا چھوٹی کا اس واسطے صحیح ہو گا کہ عمل نکاح نہیں اور بڑی کا اس واسطے نہیں کہ اس کا نام نہ ہو کہ ان فی حاشیۃ المدنی و
بولیت مرید النکاح اقوالاً لفظیہ فروجا الاثالیٰ بجز تہتم فجل انکم فقط خالیا و لہا فی تنوید ابہ لیتی فتح اور اگر بھیجا نکاح کے ارادہ کرنے والے نے
چند قوم کو منگنی کے واسطے سو نکاح کر دیا باپ نے یا اور ولی نے اس کے حضور میں تو نکاح صحیح ہو گا تو فقط ایک بولنے والا مخاطب قرار دیا جائیگا اور باقی لوگ
شاہد ہو جائیگے اسی روایت پر فتویٰ ہو کہ ان فی فتح القدیر فروع مسائل لہذا شارح کے قال زوجہ یعنی انکاح علی انہا بید کہ کمین لہ الاملاۃ لفظیہ فی
قبل النکاح ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ میرا نکاح اپنی بیٹی سے کر دے اس شرط پر کہ اس کی طلاق تیرے ہاتھ میں ہے تو اس صورت میں باپ کو طلاق کا
اختیار ہو گا اور نکاح صحیح ہو گا اس واسطے کہ نہیں طلاق کی توفیق اس کے پہلے اور حالانکہ یہ صحیح نہیں و لکن بان زواجہ فلا تہ لہذا فزاد الوکیل نے لہم لم یفخذ
بکمل لہا ایک مرد نے دوسرے کو کہ اس کا نکاح فلا ہی عورت سے کر دے اسے دم پر شل نہار دم پر سو زیادہ کر دے یا ہر گز لہ سقلا و ہزار کہ ہر مقرر
کر دیا تو یہ نکاح نافذ نہ ہو گا مگر چاہے تو زیادتی مہر کی قبول کرے اور نکاح کو صحیح کر دے اور چاہے نہ مانے تو نکاح باطل ہو جائے و لکن لہ علم حتیٰ قبل ہما
یعنی انخایہ میں جاز و مضحکہ لہا الا لہن اس کی مہر مثل لان لہ موقوف کا فاسد بجز اگر مہر کو زیادتی مہر کا علم نہ ہو یا اس تک کہ عورت کی تربت کی کو بھی باقی رہیگا
اختیار نہ دے کہ نکاح کے صحیح رکھنے میں اور باطل کر دینے میں سو اگر صحیح رکھیگا تو مہر ہی قبول کر لیا اور اگر فسخ کر لیا تو عورت کو کمتر مہر ہی اور مہر مثل سے
لیا یعنی مہر ہی زوجہ پر واجب ہو گا اگر مہر مثل سے کم ہو گا اور مہر مثل واجب ہو گا اگر مہر مثل سے کم ہو گا اس واسطے کہ نکاح غیر نافذ ہو کہ نکاح
موقوف کہتے ہیں نکاح فاسد کے برابر ہو تو نکاح فاسد کا حکم نکاح موقوف میں جاری ہو گا اور نکاح فاسد کا یہی حکم ہو کہ اس میں مہر مثل یا زوجہ نہ ہوا
القدور و لہ لم یخیر بل بکفر نکاح کیا کسی شخص نے خدا اور رسول کی گواہی سے تو نکاح درست ہو گا بلکہ بیضون نے یعنی ابہ القاسم صفا نے اس کے
کفر کا فتوے دیا ہو کہ اس کا دو دلیلون سے منقول ہوا اول یہ کہ اس نے حرام کو حلال جانا اس واسطے کہ اللہ اور اس کے رسول نے نکاح کی گواہی دیوں

پانچویں کی برائے سوداگر کی تواریخ کا حکم نہیں ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ جہاں رسول کو کوہِ نوح پہنچا تھا کیا اور کون کونسا
 مقتدا کی کوٹھائیں ہوا وہاں اسلام کہ فی حاشیہ اللہ فی فضل فی انظر ہاں اس شخص میں بین و عورات کا سینہ وہ عورتیں جسکے نکاح مرد کو حرام ہیں
 نہیں اسباب تحریم انوار سبب تحریر کے چند تیسرے ہیں قرآن ہذا سبب حرمت کا قرابت ہے سینے کی نسبت سبب حرمت میں جن میں ان
 بیٹی ہیں۔ عورہ۔ غلام بیگمٹی۔ سبب انکی مسلمہ تہ دو تیسری حرمت سسرالی۔ شتر سے جیسے خوشہ اسن اور بونو لکی اور لیان اور ہر مضاف
 تیسری حرمت خیر غراگی کی چنانچہ دایہ اور انکی لڑکیاں قبیح جو تیسری حرمت اجتماع کرنے سے جیسے دو بہنوں کو یا عورت اور انکی نور یا خال کو
 خارج میں منع کرتا ملکک پانچویں حرمت ملکیت کے سبب سے جیسے ملکک کا نکاح اپنی لڑکی سے یا بی بی کا نکاح اپنے غلام سے شرک چھٹی
 حرمت مشترک ہونے سے جیسے عورہ اور بہت ہرست سے نکاح کرنا اور خال اتہ علی حرہ سالکین حرمت بی بی پر لڑکی لانا لینے زواج کر کے ہوتے
 لڑکی سے نکاح کرنا فی سبب ذکر الہیۃ ہذا الترتیب یہ سات سبب حرمت کے مصنف نے اسی ترتیب سے ذکر کیا ہے اہمیت احکام و تفاسیر
 حق اللہ بکلیح اعدہ ذکر ہائی الرجۃ ہائی۔ اہمیت ہائی عداقی دینا اور حرمت سبب تعلق ہونے حتی غیر کے نکاح سے یا عدت سے یعنی طلاق نہ
 بھی حرام ہو اور غیر کی شکوہ اور مستعد بھی حرام ہو ان دو سببوں کو مصنف نے فضل رجعت میں ذکر کیا تو بسبب حرمت کے ہو گئے اور عورتوں نے
 انکی سبب حرمت کے شمار کیا ہیں جیسے لہان اور فتنی مشکل اور حنیہ اور دیر یا کی انسان مترجم نے خوف تطویل سے سبب کا شمار نہ فرما دیا جانا
 اسواسطے کہ اگر عامل آدمی کتابہ النکاح میں عورہ کرے تو جاہل سے سبب معلوم ہو سکتے ہیں (درجہ) علی المزوج ذکر کا لانا اپنی نکاح (اصناف) رضہ
 حلالہ اور حرام ہو نکاح کرنے والے پر مرد ہو یا عورت نکاح کرنا اپنی جڑ کا اور شاخ کا اگرچہ جڑ نہایت اونچے ہو جیسے مان اور باپ دادا دادی پردا اور دادی
 اور نانائیاں پر نانائیاں سزا سزا نانی اور شاخ بھی حرام ہو اگرچہ نہایت نیچی ہو جیسے بنیا بیٹی پوتا پوتی پروتا پروتی اور نانت نانی پر نانت پر نانی
 و علی ہذا القیاس درہنت انہیہ اور حرام ہو اپنی بیٹی سے سگے بھائی کی بیٹی ہو یا سوتیلی کی (واختہ) اور حرام ہو اپنی بہن سگی ہو یا سوتیلی یا
 اخیانی (دہنتا) اور حرام ہو اپنی بھانجی سگی بہن کی بیٹی ہو یا سوتیلی کی دلوسن زنا اگرچہ یہ سبب رشتہ زنا سے ہوں تو بھی حرام ہیں لینے
 اصل اور فرود اور بیٹی اور بہن اور بھانجی ہر طرح سے حرام ہیں یہ رشتے نکاح سے ہوں یا زنا سے (دہنتہ) اور اپنی بیٹی کی بیٹی حرام ہو
 نکاح سے ہو یا زنا سے (دہنتہ) اور اپنی خالا حرام ہو نکاح سے ہو یا زنا سے خارج اگر قید زنا کی حرمت لہیہ کے آخرین لگاتا تو نہایت
 مناسب ہوتا کہ سب کو حکم شامل ہو چاہتا فہمہ السبتہ مذکورہ نے یہ حرمت علیکم اماکم سو یہ ساتوں رشتے محرمات کے حرمت علیکم
 اماکم کی آیت میں مذکور ہیں وہ یہ فصل عمدہ و جدتہ و فالتا الاشقاء وغیرہن اور داخل جو عمہ اور خالہ کی حرمت میں داد اور دادی
 کی عمہ اور ان دونوں کی خالہ سوا اے اصل اور فرود کے باقی رشتہ برابر ہیں حرمت میں سگی ہوں یا سوتیلی یا اخیانی چنانچہ اسکا
 بیان ترجمہ میں مفصل ہو چکا فاعلمہ امیہ و خالہ خالہ امیہ محلال اور مادر سی عمہ کی عمہ اور سوتیلی خالہ کی خالہ محلال جو اسواسطے کہ اداری
 عمہ کا باپ دادی کا زوج ہو تو مادر سی عمہ کی عمہ دادی کی زوجہ بن ہوئی اور جو محرم زوج الام کی بہن مسلمہ میں تو زوجہ الحبد
 کی بہن بطریق اولیٰ نہ حرام ہوگی اور اگر عمہ سگی یا سوتیلی ہو تو عمہ کی عمہ حرام ہو اسواسطے کہ عمہ بیان عبارت ہو باپ کی بہن سے
 تو عمہ کی عمہ دادا کی بہن ہوئی تو جیسے باپ کی بہن حرام ہو ویسے ہی دادا کی بہن حرام ہو اور سوتیلی خالہ کی خالہ اسواسطے محلال ہوئی
 کہ سوتیلی خالہ کی مان سگی نانی نہیں بلکہ نانا کی زوجہ ہو تو اسکی بہن سالی ہوئی نانا کی اور نانا کی ایسی سالی نانی پر حرام نہیں اور انکی
 خالہ یا مادر سی خالہ ہو تو اس صورت میں خالہ کی خالہ محلال نہیں کہ انے حاشیہ اللہ فی عن البحر من محیط طحاوی نے کہا شاخ کا لون کتنا

[illegible]

بالانکاس لاهو حرام نہیں اصول اور فروع اس عورت کی جسکی پشت سرگاہ نمائی پر نظر پڑی آئینہ سے یا پانی سے اس واسطے کہ شرمگاہ کی مثال نظر پڑی
 انکاس سے نہ خود شرمگاہ اور اسی طرح تصور اور خیال کرنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی ہذا اذا كانت حیثہ مشتہاۃ ولو ما ضلما ما غیرہا
 یعنی المتیۃ وصغیرہا لمتشہد فلا تشہد لہا اصل کلامی و بر مطلقاً یہ حرمت مصاہرت کی زنا اور مساس اور نظر سے جب ہو کہ عورت زندہ لائق
 شہوت کے ہو اگرچہ زائد افاضی میں لائق شہوت کے تھی اور اب نہ جیسے بڑھی بد شکل اور اگر سوا سے اسکے پول یعنی عورت مردہ ہو یا زبردست سے
 چوٹی ہو تو اسکے جامع اور مساس اور نظر شرمگاہ سے ہرگز حرمت ثابت نہیں ہوتی چنانچہ عورت یا مرد کے اغلام سے طلق حرمت مصاہرت نہیں اگر کوئی
 سوال کرے کہ یہ حیثیت ہے کہ فقط مساس سے اصول اور فروع کی حرمت تو ثابت ہو اور عورت کے اغلام سے نہ حالانکہ آئین بھی مساس کا لہ وجود ہو
 جواب بحر الفریقین یوں دیا ہو کہ واقع میں علت حرمت کی وہ جامع ہو جس سے اڑکا پیدا ہو اور مساس غیرہ سے اس واسطے حرمت ثابت ہوئی کہ اس
 جامع خاص کا سبب ہو اور اغلام میں اس کا طلق احتمال نہیں کہ ذاتی حاشیۃ الدنئی و کما لو افضا بالعدم متیقن کو نہ فی الفرج مالم یحبل منہ اور اسی طرح
 اگر مرد نے اس عورت سے جماع کیا جسکے قبل اور بد پر کا پردہ بچھ کر ایک ہو گئی حرمت مصاہرت کی ثابت نہیں ہوتی اس واسطے کہ یقین نہیں اس بات
 کا کہ جماع قبل میں واقع ہوا یعنی جب دونوں مقام مل گئے تو کیونکر یقین کامل ہو کہ دخول فقط قبل میں ہوا دیر میں نہ اس صورت میں حرمت ہوتی
 ہوگی جب عورت اس سے حاملہ ہو جائے اس واسطے کہ حل قبل سے ہوتا ہو نہ دیر سے بل فرقی میں زنا و نکاح لینے سے اور صغیرہ کے جماع حرمت سے
 ثابت نہیں اس میں زنا اور نکاح کا کچھ فرق نہیں فلو تزوج صغیرۃ لا تشہد فیہا فطلقھا و انقضت عدتھا و تزوجت باخر جانہ
 اسی لاول التزوج بنبتھا لایدم الا شہدا سو اگر نکاح کیا ایک مرد نے صغیرہ سے جو لائق شہوت کے نہیں پھر اس سے صحبت کی پھر کو طلاق
 دی اور اسکی عدت گذر گئی اور اس عورت نے بعد مشتہاۃ ہونے کے نکاح کیا اور شخص سے تو جائز ہے پہلے شوہر کو کہ اس عورت کی بیٹی سے
 نکاح کر لے اس واسطے کہ شوہر اول کے پاس لائق شہوت کے نہ تھی اور حرمت مصاہرت کی بدون اشتہاد کی ثابت نہیں ہوتی لیکن اس عورت کی
 ماں شوہر اول پر بلا شہد حرام ہو اس واسطے کہ نکاح بنات محرم ہو اہانت کا۔ وکذا ان شرط الشہوۃ نے الذکر فلو جامع غیر ما رہی زوجہا یہ علم محرم صحیح
 اور اسی طرح حرمت مصاہرت میں شرط ہے کہ شہوت ہو مرد میں بھی سو اگر جامع کیا باپ کی زوجہ سے اس کے نے جو ترسیب البلوغ نہیں تو باپ کی زوجہ
 باپ پر حرام نہ ہوگی کذا فی فتح القدیر یعنی سبب عدم شہوت کے ہونہ ٹھہرے گی کہ باپ پر حرام ہو جائے و لا فرق فیما ذکرہ بین المسلم والنظر بالشہوۃ
 میں عمر و نسوان و خطاء و اکراہ اور مسائل مذکورہ میں کچھ فرق نہیں مساس اور شہوت کی نظر سے درمیان تصد کرنے اور بھول جانے اور چمکنے
 اور زبردستی کے لینے ہر صورت سے مصاہرت کی حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور نسیان اور خطا اور اگر وہ یہاں سب برابر ہیں فلو انقضت زوجۃ
 او یقلظہ ہے لہما عانت یدہا الشہوۃ او یدہا انہ حرمت الامام اہل فتح سو اگر جگہ یا اپنی زوجہ کو یا جگہ یا زوجہ نے شوہر کو قربت کے لیے
 پھر لگ گیا مرد کا بعد زوجہ کی جوان بیٹی کو بیٹی اس مرد سے ہو یا غیر سے یا لگ گیا زوجہ کا یا بعد شوہر کے بیٹے سے اسی عورت سے بیٹا ہو یا
 اور سے تو مان ہمیشہ کو حرام باپ پر ہو جائیگی کذا فی فتح القدیر اس واسطے کہ جب شہوت سے مساس ہو تو عمدہ در خطا و دونوں برابر ہیں
 قبل ام امراتہ فی اسی موضع کان علی الصبح جو ہر حرمت علیہ امراتہ مالم یظہر عدم الشہوۃ و علی الفم کا منہ فی الذیۃ بوسہ لیا اپنی
 زوجہ کی ماں کا کسی جگہ کا بوسہ ہونا بزدل ہے صیح کے کذا فی المجاہدہ حرام ہو جائیگی اسبب وجہ اسکی جب تک شہوت نہ ہونا ظاہر ہو کہ بوسہ پر لیا ہو
 چنانچہ ذخیرہ میں اسکا مہضت یوں ہی سمجھا ہے اور اگر خوشداسن کے بوسہ لینے کے وقت شہوت ظاہر ہو تو زوجہ حرام نہ ہوگی اگر پھر بوسہ لیا ہو
 محضیوں نے لکھا ہے کہ جو عوم تقبیل کا شارح نے جو ہر سے نقل کیا اس میں شارح چوک گیا اس واسطے کہ جو ہر میں عوم مذکور نہیں اگرچہ عوم اور مستبرکات یوں میں

[illegible]

میں ہر ایک مرد سے کیا گیا کہ کیا تو نے اپنی خوشدامن سے کیا سوائے کما کہ میں نے اس سے بچ گیا تو حرم مصاہرت کی ثابت ہو جائیگی اور اس کے قاب
ہونے کی تصدیق نہ کی جائیگی اگرچہ اسے ہنسی سے کہا ہو و تقبل الشہادۃ علی الاقرار باللسن البقیل عن شہود اور قبول ہوگی گواہی شہوت سے جو نہ
اور بوسہ لینے کے اور یہ یعنی مرد نے شہدوں کے روبرو اقرار کیا کہ میں نے زوجہ کی بیٹی کو شہوت سے ساس کیا یا بوسہ لیا یا چہرہ دے دینے کا دعویٰ
کیا تو رد کر دیا ہوگا تو اس صورت میں اس کے اقرار کی گواہی صحیح ہوگی اور زوجہ فرج پر حرام ہو جائیگی و کذا القبل علی نفس اللسن البقیل عن النظر فی ذکر اور
فرجہا عن شہود فی المختار تجنیس لان الشہودہ ملا یوقف علیہا فی الجملة بانشارا داخار۔ اور اسی طرح سے مقبول ہوگا وہی خود چھونے اور بوسہ
لینے اور مرد کے آکر تناسل یا عورت کی شرمگاہ شہوت سے دیکھنے پر بنا بر مذہب مختار کے کذا فی تجنیس اس واسطے کہ شہوت اس قسم کی چیز جو ہر مرد نے اجماع
اطلاع ہو سکتی ہو کہ تناسل کی اسادگی سے یا اور آثار سے و حرم الجمع میں المحارم نکاراً اسی عقداً صحیحاً اور حرام ہر جمع کرنا محرم عورتوں کا
کحل میں یعنی عقد صحیح میں جمع بین المحارم جیسے دو بہنوں کو کحل میں جمع کرنا یا محرم یا بیچھی اور بیچھی سے نکاح کرنا محرم عام ہیں یہی
ہوں یا رضاعی شائع نے عقد صحیح کی اس واسطے قید لگائی کہ نکاح فاسد میں جمع حرام نہیں جیسے ایک عورت سے نکاح فاسد کیا پھر لگائی بہن سے
نکاح صحیح کیا تو درست ہے اس واسطے کہ نکاح فاسد میں طہی کرنا حلال نہیں کذا فی حاشیۃ المدنی و حدیث و لوسن طلاق بائن اور حرام ہر جمع کرنا محارم کا
عدت میں اگرچہ طلاق بائن کی عدت ہو یعنی جب عورت کو طلاق رجعی یا بائن دی تو جب تک عدت نہ پچھلے تو لگائی بہن یا خالدا یا بیچھی سے نکاح کرنا
درست نہیں و حرم الجمع و طہیاً بلکہ میں اور حرام ہر جمع کرنا محارم کا طہی میں بوسہ ملے ملک میں کے کہیں جب نوٹدی تصرف میں آئی تو لگائی بہن یا
خالدا یا بیچھی کو ساشی تصرف میں نہ لائے میں امراتین ایتمہا فرقت ذکر المخل لہ الاخری ابدائی نکاح اور عدت اور طہی ملک میں سے
جمع کرنا آن دو عورتوں میں حرام ہو کہ ان دو میں سے جب کو مرد فرض کیجیے تو نہ حلال ہو انکو دوسری کبھی جیسے عورت اور لگائی عہدہ اگر عورت کو مرد فرض کیجیے
تو عہدہ کے ساتھ نکاح سلال نہ ہوگا اور عہدہ کو اگر مرد فرض کیجیے تو بیچھی سے نکاح درست نہ ہوگا اور اسی طرح خالدا اور بیچھی کا حال ہر صورت میں
لا نکاح المرأة علی عہدہا و ہو شہود یصلح حفصہ للکتاب صحیح کرنا دو عورتوں کا بسبب حدیث صحیح مسلم کے حرام ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ نکاح نہ کیا جاوے عورت کا انکی عہدہ پر اور حدیث صحیح مسلم کی مشہور حدیث جو صحاح میں رکھتی ہے کہ قرآن کی شخص ہو جاوے یعنی ہر سند
قرآن مجید میں سوائے جمع بین الاختین کے جتنی اور عہدہ کا جمع کرنا صحیح نہیں بلکہ عموم آمل لکم اور اذ لکم سے حکمت معلوم ہوتی ہے لیکن عموم آیت
کا حدیث مسلم سے مخصوص ہو گیا اس واسطے کہ اصول فقہ میں ثابت ہو چکا ہے کہ عموم آیت کا حدیث مشہور سے تخصیص قبول کر لیتا ہے جو تفسیر الاصول میں
صحاح ستہ ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت موجود ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ نکاح کیا جاوے عورت کا انکی عمر پر اور عورت کا انکی
خالدا پر جمع بین المحارم اس واسطے حرام ہوا کہ بہن قطع رحم ہوتا ہے چنانچہ طبری میں ابی ہشون کی حدیث موجود ہے کہ کذا فی حاشیۃ المدنی فجاء الجمع بین لہن
و عہدہ تردہا و امراتہ ایتمہا و استتم سیدتنا لانہ لوفرت المرأة و امراتہ الابن اداک سیدہ ذکر لکم یہرم بخلاف عکسہ تو جائز ہے جمع کرنا عورت
میں اور اس کے شوہر کی بیٹی میں اور جائز ہے جمع عورت میں اور اس کے بیٹے کی جو روین اور جائز ہے جمع کرنا نوٹدی میں پھر اس کے مالک کی بی بی میں
اس واسطے کہ اگر عورت کو اور بیٹے کی جو رو کو اور بی بی کو مرد فرض کیجیے تو دوسری حرام نہیں ہوتی اور اس کے برخلاف میں حرم ہے بیٹے جمع کرنا
آن دو عورتوں کا حرام ہے جو چکے مرد فرض کرنے سے دونوں طرف سے حرم ہو اور تینوں صورتوں میں ایک طرف سے حرم ہو دوسری طرف سے
نہیں اس واسطے جمع کرنا جائز ہے مثلاً پہلی صورت میں اگر عورت کو مرد فرض کیجیے تو اس عورت کے شوہر کی بیٹی اگرچہ حرام نہیں اور اگر شوہر کے بیٹے کو مرد
فرض کیجیے تو البتہ اس پر عورت حرام ہوگی اور دوسری صورت میں اگر بیٹے کی جو رو کو مرد فرض کیجیے تو عورت اس پر حرام نہیں اور اگر عورت کو مرد فرض

ملکیت مالک کو نکاح سے قبل بھی ثابت ہو اور یہاں حرمیت سے یہ مراد نہیں کہ نکاح کرنے سے مولیٰ لائق عذاب کے ہوگا بلکہ مراد یہ ہے کہ مولیٰ پر نکاح کے حکم کا
 منسل بہر اور طلاق وغیرہ کے لازم نہ آوے گا و العبد کی سیدہ ان المملوکیۃ تنانے الالکیۃ اور حرام ہر نکاح غلام کو اپنی بی بی سے اس واسطے کہ ملک
 ہو نہ مخالف ہو مالک ہونے کے لیے غلام کا نکاح بی بی سے اس واسطے حرام ہوگا کہ غلام ملک ہو اور ملک کو مخلوب ہونا لازم ہے جو یہ غلام کا خود ہو یا غالب
 ہونے کا مستثنیٰ ہے جو اس ایک شخص غالب بھی ہو اور مخلوب بھی یہ کیونکر ہو سکے تو یہ فعل المولے احتیاطاً کان حسنا وغیرہ اذلا احتیاطاً نے عدم مرداختہ سے بوجہ مخال
 فہاں اگر نکاح کرے مولیٰ اپنی لونڈی سے احتیاط کی سادہ سے تو خوب ہوگا اس واسطے کہ شاید خرقہ بیٹے آزاد ہو اس واسطے کہ دست بستہ جانے سے ایسا
 اکثر ہو جاتا ہے کہ زانی النحر شرار ہے کہ اگر اس میں یہ کہ اس لونڈی کو یا بخیرین یا بل اس کے نہ شمار کرنے میں احتیاط نہیں ہو اس کو مال کرنے یعنی اگر انظر فی
 النکاح میں چار آزاد یا لونڈیاں ہوں تو نبی کو یا بخیرین نہ شمار کرنے میں احتیاط نہیں ہے کہ یہ کہ لونڈی سے خرقہ پر نکاح کرے تو اس نکاح میں کچھ حینا نہیں ہے
 اس عبارت سے یہ ظاہر ایسا پایا جاتا ہے کہ مولے کے لیے احتیاط یہی ہے کہ اپنی لونڈی سے عقد نکاح نہ کرے اور نکاح عالمگیر ہی میں فتاویٰ ملرجہ سے
 ردایت یوں ہے کہ علمائے کبار جو اس زمانے میں بہتر یہ ہے کہ اپنی لونڈی سے نکاح کرے تاکہ اگر خرقہ ہو تو جماع اس کا نکاح سے طلال ہو جائے اور یہ میں ہے کہ اگر
 لونڈی بولے اور جماع کا ارادہ کرے تو احتیاط یہ ہے کہ اس سے نکاح کرے اس واسطے کہ اگر واقع میں وہ خرقہ ہو تو نکاح سے حرمیت دینی کی جلائی نہ رہی اور اگر لونڈی ہے
 تو کچھ نکاح سے ضرر نہیں اس ردایت سے معلوم ہوگا کہ مولیٰ پر اپنی لونڈی کا نکاح حرام نہیں کہ زانی حاشیۃ المدنی و عزم نکاح اقلیۃ بالاجماع اور حرام ہے
 نکاح عورت مشرک بہت پرست کا بالاتفاق فتح القدیر میں ہے کہ کتاب پرست بیت پرست اور شہارہ پرست اور عورت پرست اور عطلہ اور زانیہ یعنی طلاق اور
 باطنیہ اور اہل بیت پرست میں داخل ہیں اور شرح و جیز میں ہے کہ جو مذہب ایسا ہو کہ اس کے اعتقاد پر نکاح دارو ہو تو اس مذہب دینی عورت سے نکاح نہیں
 جائز اس واسطے کہ مشرک کا نام ان سب کو شامل ہے اور بحر الرائق میں بھی اس قسم کا مضمون ہے کہ زانی حاشیۃ المدنی و عزم نکاح اقلیۃ بالاجماع اور حرام ہے
 اور صحیح ہے کہ کتاب دالی عورت سے اگرچہ مکروہ ہے بلکہ اہل سنت ہی فتح القدیر میں کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح درست ہے لیکن بہتر یہ ہے
 کہ نہ کرے اور کتاب بہ حرم سے بالاتفاق مکروہ ہے تاکہ مسلمان دارا محب میں ذرہ چرے اور صحبت اہل کفر سے اولاد کے اعتقاد اور اخلاق بگڑ جائیں
 زانی حاشیۃ المدنی موصوفہ بی بی مرسل مقدرہ بکتاب منزل دان اعتقاد و اربع آگاہ کیا یہ سے مراد وہ عورت ہے جو نبی مرسل کا ایمان نہ تھی ہو اور
 کتاب آسانی کا اقرار کرتی ہو جیسے یہود اور نصاریٰ اگرچہ اہل کتاب حضرت مسیح علیہ السلام کو سجدہ جانتے ہوں کہ اگر اس اعتقاد سے وہ مشرک ہو گئے
 لیکن شیعہ اہل کتاب کو مشرکوں سے جدا کیا چنانچہ قرآن شریف میں فرمایا للملکین الذین کفروا من اہل الکتاب والشرکین اس واسطے کہ عطف
 دلیل جو مخالفت کی و کذا ل و دجیم علی الذہب بکھینچنے جیسے کہ کتاب یہ سے نکاح درست ہو ویسے ہی اہل کتاب کا وہ نکاح ایسا ہو جو نبی مرسل کا ایمان نہ تھی ہو
 نوی کے زانی بحر الرائق و شرح فی التہجد و ازناکحہ المعتزلہ لانما لا نکف احد من اہل القبۃ وان وقع لم الزانی المباحث اور صاحب کیا ہے بحر الرائق
 میں مناکحت معتزلہ کی جو ان کو اس واسطے کہ ہر اہل سنت اہل قبلہ میں سے کیسی تکفیر نہیں کرتے اگرچہ واقع ہو گئی ہے تکفیر انکی بطور الزام کہ بابت
 خلافیہ میں معتزلہ ایک فرقہ ہے اسلام کا کہ قرآن مجید کو مخلوق کہتے ہیں اور قیامت میں دیکھا آسمی کے منکر ہیں اور عباد کو خالق اپنے انصاف کا
 جانتے ہیں وغیرہ لکن القباۃ فاضل خیر الدین رحمی نے مصنف کی شرح منہ الغفار کے حاشیہ میں کہا کہ منافقین کے سب سے اور معتزلوں کے
 سب گروہ اہل کتاب میں داخل ہیں تو نہ جائز ہوگا کسنی عورت کا نکاح رافضی سے اس واسطے کہ عورت مسلمان ہے اور مرد کا آزاد یا باندہ مسلمہ کا نکاح
 کافر سے جائز نہیں انتہی اور شیخ رحمی نے کہا کہ بعضوں نے معتزلہ سے نکاح کرنا مطلقاً ناجائز کہا تو رافضی اس کے برابر ہو گئے یا نسے نبی تیر نکاح بی
 نے انکو ازسبیل اہل کتاب کے قرار دیا تو انکی عورتوں سے نکاح کرنا اہل سنت کو درست ہوگا اور سنیہ کا نکاح رافضی یا معتزلی سے

یہاں فرمایا کہ اگر یہ قول اصل اور قول ہی ہو، سو اسے کہہ ماضیوں کے گزرتن شک نہیں اسباب اس کے مقتدا کفریات کے مکن سبب کیست کون درست
ہو تو اس کے پہلے علیہ السلام کہہ رہے ہیں اس حد تک کہ تو مفسد تھا اس کے یہ کہہ کر انہی عورت سے بھی نکاح درست ہوا وہ بڑا شہادت ہے کہ اس نے پہلا یہ پایا
انہی کذا فی ما شیعہ الدینی لاریع خروج عابدہ کو کوب لاکتاب لہا نہیں صبح پر نکاح عورت ستارہ پرست کا جس کے پاس سانی کتاب نہیں تھا یہ ایک
فرقہ پر کفار کا کائنات کی کتاب ہے یہ اس اشتہار پر صاحب پرانے کے کہ اگر عابدہ عورت سے نکاح درست ہو اگر انکو کسی نبی کا یوں ہوا تو سانی کتاب پر
اور وہ ستارہ پرست ہوں اور کتاب مذہبی ہوں تو نکاح درست نہیں اس واسطے کہ مشرکین عطف نے بھی اس قول میں صاحب پرانے کی پیروی کی
وہاں علیہ السلام کہہ رہے ہیں اور نہیں طلال دہلی ستارہ پرست کی ملک میں سے والجو سنیہ القمین صبح پر نکاح آتش پرست عورت کا اور نہ انکی دہلی میں جو
ملک میں سے اسی پر جماع ہو چاروں اما سون کا والو شیعہ اور نہیں صبح نکاح عورت بت پرست کا یوں عورت بت پرست کے نکاح کی عدم صحت بیان
ہوئی اور سابق میں عدم صحت مذکور ہو چکی تو تکرار نہ ہوئی اس واسطے کہ عدم صحت کو عدم صحت لازم نہیں وہاں اساقط من نسخ الشریعات فی نسخ التین و
ہو عطف علی عابدہ کو کوب اور یعنی جو سید اور شیعہ کا لفظ مسند کی شرح نسخ الفقار کے نسخوں سے ساقط ہو اور حق کے نسخوں میں ثابت ہو اور وہ
عابدہ کو کوب عطف ہو کہ مطلب یہ ہوا کہ عابدہ کو کوب اور جو سید اور شیعہ کا نکاح درست نہیں والجو شیعہ اور عورت کو کوب عطف علی کتابیہ قتبہ اور صبح پر
نکاح اس عورت کا جس نے صبح یا عروہ کا احرام باندھا اگرچہ مرد بھی صبح ہو لفظ حرمہ کتاب میرے عطف پر تو صحت کل عمر ثابت ہوئی عابدہ کو کوب پر
عطف نہیں کہ عدم صحت کوئی سبب سے مواضع کتابت کے واسطے اس مقام میں خبردار رہنا کہ عطف عروہ کا عابدہ کو کوب پر نکاح کا مطلب اس جہان کے
مالا تلو کو کتابت کتابت اور طلال الحورہ اور صبح پر نکاح کرنا لوندی سے اگرچہ کتابت پر لوندی کی کے ساتھ نکاح کرنے کا مقدر ہے نہ نکاح حرمہ کا مقدر و لوندی اس کے
مہر دینے کا مقدر ہو تو لوندی سے نکاح کرنا صحیح ہو والا صل عندنا ان کل دہلی کل ملک میں کل بنکل و ملا فلا اور قاعدہ ہم شیون کے نزدیک یہ کہہ کر
دہلی حلال ہو ملک میں سے وہ نکاح سے بھی حلال ہو اور جو ملک میں سے حلال نہیں وہ نکاح سے بھی حلال نہیں تو کتابت لوندی کی دہلی ملک میں سے
حلال ہو تو نکاح سے بھی حلال ہو اور لوندی کی دہلی ملک میں سے باوجود قدرت نکاح حرمہ کے جائز ہو تو نکاح سے بھی جائز ہو اور جو میرا رب پرست
کی دہلی ملک میں سے درست نہیں تو نکاح سے بھی درست نہیں مان کر وہ تحریفی الحورہ و متزہیانی اللات اگرچہ نکاح کر دے ہو کہ اہت تحریری حرمہ کے نکاح میں اور
کہ اہت متزہی لوندی کے نکاح میں شام نے کہ اہت تحریری نکاح حرمہ کی نہ الفائق کی بیرومی سے بیان کی حالانکہ یہ قول ہونے کا کمال کثرت
اس واسطے کہ اس کے اقوال میں نکاح حرمہ کی صحت تصریح ہو اور صحت نکاح حرمہ کے سبب ان کے صاحبان ہو اور صحت میں ان عباس کی دایت سے ثابت ہو کہ یہ لوندی
صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھے ہوئے حضرت بیوٹہ سے نکاح کیا اور حالانکہ حضرت کے انحال میں کہ اہت تحریری کا مجرہ احتمال نہیں تو قول صاحبنا لافائق
کا اور اس کے تابع شارح کا لائق التفات کے نہیں کوفانی حاشیہ الدینی مفسر کا و حرمہ علی امتہ اور صبح پر نکاح حرمہ کا لوندی پر یعنی اگر اول لوندی سے
نکاح کیا پھر حرمہ سے نکاح کیا تو درست ہو لایصح عکسہ و اس کا عکس صحیح نہیں یعنی اول حرمہ سے نکاح کرے پھر لوندی سے نکاح کرے تو درست نہیں
اس واسطے کہ ظہری بن حریف کہ کہ منہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوندی کا نکاح حرمہ پر کذا فی حاشیہ الدینی ولوام ول فی عقد حرمہ ولوسن بائن
اگرچہ نکاح ام ولد کا حرمہ کی عدت میں ہو گو عدت طلاق بائن کی ہو تو بھی صحیح نہیں صبح اور اجما اسی مالانہ علی حرمہ لیسار المالک اور صبح پر اگر
رجوع کیا لوندی کی طرف حرمہ پر لینے اگر اول لوندی سے نکاح کیا پھر حرمہ سے نکاح کیا پھر لوندی کی طلاق جہی ہی پھر لوندی کی طرف رجوع کیا باوجود
تو درست ہو دہلی باقی رہنے ملک نکاح لوندی کے واسطے کہ طلاق جہی سے لوندی نکاح سے باہر ہو گئی تو حرمہ پر نکاح سے نکاح کا کہ نا درست
ہونا ولو تزوج ارب لئاسن الیامار و خمسین انحراف فی عقد واحد صح نکاح الامار بلطان انکس اور اگر نکاح کیا چاروں دنوں سے اور بائیں

حرة سے ایک عقدین کو صحیح ہو گیا نکاح لو نڈیوں کا واسطے باطل ہونے تکاح پانچ حرة کے یعنی جیسا حرة پر لو نڈیوں کا نکاح درست نہیں ویسے ہی حرة اور لو نڈی کا ایک عقدین تکاح صحیح نہیں لیکن بیان اس واسطے درست ہوا کہ جب پانچ حرة کا نکاح باطل نہ ہو تو چار لو نڈیوں کا نکاح صحیح ہو گیا اور صحیح نکاح اس میں منکر اور اولاد فقط لا تحریر اکثر اور صحیح ہو نکاح فقط چاہرہ کا اور فقط چار لو نڈیوں کا مرد عتر کے واسطے چار سے زیادہ جائز نہیں بلکہ التمسری کا اشارہ میں الامار اور جائز ہو کر کو نڈی کتنا محبت کے واسطے حقیقی لو نڈیوں کے چاہے یعنی لو نڈیوں کی مقدار مقرر نہیں فلولا لیس من النکاح ولفہ مرتبہ دارا وشرار انھیں غلام دریل خیف علیہ اللعین اگر ایک شخص کے پاس چار بیعتیاں اور ہزار لو نڈیاں ہوں اور وہ در ایک لو نڈی کی خرید کا ارادہ کرے پھر اس کو کوئی مرد ماست کرے تو اس مرد ماست کرنے والے پر کفر کا خوف ہو اس واسطے کہ قرآن میں لو نڈیوں کے تصرف پر کفر لکھا ہے ہوں ماست نہیں تو کھلا ماست کرنا ظاہر اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس کو قرآن کا یقین نہیں بلکہ اواد التمسری فقالت اراہتم ہل التمسری لا تمسح لاندہ مشرع اور اگر ارادہ کیا ایک شخص نے لو نڈی کے تصرف کا یا دوسرے نکاح کا پھر کما لکی جو رد نے کہ میں جان کو ہلاک کرتی ہوں تو نہ باز رہے لو نڈی کے تصرف سے ہوا سکے کا مشرع میں حلال جو بی بی باز رہا سپرد جب نہیں لیکن لو نڈی کا نکاح ایسا ہے جو محدث سن رقی لای رقی اللہ لہ نازیہ لیکن اگر لو نڈی کا تصرف یا دوسرے نکاح کو اس واسطے ترک کرے کہ وہ تہ کو بیع منوف تو اب پاؤ گیا اس حدیث کی دلیل سے کہ جو میری سرت پر مزی اور شفقت کر گیا تو حق تعالیٰ اس پر رحم کر گیا لہذا فی الزنا نے کہا محشی شیخ عابد محدث مدنی نے کہ اس حدیث کا کھلا نا محکم معلوم نہیں لیکن اس مضمون کی حدیث جامع ترمذی اور ابوداؤد میں موجود ہے حضرت نے فرمایا کہ رحم کرنے والوں پر رحمن رحم کرتا ہے زمین والوں پر رحم کرے کہ آسمان والا تم پر رحم کرے اور اس میں عسا کر اور طبی نے صدیق اکبر سے حدیث قدسی نوع لقل کی حقیقی فرمائی ہے کہ اگر تم میری محبت کی امید رکھتے ہو تو میری خلق پر رحم کیا کرو و نصفا للعبد ولو مبرا ومن علیہ غیر فواکب فلا قل را التمسری لا ینکح الا بالطلاق اور حقیقی عورتوں کا نکاح حرکت جائز ہو اس کے نصف کا غلام کو صحیح ہو لینے وہ حرم کا اور دو لو نڈیوں کا اگر چہ غلام مدبر ہو اور تن جو اس پر اس کے سوا تو حلال نہیں اس کو لو نڈیوں کا تصرف اس واسطے کہ غلام کو کسی چیز کی ملکیت نہیں ہو اسے طلاق دینے اپنی منکوحہ کے غلام و مدبر اس کو کہتے ہیں جن سے مالک کہے کہ تو میری موت کے بعد آزاد ہو صحیح نکاح حلی میں زنا لای میں غیرہ اسے الزنا بقوت لیسہ دوسم حربی او نسیدہ المقرہ اور صحیح ہو نکاح حاملہ کا جب حامل زنا سے جو زنا کے سوا اسے اور حاملہ سے نکاح جائز نہیں اس واسطے کہ اس کا نسب ثابت ہو اگر چہ حمل کا فر حربی سے ہو یا لو نڈی کے ایسے مالک سے جو اس کا اقرار کرتا ہے اور اگر اقرار نہ کرے تو نکاح حاملہ سے درست ہو اس واسطے کہ نفی و لد کی جیسے مروج قول سے ثابت ہوتی ہے وہی ہے ولایت حال سے ثابت ہوتی ہے کہ زانی حاشیۃ المدنی وان حرم ولیہا وودا حیی حتی تقض محض بالسنائی الاولاد اگر چہ زانیہ حاملہ کی مدتی اور بدو وغیرہ حرام ہو رکھا ہونے تک شائع نے کہا کہ حرمت مدتی پہلے مسئلہ سے متصل جو یعنی زانیہ حاملہ کا نکاح درست ہو مدتی درست نہیں اس کے سوا اسے اور حاملہ کا نکاح درست ہو مدتی نکاح لیسے مارہن درج غیرہ انوار الشریعت منہ زانیہ حاملہ کی مدتی اس واسطے منع ہو کہ نہ بیچے اس کا جمار کرنے والا نہ اپنی جان کی کفایت میں اس واسطے کہ اس سے جتنے ہیں لینے زیادہ جتنے ہیں نہ کہ اسی پر جتنا موقوف ہو کہ زانی حاشیۃ المدنی فرمے ع نکھا الزانی حل لودیطا اتفاقا واولد لود لیسہ الفتق یہ چند مسائل ہیں جنکو شائع نے بڑھایا اگر زانیہ حاملہ سے زانیہ مرد نے نکاح کیا تو کس کو اس سے مدتی کا اتفاق حقیقی رہا اور شافی کے حلال ہے اور بیٹا اسی کا ہو گا اور اس پر نفقہ دینا لازم ہو گیا اس واسطے کہ مدتی اس کو حلال ہے بخلاف غیر زانی کے اور رک کے کا نسب انی سے اس شرط سے ثابت ہو گا جب نکاح کرنے سے چھ عیشہ یا زیادہ مدت میں پیدا ہوا اگر چہ عیشہ سے کم میں پیدا ہو گا تو ثابت نسب ہو گا ورنہ زوج پہلا دام ولہ الحال بعد علی قبل اقارہ بہ جازو کان نفی اللود نہ عن التوشیح اور اگر نکاح کرو یا ایک مرد نے اپنی حاملہ کو نڈی کا یا حاملہ ام ولد کا بعد دریافت کس نسل کے اور رک کے اقرار کرنے سے پہلے تو جائز ہے اور یہ حل میں نکاح کو دنیا یا وجود اس کے علم نفی کے ہو ولہ کے اپنے نسب سے لہذا فی الزنا نے فرمایا

حالت الموطوءہ بنا جس پر صحیح اس صورت کا جس سے صحبت کی بات تھی مسکین سے یعنی اگر ایک شخص کی لونڈی تھی کہ اسے نہ نہیں اگر
 تھی : آیت دس مرتبہ شخص سے صحیح کہ یہ خود دست ہو بشرطیکہ حاملہ نہ ہو سوا سب کے کہ لونڈی کسی غرض مالک کی نہیں مگر اس کے لئے کہ اگرچہ یہ مالک اور مالک
 اور مالک کی نجات اسب ہو مگر اختلاف نہ ہو کہ دلاستبرہا زود جہاد استبرہا کرے زوج اسکا نہ دوجہاد استبرہا کا فی الدیہ اور اہم ہرگز نہ کہ
 استبرہا مستحب ہو اور اگر لونڈی خرید کرے تو مشتری پر مستبرہا واجب ہو اگرچہ عورت یا لڑکے سے خریدے کہ یہ مستبرہا ہو کہ یہ مال کیا جہش ہونے کے بعد
 مگر نابل سید بابو ماضی الصبیح وغیرہ لکھ اسکے مالک پر واجب ہو استبرہا نکاح کو نہایت سے پہلے بنا بر قول جمیع کے کہ انانی الذیفرقہ او الموطوءہ بزنا ہی باز
 نکاح الزانیہ وان رہا ترائی نہ دیکھا بلا استبرہا یا اس عورت کی طبی زنا سے ہوتی ہو تو بھی اسکا نکاح صحیح ہو یعنی زانیہ کا نکاح جائز ہے اگرچہ بدینے
 عورت کو زنا کرنے دیکھا اور اسکو جائز ہو ولی کرنا بدین استبرہا کے بشرطیکہ حاملہ نہ ہو چنانچہ سابق میں مذکور ہو چکا و اما تو کہ قالے الزانیہ لا نکاح
 الا زنا منسوخ یا یہ قالہ کو اما ظاہر لکن اور یہ جو قول ہے جو قول حقانی کا کہ عورت زانیہ سے نکاح نہیں کرتا مگر زانی مرد تو اسکا جواب یہ کہ قول
 کہ کو نہ نکاح اما ظاہر لکن کی آیت سے منسوخ ہو گیا یعنی نکاح کو جو چنگو اچھا معلوم ہو عورتوں سے اس آیت میں بلا قید زنا کے نکاح کا حکم ہوا
 اور نسخ کی دلیل یہ ہو کہ ایک مرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کیا رسول اللہ صبری عورت کسی ہاتھ لگائے دے گا کہ اتھ نہیں ملانی
 یعنی زانیہ جو حضرت نے فرمایا کہ طلاق دے اسکو کہنے کے کہ اگر وہ خوبصورت ہو میں اسکو چاہتا ہوں حضرت نے فرمایا تو اپنا مطلب نکال اس سے یعنی نہ
 طلاق دے اور یہ صحبت میں کہ کہ انافی حاشیۃ المدنی ناقلۃ عن الجرح اس مضمون کی حدیث ابو داؤد اور ترمذی میں موجود ہے ابن عباس کی روایت ہے
 کہ انانی تیسرے الوصول دینی آخر خط انجمنی لایجب علی الزوج تطلیق الفاجرة ولا یجب علیہ التریج الفاجر الا اذا خاف ان لا یقیام عدوہ اللہ فلا یسرس
 ان یتفرق فی فی الوہانیہ ضعیف کما یبسط المصنف اور مجتہدی کے باب الخطر کے آخر میں ہے کہ واجب نہیں مرد پر طلاق دینا بیکار عورت کا بیکاری
 زنا سے ہو یا ترک فرائض وغیرہ سے ہوا ورنہ واجب عورت پر اپنا خلاص کرنا مرد پر کار سے مگر اسوقت جبے دونوں زمین کہ اقامت اسکا اپنی
 کی نہ کر سکیں تو کچھ مضائقہ نہیں دونوں کی جدائی میں سو جو روایت کہ وہاں نہیں ہے کہ زانیہ کی طبی زوج پر حرام ہو بدین جہش ہو جانے کے تو وہ روایت
 ضعیف ہے چنانچہ اسکو خوب بیان کیا ہے مصنف نے اپنی شرح نسخ النصار میں و صحیح نکاح اکھضموتہ الی آخر ہے اور صحیح ہے نکاح حلال عورت کا جو طلاق لکھی
 محرم عورت سے یعنی ایک عورت مرد پر حلال ہے اور دوسری حرام ہوا ان دونوں سے ایک عقد میں نکاح کیا تو حلال عورت کا نکاح صحیح ہو گا و محرم کا نکاح
 باطل ہو جائیگا و اسی کلمہ لہا اور حرمین سب حلال عورت کا ہو گا یعنی دونوں کا مہر کسی کو ملے گا ام کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک دونوں
 کے مہر مل پر تقسیم ہو گا و لودخل بالحرمة فلہا مہر المتثل اور اگر صحبت کی محرم عورت سے تو اسکو مہر مثل ملے گا کتنا ہی ہو و بطیل نکاح متہ اور باطل ہے
 نکاح متہ کا متہ اسکو کہتے ہیں کہ کوئی شخص عورت سے کہے کہ میں نے تجھ سے متہ کیا و مثل دن یا سینے تک اسنے مال پر اول متہ خیر اور
 فتح کہ میں مباح تھا جب کہ مردوں پر مجبور ہوتا نہایت سخت تھا اور عورتوں میں قلت تھی پھر بعد فتح کہ کے قیامت تک حرام ہو گیا چنانچہ صحیح
 مسلم میں ربیع بن سہو سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تین روز فتح مکہ میں متہ مباح کیا پھر فرمایا کہ لوگوں میں نے تمکو
 متہ کرنے کی اجازت دی تھی عورتوں سے اور بالتحقیق حق تھا لے اسکو حرام کر دیا قیامت کے دن بکالین عباس بن علی ملے متہ کے قائل
 تھے آخر کو وہی حرمت کے قائل ہوئے چنانچہ حیات ترمذی میں مصر ہے کہ تو با جاع صحابہ اسکی حرمت ثابت ہوئی اور جو متہ کو حلال جلسے
 وہ کا فر چنانچہ حضرت ابن مسعود پر کہ انانی حاشیۃ المدنی و موقت اور باطل ہے نکاح موقت یعنی مدت مقرر کرنا نکاح میں اسکو نکاح موقت کہتے ہیں
 نکاح موقت اور متہ میں چند وجہ سے فرق ہے موقت میں لفظ متہ کا بولنا ضروری ہے اور موقت میں لفظ تزویج اور نکاح لازم ہے اور متہ میں نہیں عداوت

اہم کی لازم ہو موقت میں نہیں اور مستحبین گواہ شرط نہیں بخلاف موقت کے کذا فی حاشۃ المدنی وان جہلت المدۃ او طالت فی الاصح نکاح موقت باطل ہے اگرچہ مدت مجہول ہو یا طویل ہو یا بقول اصح کے ویس نہ مانو کما علی الی بظاہر بعد شہر اور نکاح موقت سے یہ نہیں انکاح کی عورت سے اس شرط پر کہ اسکو طلاق دیکھا بعد ایک مہینے کے اسواسطے کہ طلاق قاطع ہے نکاح کی قومت کی شرط طالع میں ہوتی نہ نکاح میں تو شرط باطل ہوگی اور نکاح صحیح ہوگا بخلاف نکاح موقت کے کہ انہیں خود نکاح مشروط ہو اور ویس مکتہ بہما مدۃ سمیتہ یا نیت کی نکاح کرنے والے نے وجہ کے ساتھ موت میں تک پہنچنے کی یعنی یہ بھی نکاح موقت میں داخل نہیں ولا یأمن تیز ورج الناریات یعنی اور کچھ مضائقہ نہیں نہاریات کے نکاح میں کذا فی لہنی نہاریات وہ عورتیں جسکے پاس شوہر دن کو رہے نہ رات کو ویکل لوطی امر او دعوت علیہ عند قاضی انہ تزوج ہوا بکلی صحیح وہی ہی الحال مناسل لہ انشاء داس لا انشاء انکاح خلیہ عن الموالع وقضی القاضی بکنا حجابینہ قاسما ولم یکن فی نفس الامر تزوج ہوا اور طلاق ہو مرد کو وحی اس عورت کی جسے مرد پر دعویٰ کیا قاضی کے نزدیک اسکا کمرے اس سے صحیح نکاح کیا اور حالانکہ وہ عورت محل ہو وجود نکاح کی حلال ہے حرم میں خالی ہو مومن نکاح سے بیعتی شفا غیر کی منکوہ یا مستعدہ نہیں اور حکم کو یا قاضی نے اسے ثبوت نکاح کا سبب گو اہی ان گواہوں کے جھگڑ عورت نے قائم کیا اور حالانکہ وہ حقیقت میں مرد نے اس سے نہیں نکاح کیا تھا مگر عید اور گواہ دونوں جو غلطے سے قاضی کا حکم ظاہر میں نافذ ہوگا نقد وغیرہ مرد پر لازم آدیکھا اور باطن میں بھی نزدیک امام عظمیٰ کے نافذ ہوگا یعنی بلا تردد و طعی حلال ہوگی امام عظمیٰ کی یہ دلیل ہے کہ ایک مرد نے گواہوں سے ایک عورت کا نکاح ثابت کیا علی عرضی کے رد و رد حضرت نے اسے ثبوت نکاح کا حکم کیا عورت نے کہا کہ دعویٰ اسکا جھوٹا ہے چار دن چار اگر یہی حکم منظور ہو تو میرا نکاح ہی کو یہی حضرت علیؑ نے فرمایا کہ تیرے دونوں شاہدوں نے تیرا نکاح کر دیا یعنی اب نکاح کی کچھ حاجت نہیں اگر نکاح نہ تھا تو یہی بہ شہادت شہود ہو گیا کذا فی حاشیۃ المدنی ناقلا عن النجاشی و کذا فی لہ او اعمی ہو نکاحا جہا ظاہرا لہا اور اسی طرح سے حلال ہے و طعی مرد کو اگر وہ اسی نے عورت کے نکاح کا دعویٰ کیا اور گواہ منکر قاضی نے حکم دیا لیکن اول صورت میں دعویٰ باطل سے عورت گنہگار ہوگی اور صورت ثانی میں مرد ہوگا اور یہ قول طعی کا خلاف ہے جو صاحبین کے نزدیک اسواسطے کہ ان کے نزدیک بدون نکاح جدید کے طعی کرنا حلال نہیں و فی الشرع لا یتعین عن الموالع بقولہما یلغیہ اور شرع بلا یتعین مرد اور عورت صاحبین کے قول پر ٹوٹی ہوا احتیاط اسی میں ہے کہ طعی نہ کرے لیکن حکم قاضی کا ظاہر میں بالاتفاق نافذ ہے کذا فی حاشیۃ المدنی ولو قضی لہا لثما وۃ الزور مع علمہا بذلک نفذ وحل لہا الزور و باخر بعد العدة اور اگر حکم قاضی نے عورت کی طلاق کا شہادت زور سے باوجود دریافت ہوئے عورت کے کہ شہادت زور پر نقصان نافذ ہوگی اور حلال ہوگا عورت کا نکاح کر لینا دوسرے مرد سے عدت گذرنے کے بعد شہادت زور کا علم عورت کو چون تصور ہے کہ اس نے خود طلاق کا دعویٰ کیا اور کا قوب گواہ پیش کیے تو وہ یقیناً جانتی ہو کہ اسے شوہر نے طلاق نہیں دی وحل للثا ہد زور و راتر و جہا و حرمت علی الاول اور حلال ہے شہاد زور کو نکاح کر لینا اس عورت کا اسواسطے کہ نقصان نافذ ہوگئی ظاہر اور باطن میں اور حرام ہوئی عورت پہلے شوہر پر و عند الثانی لائحل لہا و عند محمد محل للاول مالم یدخل الثانی و ہے سن فروغ القضاء لثما وۃ الزور کما یجوز اور نزدیک ابو یوسف و عند اللہ کے دونوں پر حلال نہیں نہ اول شوہر پہنچتا ہی پر اور نزدیک محمد رحم کے شوہر اول پر حلال ہے جو جب تک شوہر ثانی نے صحبت نہ کی اور اگر صحبت کی تو اول پر حرام ہوگی بسبب جو ب عدت کے اور یہ مسئلہ نکاح اور طلاق کا قضاء شہادت زور کی فرع سے ہے چنانچہ آگے کتاب القضاء میں آویگا و النکاح لا یصح تعلیقہ بالشرط اور نکاح کا معلق کرنا شرط پر صحیح نہیں اسواسطے کہ تعلیق بالشرط استقامات خالصہ کو مخصوص ہے جو ب طاعت واقع ہوتے ہیں جیسے طلاق اور عتاق اور نکاح ان میں سے نہیں کہتے و جنگ ان رضی الی لم یفتقر النکاح لتعلیقہ بالخطر کما فی العمدۃ وغیرہ جیسے کوئی کہے کہ میں نے تجھے نکاح کیا

اور باقی ہوگا اور دوسرے نے کہا میں نے قبول کیا تو نکاح نہ منع ہوگا جو اسے مطلق ہونے کے منتظر نہیں ہو کہ شرط وضع ہو
 نہ ہو چنانچہ ہم سمجھتے ہیں نکاح مطلق کی مراد یہ اور نہ اسے اس کے میں موجود ہو چنانچہ فتح القدیر اور غلطہ اور ذخیرہ اور بزناریہ اور ذخیرہ لغاتہ اور غلطہ
 ورنہ مطلق اور مطلقین اور فقہاء میں ضرر ہو کہ زانی حاشیۃ الدینی و مافی الحدود فقہیہ نظر اور جو روایت میں میں دوسرے میں بحث
 اور فقہاء نے مطلقیت پر اختلاف ہے فقہاء کے لئے اسناد کے نہیں صاحب ورنے کہا کہ نکاح بالشرط جیسے کوئی کہے کہ اگر تو گھر میں باہلی تو ہونے
 سے تیرا نکاح کر دیتا اور ورنہ نہ کہہ کہ میں نے قبول کیا تو تعلیق باطل ہے اور نکاح صحیح ہو کہ زانی حاشیۃ الدینی و مافی الحدود فقہیہ الیٰ المستقبل اکثر دیکھ
 خدا اور جہند غلام میں اور زمین صحیح ہے اعتنا سے کہ نکاح کا زمانہ اور شرط کی طرف سے جیسے یون کے کہ میں نے تجھے نکاح کیا آج کے یوں یا یوں تو نہ
 میں ہوگا و لیکن لایستل نکاح بالشرط الفاسد لیکن نکاح نہیں باطل ہے یا شرط فاسد سے جیسے کوئی کہے کہ میں نے تجھے نکاح کیا اس شرط سے
 کہ مرہ ذہاب یا نکاح جو عاریت سے یا اپنا فقہ مجھے نہ مانگیا میری خدمت کرنا و اما یہ سبیل الشرط حدیثی یعنی تو عقد شرط فاسد سبیل نکاح کی
 شرط بطلان کا موجب ہے یا شرط فاسد یا شرط بطلان کے ساتھ ہو تو نکاح نہ باطل ہوگا شرط باطل ہوگی بطلان اس کے
 ہو کہ نکاح کو شرط بطلان کیا تو وہ ان شرط میں باطل اور نکاح صحیح باطل ہم اس مقام میں فرق بنانا مطلق علی الشرط اور شرط فاسد یا شرط بطلان کا فرق
 کہ جو زانی نہیں مطلق علی الشرط ہے مراد یہ کہ ایسی شرط پر مطلق تعلیق کرے کہ وہ عمل ہو جو نہ ہو حاصل ہو جو جیسے کسی دل کی خوشی یا دخول در یا ہو یا طلاق یا نفی
 کا یہ سنایا کسی کے جیسے مرنے پر نکاح کا مطلق کرنا اسکو مطلق علی الشرط کہتے ہیں اور نکاح شرط فاسد یا شرط بطلان کے ساتھ ایسی شرط کی جو لازم غلط
 کے مخالف ہے جیسے مراد فقہاء نے دیا و علیٰ ذلک القیاس الا ان لعلہ بشرط ماضی کا من لا محالہ اگر مطلق ماضی ہو تو درست ہو جب اسکی تعلیق کرے
 شرط ماضی موجود ہا تو وہ پر لینے سابق سے شرط باقی لگتی یا وقت ایجاب و قبول کے حادث ہوئی چنانچہ کسی نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کا نکاح تجھے کر دیا
 بشرط آنے کے دوسرے نے قبول کیا اور حالت قبول میں فوراً زید آگیا تو نکاح منع ہو جائیگا کہ زانی حاشیۃ الدینی فیکون تحقیقاً قاصد لعلہ
 کا من مطلق بننا لاشیء فقال ابو ازو جہما فیکلک من فلان فکذہ فقال ان لم کن زوجہما من فلان فقد زوجہما لوانک فیکلک ثم حکم کذا لعلہ علیٰ وجہ
 میں جب موجود بشرط تعلیق ہوئی تو نکاح تحقیق ہو گیا مطلق نہ رہا تو اسی وقت منع ہو جائیگا جیسے ایک شخص نے اپنے فرزند کے واسطے
 ایک بیٹی سے منگنی کی تو اسکے باپ نے کہا کہ میں تو تجھے پہلے اسکا نکاح کر چکا ہوں فلا نے شخص سے سوئے اسکی تکذیب کی بجز بیٹی کے
 باپ نے کہا کہ اگر میں نے فلا نے شخص سے نہیں نکاح کر دیا تو البتہ اسکا نکاح تیرے فرزند سے کیا سوئے قبول کیا پھر اسکا کذب معلوم ہو گیا تو
 اسکے اقرار سے یا فلا نے شخص کے اقرار سے تو یہ نکاح منع ہو گیا و اسے مطلق ہونے نکاح کے شرط موجود پر یعنی نکاح مطلق اس سبب سے صحیح
 نہیں کہ شرط کا وجود حاصل نہیں اور جب شرط موجود و پھر تو نکاح مطلق نہ رہا بلکہ محقق ہو گیا تو البتہ صحیح ہوگا و کذا الاذ وجہ تعلیق علیٰ فی ابیس کذا
 ذکرہ جوئی زادہ و عمر العصف بنما اور اسی طرح مطلق صحیح ہو جائیگا جب مطلق علیٰ یعنی جہت تعلق نکاح کی ہوئی وہ ایجاب اور قبول کی مجلس میں یا با
 جاوے جیسا کہ اسکو جوئی زادہ نے ذکر کیا اور جیسے نسخون میں جوئی زادہ کے مقام پر خواہر زادہ مرقوم ہے اور سنن سنن ابی شریح میں اسکو عام
 رکھا ہے بحث کے منصف نے عادی سے نقل کی کہ اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھے نہاد ورم پر نکاح کیا اگر فلا نے شخص سے ماضی ہو اور وہ شخص
 مجلس میں حاضر تھا سو لہذا کہ میں ماضی ہوا تو نکاح صحیح ہوگا بطریق استحسان کے اور اگر حاضر نہ ہوگا تو نہ جائز ہوگا اور تلویح میں ہے کہ اگر یوں کہ کہ کہ کہ
 نے تجھے نکاح کیا اگر میرا باپ ماضی ہو اور اجازت دے پھر دوسرے نے قبول کیا تو صحیح نہیں اسواسے کہ تعلیق ہو اور نکاح تعلیق کا احتمال
 نہیں کہتا اور اگر باپ مجلس میں حاضر ہوگا اور قبول کرے تو نکاح جائز ہوگا تو معلوم ہوا کہ فقط وجہ مطلق علیہ کا مجلس میں کافی نہیں جیسا کہ وہ بھی نو

اور اجازت دے اور اگر مجلس کے بعد اجازت دیگا تو جائز نہ ہوگا لکن فی حاشیہ المدنی لکن فی التقریل کتاب الصرف فی مسئلہ التعلیق برضی الاب
حاشیہ الاطلاق فلیتأمل البقی لیکن نہ الفائق میں کتاب الصرف کے قبل مسئلہ تعلیق برضیہ والد کے یوں کہا ہو کہ حق یہ ہو کہ تعلیق علی الاطلاق
صحیح نہیں خواہ باب مجلس میں حاضر ہو کر رضی ہو یا نہ رضی ہوا و مطلق علیہ خواہ باب ہو یا اجنبی کسی طرح نکاح صحیح نہیں اس اطلاق کو صاحب
نہ نے غائیہ سے نقل کیا تو چاہیے کہ مفتی تامل کرے اس مسئلہ کے بیان میں اس واسطے کہ غائیہ نہایت معتد کتاب ہو کہ قاضی خان اسکی
تصبیحات پر اعتماد کرتا ہو کہ ان فی حاشیہ المدنی

باب الولی

یہ باب ہر تہذیب اور احکام دلی میں ہوتا ہے خلاف الحدود و عرفا العارف باللہ تعالیٰ و شرعاً البالغ العاقل الوارث ولو فاسقاً علی الذمہ یا لکن
متبرکاً ولی لذت میں پہلے دوست ہو خلاف دشمن اور عرف میں ولی عارف باللہ کو کہتے ہیں اور شرع میں ولی اسکو کہتے ہیں جو بالغ اور عاقل
اور وارث ہو اگرچہ فاسق ہو یا نہ مذہب صحیح کے بشرطیکہ پروردہ و حرمت کو نہ والا نہ اس تہذیب میں سلطان اور مالک اور عبد و نفل میں اس واسطے
کہ وارث نہیں تو مصنف اور شراح کو لازم تھا کہ انکو تہذیب میں داخل کر کے فخر جوخصی و وصی مطلقاً علی الذمہ ہو کر نکاح کیا دلی کی تہذیب سے
لوکا اور دیوانہ اور بیہوش اور وصی مطلقاً بنا پر مذہب صحیح کے لوکا یا بالغ کی قید سے نکلا اور دیوانہ اور بیہوش عاقل کی قید سے نکلا اور وصی وارث
کی قید سے نکلا و وصی کو مطلقاً ولایت نکاح کی نہیں خواہ اسکو نکاح کر دینے کی باپ نے وصیت کی ہو نہ کی ہو اور وارث کی قید سے کا قراور غلام
بھی نکل گیا تو کا فر اپنے بیٹے مسلمان کا اور غلام حرّ کا ولی نہیں والو لایہ تنفیذ القول علی الغیر اور ولایت عبارت ہو جاری ہونے قول سے
غیر یعنی دوسرے پر اسکا قول نافذ ہو جائے فقہت باربع قراہ و ملک و دلار و امامت سونایت ہو ولایت چار سبب سے اول قرابت سے جیسے
نکاح بٹنی کا باپ کو سے دوسرے ملک جیسے نکاح کو لڑمی یا غلام کا مالک کو سے تیسرے ولایت آزاد کرنے کی جیسے نکاح آزاد کا سبب کہ جسے چوتھے
امامت جیسے نکاح لاوارث کا باپ یا یا قاضی کو سے شہاد والی الغیر رضی ہو یا ناراضی یعنی ولی کا قول بہ صورت غیر نافذ ہو وہ خوش ہو یا ناخوش ہی
ہنا لو حان ولایت مذہب علی مکلفہ ولو بکرا اور ولایت میان نکاح میں دو قسم ہو ولایت تمسب عاقلہ بالغہ پر اگرچہ کنواری ہو یعنی باپ وغیرہ کو یا لہ بٹنی پر
جو کہ کرنا نہیں ہو پختہ نکاح میں لیکن مکلفہ کو مناسب ہو کہ اپنا نکاح دلی پر رکھے تاکہ خلاف فقہا سے بچے اور بیٹائی کی طرف منسوب نہ ہو ولایت اجبار
علی الصغیرہ ولو غیبا مقننہ مرقوۃ اور دوسری قسم زبردستی کی ولایت ہو چھوٹی لڑکی پر اگرچہ کنواری ہو اور ولایت بھری ہو یا لہ بیہوش پر اور
لڑمی پر ولایت اجبار کے یہ معنی کہ ولی کے عقد کرنے سے اسکا نکاح نافذ ہوتا ہو گویہ انکار کرین کا افادہ بقولہ و مہو اسی ولی شرط صحت
النکاح صغیر و مجنون و ورقیق لا مکلفہ چنانچہ قسم ثانی ولایت کو لینے اجبار کو مصنف نے اپنے اس قول سے بیان کیا کہ وہ لینے ولی
شرط ہو صغیر اور مجنون اور عہد کے نکاح کی صحت میں نہ مکلفہ میں قید ذکور کی اتفاقی ہے صغیرہ اور مجنونہ اور مرقوۃ کا نکاح بدون
اولیاء کے صحیح نہیں فنقد نکاح حرّہ مکلفہ بلا رضی ولی تو نافذ ہوگا نکاح حرّہ بالغہ عاقلہ کا بدون رضا مندی ولی کے کفو میں یا کفو
میں اس واسطے کہ امپر ولایت استجابی ہو جبری نہیں ہو یہی مذہب ہو امام عظیم اور ابو یوسف کا اور محمد نے بھی اسی طرف رجوع کیا اور امام شافعی
اور مالک کے نزدیک عورتوں کو بدون اولیاء کے نکاح کا اختیار نہیں اس واسطے کہ حدیث شریف میں آیا ہو لا نکاح الا بالولی اور ہمارا جواب
یہ ہو کہ اکثر آیات قرآنی میں عورتوں کو اختیار نکاح کا ثابت ہوتا ہو کہ قال تعالیٰ (لا جناح علیکم فیما قلن فی أنفسن) اور حدیث لا نکاح الا بالولی
صحیح نہیں بلکہ مضطرب ہو بخاری اور یحییٰ بن حسین نے کہا کہ اسباب میں لینے اخترا دلی میں کوئی صحیح حدیث نہیں ثابت ہوا چنانچہ زبیر نے

[illegible]

استحقاق فی الوقت و اندوہ ولایت امان اور قصاص کے معنی اگر ایک مسلمان نے حری کو مال حرامی تو اور مسلمانوں کو اس کا حق نہیں پہونچتا اور یہی طرح اگر ایک ولی نے
 قصاص معاف کیا تو باقی اولیا کو طلب قصاص کا حق نہ رہا اور کتاب الوقفہ میں اسکی ہم آگے تحقیق کرینگے کہ اسکو وافی الدررچہ والا فلا قریب منهم حق الفسخ
 ایک ولی کی رضا سب کی رضا کے برابر ہے اگر سب اولیا و زوجین برابر ہوں جیسے دو بھائی اور دو چچا اور اگر اولیا برابر نہ ہوں ایک یا دو قریب ہو جیسے باپ
 اور دوسرا بھائی جیسے مثلاً بھائی تو اولیا میں سے اقرب کو حق ہے فرض کا لینے اگر بھائی نے نکاح کر دیا تو باپ نکاح کو فسخ کر سکتا ہے وان لم یمن لہما ولی
 قسوامی العقید صحیح نافذ مطلقاً اتفاقاً اور اگر عورت کا کوئی ولی نہیں تو عقد صحیح اور نافذ ہے مطلقاً خواہ کفو سے نکاح کیا ہو خواہ غیر کفو سے سب کے
 نزدیک و قبضہ اسی ولی کے حق الاعتراض المہر و نحوہ مما یدل علی المضارضا لالہ ان کان عدم الکفارۃ ناجزاً عند القاضی قبل تخصیصہ والا
 لایکون رضا اور قبض کرنا اسی کی کا جسکو حق اعتراض ہے مگر اور جو مر کے مانند ہوا اس قسم سے جو رضا مندی پر دلیل ہو جیسے عقد لینا رضا مندی ہو
 باعتبار ولایت حال کے اگر عدم کفارت ثابت ہو قاضی کے نزدیک قبل خصاصت ولی کے اور اگر عدم کفارت قاضی کے نزدیک ثابت نہیں ناشر سے
 پہلے تو مہر وغیرہ کا قبض کرنا ولی کی رضا پر دلیل نہیں کیا لایکون سکوت رضا مالم تلذ جیسا چاہے ہنا ولی کا رضا مندی پر دلیل نہیں جب تک عورت نے نہ پہونچا
 یہ مسئلہ سابق ہو چکا و اما تصدیقہ بان کفو فلا یسقط حق الباقین بسوط اور تصدیق کرنا ایک ولی کا کہ زوج کفو ہو ساقط نہیں کرتا باقی اولیا کے حق کو کہنا
 نے البسوط ولا تجبر البائتہ البکر علی النکاح لانقطاع الولایۃ بالبلوغ اور جبر کرنا نہیں پہونچتا بالغہ باکرہ پر نکاح کا بلا واسطہ قطع چہ نے ولایت کے بالغ
 ہونے سے فان استفادہا ہوا اسی الولی و ہوا السنۃ اور ولیک اور رسولہ اور زوجا ولیہا و آخر ہا رسولہ فتولی عدل فمکتت من دوختہا پس اگر اجازت
 نکاح کی مانگی بالغہ سے ولی نے اور یہی سنت ہے یا ولی کے وکیل نے یا کسی بیٹائی نے اجازت مانگی یا نکاح نکاح کر دیا اسے ولی نے استبدان سے پہلے اور بکر کی بالغہ کو
 نکاح کی ولی کے بیٹائی نے یا فتولی عادل نے فتولی وہ جو ولی کا وکیل اور رسول ہو چکر سکوت کیا بالغہ نے نکاح سے حالت اختیار میں تو اگر استبدان کے
 وقت عورت کو چھینک یا کھانسی کی وجہ سے فراغت کے آئے کہ کہ میں اتنی قین نکاح کر رہی ہو گیا البساکوت عذر ہے اختیار لائی جتا بکر کے نہیں اور ضامن نے
 سکوت میں قید میں الرک کی لگائی اسو سے کہ اگر استبدان کے وقت یا نکاح کی خبر سننے کے بعد بالغہ نے کوئی بیٹائی کی تو اب حکم سکوت میں نکاح کیا جائیگا اسو سے
 کہ کلام متبنی رد مکمل نہیں تو اجازت میں اہل ہوگا او ضحکمت غیر متہرمت یا بالغہ ہنسی بدون شجر کے سوا اگر شجر اور استہزائے نہی تو یہ چھک فن ہوگا او قبضت
 او بکمت بلا صحت فلو یصوت لم یکن اذنا ولا رد احمی لورضت بعد العقد مخرج وغیرہ فاما الوقایہ و لہتی غیر نظر یا سکر الی یاروی بدون آواز کے اور اگر آواز سے
 رد فی توہر زمانہ اذن ہوگا نہ رد نکاح کا ہوگا یہاں تک کہ اگر مرضی ہوگی بعد اس دن کے تو نکاح منعقد ہو جائیگا کذا فی المخرج وغیرہ وجہ روایت وقایہ اولی
 میں ہر تین نظر اور اعتراض ہے پہلے صحیح نہیں وقایہ الرایت اور لفظی الا بحرین یون ہو کہ بالغہ کا رد ناچلے آواز اذن ہو اور آواز سے عدلی شلح نے اس اعتراض
 میں صاحب جواہر و شرا و شریح کی بیرومی کی ہے اور حالاً کہ متون مقدم ہیں شریح پر اور وقایہ اولی کے شاہد ہیں اور دونوں یعنی نقایہ اور اصلاح اور انکی شرح سو
 کیونکر کہا جاسکے کہ روایت صحیح نہیں بلکہ یون کہنا اولی ہو کہ اس مسئلہ میں دو قول ہیں کذا فی حاشیۃ المدنی قسوا اذن اسی کو دلیل فی الاول ان النکاح لولی
 تو یہ سکوت اور شک اور قسم اور بکا اذن ہو نکاح کا یعنی اپنے نکاح کا وکیل کرنا ہو ولی کو اول صورت میں یعنی استبدان میں اگر ولی ایک ہی ہو فلو تصدرو
 الزوج لم یکن سکوت ہوتا اذنا سوا اگر اولیا نکاح کر دیتے والے کثیر ہوں تو اسکا سکوت اذن نہ ہوگا مثلاً عورت کے دو بھائی ہیں ایک بھائی نے کہا کہ میں یترا
 نکاح کر دے کہتا ہوں اور دوسرے نے کہا کہ تمہو سے کہتا ہوں اور دونوں کے استبدان میں عورت چاہے یہی تو یہ سکوت اذن ہوگا و اجازت فی الثاني ان لفظی
 بالکلیح لا لولیل ہیو اور سکوت بالغہ کا یا شک وغیرہ جائز کرنا نکاح کا ہو دوسری صورت میں لینے ولی نے قبل استبدان نکاح کر دیا پھر بعد خبر ہونے
 کے آئے سکوت کیا تو یہ سکوت اجازت ہے نکاح کی اگر ولی ایک ہو اور اگر اولیا زیادہ ہوں اور بالغہ ایک کی جزویج سکر سکوت کرے تو یہ سکوت اجازت ہوگا

بلکہ دونوں کھاج سرفوت ریشے یہ تھک کہ کتب پہ جازت قوی یا فصل نماہر کے کثرت فی البدایہ اور کذا و نون کو بہانہ کہ تو دولت شہر میں ہوئے
 اندانی حاشیہ الدنی سکوت جازت ہوگا اگر کثرت ذاتی ہو غیر معلوم ہوئے تھک اور اگر کثرت باطل ہو گیا سبب موت شہر سکوت میں غور سے کہنے کے بعد نما
 کو غیر کھاج کی پہنچی تو سرفوت میں اسکا سکوت اجازت ہوگا اس سے کھاج خود باطل ہو گیا و لوقات بعد وقتہ زدن ابی و امری ناکارہ و زینہ فاقول
 انالزنت و قنداد اگر بعد وقتہ شوہر کے عورت نے کہا کہ میرا کھاج کو یا اختیار میرے پاس ہے میرے اذن سے اور شوہر کے وارث اس کے نکاح میں تو عورت
 ہی کا قول سبب ہوگا تو کہنے شوہر کی وارث ہوئی اور عورت بیٹھی کی و لوقات غیر امری کذا یعنی قرینت خالق اولم اور اگر عورت نے کہا کہ میرا کھاج میرے
 پاس ہے بدون میرے اذن کے کیا لیکن جب تک کو غیر کھاج کی پہنچی تو میں راضی ہو گئی اس صورت میں شوہر کے اذن کا قول متبد ہوگا تو ہو سکے ہر ایک نہ
 میراث لیکن اگر اسکو صحت کھاج کا علم ہو تو میراث صحت لازم ہوگی کذا فی حاشیہ الدنی و قولہا فی رد المحتار و فی القواعد بعد اور عورت کا لین و بان کا غیر کذا بہر
 ہو اس سے یہ وہی قبل عقد کے بعد وقتہ کے یعنی دینی والے بالذات اذن یا کذا زید کے ساتھ کھاج میں اور اس کے کما زید کے سوا اور شخص مترجہ ذائریہ قول عقد سے
 پہلے ہو تو اجازت منہی انکار ہوا اور اگر بعد عقد کے کہا تو انکار نہ ہوگا بلکہ اجازت ہو کذا فی التظہیر اور بجز الزائق میں کہا کہ قبل عقد اور بعد عقد دونوں صورتوں
 میں یہ قول کما ہو کذا فی حاشیہ الدنی و لوزوہ بالنسب فکونہا بعد العقد اولیٰ اور اگر کھاج کیا بالذات اولیٰ نے اپنے ساتھ تو سکوت کرنا اسکا مدہر بعد عقد کے
 قبل عقد کے معنی کھاج کیا ایک شخص نے اپنے بچا کی بیٹی کے ساتھ بدون اس کے اذن کے بجز جب بالذات کو غیر پہنچی تو وہ ساکت ہو رہی تو یہ سکوت بعد العقد
 رضا ہوگا اس سے کہ ابن الہم اس کھاج میں اصل ہوا اپنی طرف سے اور منہولی ہوا عورت کی طرف سے اور منہولی عقد طرین میں نہ شرط ہر کھاج منہولی ہوا ایک طرف سے
 نہ طرف سے تو یہ عقد امام اور عورت کے نزدیک قابل اور اجازت کے نہیں ہوا تھک اگر عورت اجازت قوی بھی ہے تو بھی مع نہیں اور اگر استبدان قبل عقد کے ہوا
 تو سکوت کرنا اسکا رضا ہو جائیگا اور عقد صحیح ہوگا بالاتفاق کذا فی النہایۃ اسوا سے کہ ابن الہم اس صورت میں مکمل ہوا عورت کی طرف سے اور منہولی ہوا اپنی طرف سے
 ہے تو اب ہو سکے منہولی عقد طرین میں جامع ہوگا کذا فی حاشیہ الدنی و دوسرے ذائحات میں عورت نے خود جماع نہ سکوت صحیح فی الاصح اور اگر اذن کا دلی ہے
 عورت سے ایک مرد معین میں ہوا ہے تو کیا نما پھر بعد اس کے کھاج کو یا اپنی شخص نہ کرے تو ساکت ہو گئی بعد غیر معلوم ہونے کے تو کھاج صحیح ہوگا قول اص میں بخلاف
 ما یوہنا فروت ثم قاتل منیت لم یسلط بالذات بخلاف اسکے اگر عورت کو کھاج کی خبر پہنچی تو اسے نکار کیا پھر منہولی کیس میں اپنی ہون تو کھاج نہ جازت ہوگا سبب باطل
 ہو جائے کھاج اول کے حکم سے و لذلک استحسنوا التجوید عند الزفاف لان الغالب انما را التفرقة عند تجارۃ المراء اور یہاں سے ستر جانا ہو فقہانے تجوید کھاج کو زفاف
 کے وقت اس سے کہ غالب عادت کو امی جو تو کوئی انما لفرقت ہوا گمان سماعت کھاج کے وقت یعنی احتمال ہوگا اعلان کھاج کے وقت کھاج سے نفرت کی ہوا اور
 کھاج باطل ہو گیا یہ سبب علم رضا کے بجز جب بعد اسکے کھاج جدید کر لیا تو یہ ہشتابہ جاتا رہا بجز الزائق میں کما تجوید کھاج اس وقت تک جب عورت قبل استبدان کے یہاں ہوا
 اگر بعد استبدان کے کھاج ہوا جو تو اسکی کچھ حاجت نہیں کذا فی حاشیہ الدنی و لیس تا ذہانی میں سکوت توکل میں نہ ہو جائے سواہ جازان عرف لازم و عامر
 الکافی اقلیہ اور اگر اذن لیا دلی نے عورت سے ایک مرد معین میں سوا سے سکوت کیا پھر مکمل کیا دلی نے ایک شخص کو کہ عورت کا کھاج کر دے اس سے جب کا نام
 لے دیا تو یہ توکل اور عقد مکمل جائز ہو اگر زوج اور ہر کی معرفت ہو گئی ہو کذا فی القیۃ صحت کھاج میں معرفت زوج کی ضروری عورت بھی ہو سکے جان گئی ہو اور یہاں
 بھی جان گیا ہو تاکہ دوسرے سے نہ عقد کر دے اور ہر کی معرفت میں اختلاف ہو چنانچہ باتوں کے تصریح کر گیا کہ یہ صحت کھاج کی ہو تو تو نہیں کہتے کذا فی الزیاد
 لیس لکون لک ان یوکل بلا اذن مقتضاه عدم الجواز او انما شاقا و در شکل جانا ہو مسئلہ سابق کو بجز الزائق میں اس طرح ہو کہ مکمل کو اختیار میں نہ کر دوسرے کو
 یوکل کرے مگر اجازت مکمل کے تو اس سے لازم آتا ہو عدم جواز کھاج کا یعنی بالذات سکوت سے دلی اسکا مکمل ہو پھر اسکو مکمل کرنے کا اختیار نہیں دلی
 کے مکمل کی ضروری جائز ہو یہ کہیے کہ مسئلہ اس قدر صحت ہے کہ ہر چند مکمل کو تو مکمل کا اختیار نہیں لیکن کھاج میں اختیار ہو سوا سے کہ فقہانے تصریح کی ہو کہ کھاج

کی دکان بھٹی رکانت نہیں بلکہ میان میں محض اور مجتہد ہوا اور اس واسطے حقوق عقدہ کے خیل کی طرف بھی نہیں کرتے اور باب الوکالت میں اگرچہ اگر کوئی اپنے قصہ میں معین کر دے یہ تو دلیل کو اختیار کرے کہ دوسرے کو دلیل کے واسطے اس طرح یہاں بھی شوبہ اور نہ مردوت اور مملوم ہیں تو البتہ وکالت صحیح ہوگی تو اب کچھ نکال کر فی فہم انسانی حاشیہ الدینی ان علمت بالزوج اور من ہونظیر العتہ فیہ و عہدہ ولوی فتنہ العام کیرانی ایچی کی ولوی عتہ سکوت بالفتہ کا اذان ہوگا اگر وہ جان کئی ہو شوبہ کو کہہ کون ہر تاکہ نہیں شرقی طور کرے یا نفرت اگرچہ علم شوبہ کا دشمن عام ہو جیسے لی کے کہ کما کرین تہر کحل کرنا نہیں اس لیے سبب ایوان سے باہر بیچو کہ بیٹوں میں سے ایک مرد کے ساتھ بشرطیکہ و دشنام ہی ہوں تاہر ایک کا حال عورت کو معلوم ہو سکے والا لا عالم تقویٰ لا الامور لکرتا ہی ہونگے تو رضائیات بھی جنکب ولی کو اپنا اور سب کو بے شرطاً اگر یوں کہے کہ جو تو کرے میں اس میں رضی ہوں یا یوں کہے کہ میرا کحل کر دے جس سے تو چاہے تو البتہ رضائیات ہوگی لا العلم بالمہر قبل البشرط ہو تو قول المتاخرین کذا فی البحر عن الذیفرہ و اقربہ اقصفت و ما صح فی الدرر عن انکا ر وہ الکمال شرط نہیں مد کا علم لینے استینان میں بمقدار مرد کا علم ضرور نہیں اس واسطے کہ صحت نکاح ہر بیوقوف متین کذا فی البدایہ اور بعضیوں نے کہا کہ مرد کا ذکر تا شرط ہو اس واسطے کہ قلت اور کثرت ہرے شرقی فتنات ہوتا ہوا یہی ہے جو قول متاخرین فقہا کا کذا فی البحر عن الذیفرہ اور صفت نے بھی اسی قول کو ثابت دکھا ہے شرح الفقار میں وجہ کی تصحیح کی ہے مرد میں بروایت کافی کے اسکو دیکھا ہے کمال الدین محقق نے مرد میں کہا کہ اگر ولی باپ یا دادا ہو تو ذکر شوہر کا کافی ہے ہر مرد کا ذکر ضرور نہیں بلکہ اگر باپ ادا کے اس کو ولی جلی ہے تو ذکر کاتب ضرور ہے محقق نے اسکو یوں کہا کہ اسطرح تفصیل کرنا قائل کی غفلت ہے اس واسطے کہ باپ دادا میں اور ان کے سوا اور اولاد میں تفویض کرنے کا عمل ترویج سے غیر مذکورہ و ان ولایت اجابا ثابت ہے اور میان گشتگو بالہ میں ہے اس میں باپ اپنی کے برابر ہے مردن اسکی ضاکچہ نہیں کر سکتا و کذا اذا زوجہا ولی عندہ ہا سی بحضرہ ثاقب کانت من فی الاصح ان علمتہ کما مرد ہا سی طرح جب نکاح کر دے یا لکھ دے لی ہے اس کے رد و بوجہ وہ چپ پھری تو نکاح صحیح ہوگا قول صحیح میں بشرطیکہ شوہر کو نہ جانے ہو چنانچہ سابق میں مذکور ہو گیا و اسکو کالت لفظ فی سبع و ثلثین مسئلہ مذکورۃ فی الاشیاء اور سکوت لفظ کے برابر ہے سینتیس مسئلہ میں چکا ذکر اشیاہ میں ہے کہ کتاب الاشیاہ و النظائر میں ابن نجیم صاحب بحر الرائق نے بارہویں قاعدہ میں کہا کہ کشیش کشیش سکوت مانتہ لفظ کے ہے اسکو باکرہ کا وقت استینان ولی کے قبل عقد ہو یا بعد اسکو سکوت کرنا اسکا اپنے بعض ہر کے وقت اسکو سکوت باکرہ کا اپنے بالغ ہونے کے وقت اپنے خیار نفس میں جب کہ باپ دادا کے سوا اور ولی نے اسکا نکاح کیا ہو تو عورت نے نکاح کرنے کی قسم کھائی ہے تو پھر اس کے باپ نے اسکا نکاح کر دیا اور وہ چپ رہی تو حاشا ہوگی یعنی قسم ٹوٹ جائیگی اسکو سکوت متصرف علیہ یعنی نفیر کا برابر قبول کے ہے نہ وہ چپ کہ کا قبضہ نہیں ہے اور متصرف علیہ کے وقت سکوت کرنا مالک کا اذن میں داخل ہے تو اسکو دلیل کا قبول ہے اور رد کرنے سے وکالت رد ہو جاتی ہے اسکو سکوت مقررہ کا قبول ہے تو مقوض الیہ یعنی جسکو کچھ سپرد کیجیے اسکا چپ رہنا قبول ہے اور رد ہوتا ہے جو رد کرنے سے امور قوت علیہ کا سکوت جب کوئی چیز وقت سے کیجیے قبول ہے اور رد ہوتا ہے جو رد کرنے سے اربع النجیہ میں بالغ یا بشری نے کہا کہ میں اس بیچ کو صحیح کرتا ہوں اور دوسرا چپ رہا تو یہ سکوت صحیح ہے ہوگا ۱۲ غائبین میں تقسیم مال کے وقت یا ملک قدیم کا سکوت رضامندی ہے اور ۱۳ عبد کو بیع اور شری کرتے دیکھ کر شری یا بخیار کا سکوت کرنا یا کو ساقط کرنا ہے ۱۴ مشتری کا قبضہ بیع پر دیکھ کر اس بالغ کا سکوت کرنا جسکو جس بیع میں اختیار تھا اجازت ہے قبضہ کرنے کی ۱۵ بیع معلوم ہونے کے وقت شیع کا سکوت حق شفعہ کا بطل ہے ۱۶ غلام کو غیر کا مال خرید فروخت کرتے دیکھ کر مولیٰ کا سکوت اجازت ہے تجارت کی بے امولیٰ نے قسم کھائی کہ غلام کو تجارت کا اذن نہ دیکھا پھر سکوت کیا خرید فروخت کرتے دیکھ کر تو حاشا ہوگا ۱۸ غلام کا سکوت و انقیاد بیع اور رہن کے وقت اقرار ہے غلامی کا ۱۹ ایک شخص نے قسم کھائی کہ فلاں شخص کو اپنے گھر نہ آئے و دیکھا پھر اسکو اپنے گھر میں آئے دیکھا اور سکوت کیا تو حاشا ہوگا ۲۰ شوہر کا سکوت نکاح عورت کی ولایت کی وقت یا مبارکبادی سے کیونکہ اقرار پر ثبوت ہے پھر سکوت کے بعد نفی و لکھ کا اختیار نہیں آتا مولیٰ کا سکوت نزدیک لکھ و لکھ کے اقرار ہے و لکھ کا قبل بیع

[illegible]

یعنی بمنزله بکره کے جو بشرطیکہ نکاح در زمانیکہ نہ ہوئی ہو اور زمانیکہ حدیثی اس پر قائم ہوئی ہو خلاصہ یہ کہ بکرہ حقیقی اور حکمی کا سکوت وقت ایستدراق
ولی کے بجائے نطق کے ہو بون اسکا شرط نہیں والا انقیاب کو مطلقاً استنبیہ او کحاح فاسد اور اگر چند بار نہ ہو یا اس پر زمانیکہ حدیثی گئی تو وہ
بکرہ نہیں شیبہ ہو مانند اس عورت کے جسکی صحبت شیبہ سے ہوئی یا نکاح فاسد سے قال الزوج للکبر الیائنه بلک النکاح فسکت و
قال تل بل ردوت النکاح ولا یبینه لها علی ذلک ولم یکن دخل بها طوعاً فی الاصح قال لعل قولها سید منہا علی انتمی بہ کما زوج نے
بکرہ بالف سے کہ مجھکو غیر سید بنی کحاح کی ہوتو ساکت رہی اور اسے کہا بلکہ میں نے کحاح کو روکیا اور حالانکہ دونوں کے گواہ نہیں اپنے اس دعوی پر
اور دخول بھی رضامندی سے ہوا تو قول اصح میں قول اثنی اعتبار کے عورت کا قول ہوگا اسکی قسم کھانے کے ساتھ بنا بر قول متفق ہے کہ لینی اگر عورت قسم
کھا لینی تو کحاح ہوگا و قبل بینه علی سکوت ہلا وہ وجودی بضم الفشتین اور قبول ہونے زوج کے گواہ زوجہ کے سکوت بلکہ سوہلے کہ سکوت ہر وجودی
ہو بسبب لانے دونوں لبون کے یہ جواب ہر سوال مقدر کا کہ سکوت عبارت ہے عدم کلام سے پھر زوج کے گواہ نفی پر کبر کو مقبول ہو سکے شراح نے جواب
دیا کہ سکوت دونوں لبون کے لانے سے ہوتا ہے تو وجودی ہوا نہ کہ عدمی ولو برہننا فیہما اعلی الا ان یرجح علی رضائا ادا جائزاً اور اگر دونوں گواہ
لانے تو عورت کے گواہ اعلیٰ ہیں لیکن اگر شوہر گواہ لایا عورت کی رضامندی ہو اسکی اجازت پر تو شوہر کے گواہ اعلیٰ ہونگے کما لو زوجا ابو یا مثلاً
نزعاً عدم بلوغاً فقالت نا یا لئنه والنکاح لم یصح وہی مرتبہ قال لا بل الا زوج بل ہی صغیر فان قولہا ان ثبت ان سہا تسع چنانچہ اگر کحاح
کر دیا عورت کا مثلاً اسکے باپ نے نا بانہ جائز ہو عورت نے کہا کہ میں تو بالغ ہوں اور کحاح صحیح نہیں اور حالانکہ وہ قریب بلوغ ہے اور کہا باپے یازوج نے کہ
یہ صغیر ہے اس صورت میں بھی مستبر قول عورت ہی کا قول ہوگا اگر یہ ثابت ہو کہ عورت کی عمر نو برس کی ہو کہ والدہ اوحی المراء ہی بلوغ اور اسی طرح اگر دعوی کی جائی
قریب بلوغ نے اپنے بلوغ کا لینی باپ نے اپنے بیٹے کی کوئی چیز بنی بیبا بلکہ کہ میں بالغ ہوں بدون میری مرضی مع صحیح نہیں اور باپ یا منتری نے
کہا بلکہ وہ نا بانہ ہے تو قول بیٹے کا مستبر ہوگا ولو برہننا فیہما البلوغ اعلیٰ اور اگر باپ بیٹے دونوں نے گواہ گوارے کو گواہ بلوغ کے اعلیٰ ہونے علی الاصح
قول صغیر یا صغیر کا مستبر ہو بنا بر یہ اصح کے اور غیر اصح میں قول باپ کا مستبر ہر نکاح قول الصغیر ردوہ صین بلفظ و کما بالزوج قال قول لھا کحاح
نحوال ملکہ نکاحات اس قول صغیر کے کہ میں نے کحاح نہ کیا جب میں بالغ ہوئی اور زوج اسکی نکاح کرنا ہو تو یہاں مستبر قول زوج کا قول ہوگا اس واسطے کہ
زوج اپنے نوال ملک کا منکر ہو اور صغیر دعویٰ ظاہر میں اور حالانکہ لائق اعتبار کے منکر کا قول ہوتا ہے نہ دعویٰ کا تو اختلاف بعد زمان البلوغ ولو حالۃ البلوغ
قال قول قولہا شرح وہا نیہ لیکلف لائق اعتبار کے قول زوج کا ہے اگر صغیر اور زوج میں اختلاف ہو ابو بعد زمان بلوغ کے اور اگر وقت بلوغ کے قتلات
ہو تو قول صغیر کا مستبر ہوگا لکنانی شرح الوہانیہ سو اسکو یاد رکھنا چاہیے ولولی الا فی بیانہ انکاح الصغیر والصغیرہ جبراً ولو یثبائتہ و مجنون تہراً
اور واسطے اس دلی کے جب کہ بیان آگے اور کیا اختیار ہو صغیر اور صغیرہ کے کحاح کر دینے کا نہ ہوتی اگرچہ صغیرہ شیبہ ہو مانند اہن ہنر سر اور مجنون کے
جسکا جنون صغیر بھر رہا رہتا ہو و لازم النکاح ولو یثبین فاحش منقص مہر یا زیادہ مہر اور وجہا بغیر کفوان کا ان الولی المزوج بقیہ نہیں یا ابو جہ
وکذا الولی وابن المجنونة اور لازم ہوگا کحاح لینی صغیر اور صغیرہ کو نسخ کا اختیار نہیں ہوگا بعد بلوغ کے اگرچہ کحاح نقصان صریح سے ہو یا صریح کہ صغیرہ کا مہر
کر دیا ہو اور صغیرہ کا زیادہ یا اگرچہ صغیرہ کا کحاح غیر کفو سے کر دیا ہو اگر ولی جیسے کحاح بنات خود صریح نقصان سے کیا ہو یا پھر یا واد او اسی طرح سو لاجی
ہے صغیرہ اور صغیرہ غلام لونڈی کا کحاح کر کے آدا کیا اور اسطرح مجنون کا بیٹا ولم یعرف منہا سو الاختیار مجازہ و فساد ان عرت الاصح النکاح اطفالاً
ایسے باپ یا واد کا کحاح کر دینا لازم ہے چنکی بدتر میری اندازہ بیبا کی اور فسق کے معوت نہیں اور اگر اسکی بدتر میری معوت ہے تو کحاح صحیح نہیں بل اطفال
امام اور صاحبین کے کہ لا الکان سکران فرد و ہامن فاسق او شریر او فقیر او قوی حریف و تہ لوط و سوا اختیارہ فلا یعارضہ شفقۃ المظنونة او اسی طرح

شائع سے سو ہوا اس واسطے کہ غلام کو خیار عین نہیں ہوتا چنانچہ اسکی تصریح باب نکاح الرقیقین میں آگئی ولیس لنافرقتہ رلا مہر علیہ الا اذا اختار نفسه خیار عین
 اور نہیں جو ہم چندوں کے نزدیک کوئی جدائی زوج کی طرف سے حسین زوج پر مہر نہ ہو مگر جب کہ اختیار کرے اپنی فوت کو خیار عین سے شائع کو لازم تھا
 کہ بجائے خیار عین کے خیار بلوغ نکستا چنانچہ ابھی اسکا ذکر ہو چکا ہے یعنی زوج کی طرف کی سب جدا ہوں عین تہج پر مہر نہ دیا واجب ہو سوائے خیار بلوغ کے
 کہ عین مہر ساقط ہو کہ ذاتی حاشیہ المدنی داظم طوسی و شرط کفل قضاء الامانۃ اور شرط طہر سب جدا ہوں کے واسطے حکم قاضی کا مگر اگرچہ جدا ہوں عین
 قاضی کا حکم شرط عین و نظمی فی المہر فقال اور نظم کیا ہو مہر عین میں مہر لکھا کہ اس کے معنی سے فرق نکاح اتھک جوا نفاذ کتب فسخ طلاق و مہر
 یکیک ماہ جدا ہوں نکاح کی آئین تیسرے پاس مجموعہ نافع ہو کر اور وہ دو جنس میں تھیں جن میں خیار عین یا طلاق اور یہ نظم جو نفاست میں موتی کے مانند ہو اگر کوئی بیان
 کرتی ہو۔ بتائیں الدار اح نقصان مہر کذا۔ فساد عقد فقد الکفو نجما اول فرقت میں تہا عن دار و دوسری فرقت کی مہر کی ساتھ نکاح کے اسی طرح
 تیسری فرقت فساد عقد اور چوتھی فرقت فقد ان کو نکاح عورت کو خبر موت کی سناتا ہو بتائیں دار و مثلاً عورت دار الحرب جو ترکہ دار الاسلام میں آئی
 مسلمان ہو کر یا ذمہ ہو کر واسطے شوہر سے جدا ہو گئی اگر حاملہ نہ ہو تو فی الفواد نکاح نکاح درست ہو دوسری فرقت نقصان مہر سے یعنی عورت نے اپنا نکاح
 مہر مثل سے کم کر لیا تو فی دونین تفریق کو دیکھا اگر قبل دخول کے تفریق ہوئی تو کچھ مہر نہ دیا گئی اور اگر بعد دخول کے تفریق ہوئی تو مہر سب پاؤ گی تیسری فرقت
 فساد عقد کی جیسے لوٹری سے نکاح حرہ پر چوتھی فرقت فقد ان کو فی عین جب عورت نے نکاح غیر کفو سے کر لیا تو اولیا کو منع کر دینے کا حق ہو تقبیل سب اسلام
 الحار ب دار ارضل مہر بقا عدد و انما + پانچویں فرقت نقیل کی چوتھی فرقت سب کی سالوین فرقت اسلام حربی کی انھوں میں فرقت موت کے دودھ پلانے کی
 اسلام اور ارضاع بھی آئین میں محدود ہیں نقیل کی فرقت یعنی بوسہ لینے سے نکاح ٹوٹتا اور نقیل سے جو عمل کہ حرمت مصاہرت کا باعث ہو مثلاً عورت نے
 شوہر کے بیٹے کو شہوت سے ساس کیا یا بوسہ لیا تو نکاح ٹوٹ گیا یا شوہر نے زوجہ کی بیٹی کا ساس کیا تو نکاح فسخ ہو گیا جی کی فرقت یعنی عورت کا قید
 ہو کر دار الاسلام میں آنا نام نظم سے بیان ٹھہر ہوا اس واسطے کہ اب نکاح الکافر میں معلوم ہو گا کہ عورت بتائیں دین سے جدا ہوئی ہو کسی سے عین نہیں ہوتی اور
 اگر کسی مع بتائیں دار و راو لیمے تو فقط بتائیں دار فرقت میں کافی چوبی کی کچھ حاجت نہیں کہ ذاتی حاشیہ المدنی اسلام حربی کی فرقت یعنی شوہر حربی مسلمان ہوا اور
 عورت کے عین جنس ہو چکا یا تین جیسے گذر گئے تو یہ جدائی فسخ ہوا نکاح کی فرقت یعنی جوان عورت نے اپنی حسیہ موت کو دودھ پلایا یا کسی عہد برس سے کم عین تو
 دونوں کا نکاح فسخ ہو گیا۔ خیار عین بلوغ حرہ کذا۔ ملک بعض و ملک الفسخ حصیہ بتائیں فرقت خیار عین کی دسویں فرقت خیار بلوغ کی کیا رہیوں
 فرقت ارتداد کی بارہویں فرقت ملک بعض کی ان سب جدا ہوں کو فسخ کرنا ہو یعنی یہ سب جدا ہوں جو مذکور ہیں فسخ میں طلاق نہیں خیار عین
 کی فرقت فقط عورت کی طرف سے ہوتی جو مرد کی طرف سے چنانچہ سابق میں مذکور ہو چکا تھا طلاق الکی جدا ہوں کے کہ وہ دونوں طرف سے
 ہوتی ہو ملک بعض کی فرقت یعنی زوج کو جدا کرنا مالک ہو یا زوجہ کو جدا کرنا مالک ہو یا کسی ملکیت ہو یا جن نکاح نہ ہو گیا نام نظم ملک بعض کو اس واسطے
 بیان کیا کہ جب ملک بعض سے فرقت ہوئی تو ملک کل سے بطریق اولی ہو گی۔ اما الطلاق محجب عن کذا۔ ایلا مہر و لعان ذاک تیکل بانہ اور جو جدا ہوں
 کہ طلاق ہیں وہ چار ہیں محبوب ہونا اور عین ہونا اور ایلا مہر و لعان یہ حکم عین مابقی کا تالیف ہو محبوب ہونے کی جدائی یعنی عورت نے مرد کو
 مقطوع الذکر و انحصین پایا اور اسی طرح عین لینے نامروپانے کی جدائی اور ایلا مہر کی فرقت یعنی مرد نے چار معینہ زوجیت کرنے کی قسم کھائی اور چار
 معینہ بدو ن جناح گذر گئے لعان کی جدائی یعنی مرد نے عورت کو بدکاری کی نسبت کی بدو ن گواہوں کے پھر کا وہ پڑھتے کر کے دونوں میں جدائی
 ہو گئی یہ سب قسم کی جدا ہوں مذکور ہیں ان میں سے بارہ جدا ہوں فسخ ہیں اور چار جدا ہوں طلاق۔ فقہاء قاضی لی شرط اجماع فسخ و طلاق و
 اسلامی قیما حکم قاضی کا سب ان جدا ہوں میں مشرق ہو سوائے خیار عین اور ملک اسلام کے اور ان میں لگی چیزیں ہیں نقیل سب

5

[illegible]

[illegible]

اور یہ فی سبب من و قترہ اور منصف بہ علم ان خندہ حکم و ان حرمی من و دین و ان ذی ثبات رکبہ ایسا کہ کتب معتصفت نے یہی شرح میں اور
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منی کا فعل بھی حکم و اگرچہ غالی ہو تو دعوی سے مستغیر و حبس انفسا و اولی و اگر ماکثرہ تو قسٹ لفظ یونان و نہا بعد بلوغت و ان
میں یہ ہوا کہ ان میں سے کسی نے نکاح کیا یا نہ کیا اور بان کوئی ولی اور حکم یعنی قاضی وغیرہ نہیں تو یہ نکاح موقوف رہیگا اور نافذ ہوگا سبب مجازت
معتصم کے بعد یا من ہونے کے بعد نکاح باطل نہیں بلکہ موقوف ہو اس واسطے کہ اجازت دینے والا موجود ہو و بعد و شاہ جو یہ تھا چاہے بال عقد
یا ولایت مطلق موقوف نہیں بلکہ باطل ہو اس واسطے کہ وہ عقد کے وقت اس کا کوئی غیر موقوفہ و معتقد باطل ہو شراح نے جواب دیا کہ یہ من نہیں لڑا کہ مجاز
یا شاہد ہو و لوز و جہا و لیان مستویان تمام السابق فان لم یدر او قضا صا ایلا اور اگر اس کا صحیح و برابر کے دیون نہ کر دیا تو باطل مانع مقدم کیا جائیگا اور اگر
مساوہ نہ ہو کہ یا کہ ان اور چھپا کہ ان ہی یا دونوں صحیح ساتھ ہی ہونے کو و و ان باطل ہو گئے و برابر کے ولی جیسے وہ بیانی یا و چھپا لولی الا بعد
الترویج یعنی القرب الاقرب فلو زوج الا بعد حال قیام الاقرب تو قسٹ علی اجازت اور جائز ہو ولی البعد کو بھی کر دیا ولی القرب کے غائب ہونے میں سوا
نکاح کر دیا البعد کے اقرب کے موجود ہونے میں تو نکاح موقوف رہیگا اسکی اجازت پر مثلاً سوسیتا جانی نے نکاح کر دیا اسکے بھائی کے ہونے
تو نکاح موقوف رہیگا چاہے سکا بھائی جائز رکھے چاہے باطل کر دے و تو قسٹ الایلا الیہ لم یجز الا باجائز و بعد التحول و مستانی و نظیرہ اور اگر
بھائی ولی القرب کے نکاح نہ جائز ہوگا مگر البعد کی اجازت سے بعد پھر کرنے و ولایت کے کہ انی القستانی و الذلیرہ یعنی البعد کے اقرب کے
ہونے کے نکاح کر دیا پھر اقرب ہو گیا یا بالکل غائب ہو گیا تو اب ولایت البعد پر پھر اتنی تو بھی وہ نکاح جائز نہ ہوا و ان ہوت کی اجازت کے
مسافہ القسطنطنیہ اختار فی المستی بالم فیظیر الکل و الخطاب جہا و عندہ البانی نقل ابن الکمال ان الفتوی علیہ دیج البعد کی جائز ہو جب قریب غائب ہو معتقد اور
مسافہ قسطنطنیہ یعنی تین شبانہ روز اور قسطنطنیہ میں ہو کہ اسی پر فتویٰ ہو کہ انی حاشیۃ اللہ فی و اختیار کیا مفتی میں کہ غیبت کی مقدار ایسا نکاح کہ کفو و مشکلی
کر دیا و ولی القرب کے جواب کا مستند نہ رکھے اور اسی پر باقی نے اختیار کیا و نقل کیا ابن کمال نے کاسی وایت پر فتویٰ ہو پھر الایلا میں کہ اگر قریب
غیبت میں اصغر تخت مات جو تو اس روایت پر فتویٰ دینا بہتر ہو کہ سبب اکثر شراح میں یعنی مفتی کی روایت پر کہ انی حاشیۃ اللہ فی و قترہ اختلاف میں
اختفی فی الدینیۃ ہل ماکون غیبتہ منقطۃ اور شرہ اختلاف بین القولین کا اس ولی اقرب میں ظاہر ہوگا جو چھپے اکثر میں اس طرح کہ معلوم نہیں
ہو سکتا آیا یہ تھا غیبت منقطہ ہو یا نہیں تو بموجب روایت من کے اس صورت میں البعد کی تزویج جائز ہوگی اس واسطے کہ مسافہ قسطنطنیہ میں
اور بموجب روایت مفتی کے جائز ہو اگر کفو و مستطارد نہ کر سکے و لوز و جہا الاقرب حیث ہو جائز النکاح علی القول الظاہر نظیرہ اور اگر نکاح کیا عورت کا ولی
اقرب نے جان کر وہ جو یعنی اپنے محل غیبت میں تو یہ نکاح جائز ہوگا بنا پر قول ظاہر کے کہ انی حاشیۃ اللہ فی و نظیرہ اور نہر الخافعی میں کہ اگر نکاح جائز نہیں
اس واسطے کہ سبب غیبت کے ولایت منقطع ہو گئی چنانچہ محیط اور مبوطا میں ہو کہ انی حاشیۃ اللہ فی و یشیت لابعد من اولیا ما لیس شرح الوہابیۃ
لکن فی القستانی عن النیاس لولم یزوج الاقرب زوج القاضی عند فوت الکفو اور ثابت ہو البعد کو اولیا نفسی سے تو با و شاہ او تراخنی کل گیا
کہ انی شرح الوہابیۃ لیکن قسطنطنیہ میں غیبت لغتین سے نقل کیا کہ اگر نکاح کر دے ولی اقرب تو قاضی نکاح کر دے جب غیبت ہو کہ غنوکے
نہ لے کا التزویج و بعد لجزل الاقرب اسی باتنا حد عن التزویج اجماعاً خلاصۃ یعنی ثابت ہو البعد کو نکاح اقرب کے و کہنے سے یعنی اسکے متناع
تزوج سے البعد کو نکاح کر دینا ثابت ہو بالاجماع کہ انی خلاصۃ یعنی جب قریب نے بالکل نکاح کر دے یا تو ولایت سے منحل ہو تو ہر وقت میں البعد قائم
مقام اقرب کے ہوگا و لا یبطل تزویجہ السابق لہ و الاقرب متحد و ولایت تامہ اور نہ باطل ہوگی غیبت اقرب میں تزویج البعد کی جو سابق ہو چکی
اقرب کے پھر آنے سے سبب حاصل ہونے تزویج کے پوری ولایت سے و ولی المحبوس و المحبوس و لو عارضنا فی النکاح اما القسطن

فی المال والاب الفاقا ابنا وان سئل دون ایہما کما مر اور ولی مجنونہ اور مجنون کا اگر چہ جنون عارضی ہو بخیرین بیابا نام اور بلو برقع کے نزدیک
گوسائل ہو جیسے پوتا اور پوتا اب مجنونہ کا چنانچہ آگے مذکور ہو چکا اور مال کے تصرف میں پوتا باپ کی جزا بالاتفاق نہیں اور مجرم کے والد اولی ان
یا مر الاب بلصیح اتفاقاً اور بہرہ کہ مجنونہ کے نکاح میں باپ ہرگز سے بیٹے کو کہ اسکا نکاح کر دے تاکہ بالاتفاق امام اور صاحبین کے صحیح ہو ولو اقرب ولی
صغیراً و صغیرۃ او اقرب ولی رجل او امرأۃ او مولی العبد بالنکاح لم یفسد لادۃ اقرار علی الذی اور اگر اقرار کیا صغیر یا صغیرہ کے ولی نے یا اقرار کیا
مرد کے وکیل یا عورت کے وکیل نے یا غلام کے میان نے نکاح کا تو اقرار نافذ ہو گا اس واسطے کہ وہ اقرار ہو غیر شخص پر اور اقرب اپنی ذات پر محبت ہوتا
ہو نہ غیر پر فتح القدر میں کہا کہ صغیر اور صغیرہ جب کہ بالغ ہو کر نکاح کے منکر ہوں اسوقت میں ولی کا اقرار نافذ نہیں اور اگر ولی نے انکی حالت عورت
اقرار نکاح کا کیا اور دونوں نے بعد بلوغ کے اسکا انکار کیا تو بالاتفاق صحیح ہو گا ذانی حاشیۃ المدنی بخلاف مولی الامت صغیرہ یا عورت یا غلام یا غلام یا غلام
لو نڈی کے مالک کے اس واسطے کہ اسکا اقرار نافذ ہو اچھا اس سبب سے کہ منافع اسکے قربت کے مولی کی ملک میں یعنی ایک مرد نے نوٹری کے نکاح کا دعوی
کیا اور گواہ اسکے نہیں اور اس نڈی کے میان نے اسکی تصدیق کی تو اقرار مولی کا نافذ ہو گا الا ان لشیار الشہود علی النکاح بان نصب لفاقہ خصاص
الصغیر حتی ینکح بقیام البیت علیہ سکتا اسوقت اقرار ولی کا نافذ ہو گا جب گواہی میں گواہ نکاح کا طرح پر کہ فاضی قائم کر سکا عی علیہ صغیر کی طرف سے تاکہ وہ نکاح کا کار
کرے پھر اگر گواہ قائم ہوں بیان سوال کا مقام تھا کہ قاضی نے صغیر منکر کیوں نہ کر صحیح ہوگی شاہد نے جواب دیا کہ صغیر کے قائم مقام پر قاضی نے بیعت کی
اویدر کہ الصغیر والصغیرۃ فیصدقہ ای ولی اللہ یا بیابا یا بخ ہو صغیر یا صغیرہ پھر اسکی تصدیق کرے یعنی ولی منقری اولی الصغیر الموکل والہب علیہ
الی حلیفہ ثم ذکا لا یصدق فی ذاک یا تصدیق کرے سوکل اپنے وکیل کے اقرار کی یا تصدیق کرے غلام اپنے میان کے اقرار کی تو وکیل یا بیعت کے اور حلیف
نے کہا کہ بدون شہادت اور تصدیق کے سبھی ولی وغیرہ کے اقرار کی تصدیق ہوگی و نیز ہر مسئلہ مخیر جس میں من ملک الا انشاء ملک الا اقرار بہ ولما انظار اور مسئلہ
اقرار کا خارج ہو فقہاء کے اس قول سے کہ جو مالک ہو فشا کا وہ مالک ہو اس کے اقرار کرنے کا یعنی باوجودیکہ ولی انشاء کا مالک ہو لیکن اقرار نکاح کا مالک
نہیں تو اس قاعدہ سے یہ مسئلہ مستثنی ہوا اور اس مسئلہ مستثنی کی اور سبھی شالین میں جیسے رض لینا وصی کا تیسرے کو وحی کے انشاء کا مالک ہو اور
اس کے اقرار کا مالک نہیں یعنی اسکا اقرار بدون شہادت کے نافذ نہیں فرس مسئلہ منع شایع کا ہل ولی مجنون و معتو و نر و حیدہ اکثر من احدہم اور معتو
انشائی و جوازہ فی ابھی للما جتہ آدہ دست ہو مجنون اور احمق بدہریر کے ولی کو اسکا نکاح کر دینا ایک عورت سے زیادہ شایع صاحب لکھ کر پیر و
ہو کر کتا ہو کہ یہ مسئلہ اپنے مذہب میں میں نے نہیں دیکھا اور اسکو امام شافعی نے منع کیا ہو اور ہر کو صبی کے حق میں جائز رکھا ہو بسبب حاجت کے

باب الکفایۃ

من کا فاء اذا ساوہ والمراد ہنسا وادۃ مخصوصۃ او کون المرأة او نے بیابا ہو کفایت کا عرب دوسرے نہیں کا فاء جب کسی چیز کے برابر ہو اور کتاب النکاح
میں کفایت سے مراد مخصوص برابر ہی ہو چکا آگے مذکور ہو گا یا ہونا عورت کا کمتر دوسرے تو اگر عورت نے اپنا نکاح کیا اپنے سے نفصل مرد سے تو بیان کی کہ
حق تفریق نہیں اس واسطے کہ اس صورت میں ولی کو مقام ننگ نہیں الکفایۃ معتبرۃ فی ابتداء النکاح للزومۃ او صحتہ برابر ہی معتبر ہو شروع نکاح میں تو اگر نکاح
کے وقت مرد عورت کے برابر تھا پھر کمتر ہو گیا یعنی مثلاً قاضی ہو گیا تو نکاح فسخ نہیں ہوتا نکاحات معتبر ہو کر لزوم نکاح کے واسطے بیٹے ہر چند نکاح بدون
کفایت کے بھی صحیح ہو لیکن ولی کا حق اقتراض باقی ہو پھر حسب برابر سے نکاح ہو تو لازم ہو گیا اور دوسری رحمت پر کفایت کا اعتبار واسطے
صحیح نکاح کے ہر قسمی نکاح بدون کفایت کے صحیح نہیں ہوتا اس حوالہ اسی لفظ ان فی النکاح تا لی ان تكون فرشا للذی کفایت کا اعتبار ہو کر دیا بیٹے اس واسطے کہ عورت شریعت
اکار کرتی ہو کمتر کے فراش ہونے سے یعنی مرد کے نیچے جاتا قبول نہیں کرتی ولذا لا تقبض من جانہا لان الزوج مستقرش فلا یغفل ذمۃ الفرائض ایسے برابر ہی نہیں عورت کی

حضرت سے اسوائے مذکورہ طلب جو ہر وقت کا قوسکوہرچ منین سے کثرت سے مفرق سے دہرا منہ لنگل فی السجہ سالی العنبرۃ من لی فیہ خیر و غیرہ غلہ
و غلہ چاقتیری مابینا اور یہ لینے کثرت کا اختیار رکھنے کی جانب میں نہ عورت کی جانب میں امام نے یہاں تک کہ نزدیک ہر قول صبح میں کہانی
اجت نہ تیکن علیہ و غیرہ میں یہ معنی صورت کی کثرت کا استقامت امام کے نزدیک ہر اور جہاں تک نزدیک کثرت بہتر و ستر نہ عورت کی جانب
میں بھی واکفاۃ حق حق الولی لا احتیاطا و محکم ربنا و لم تمام حالہ فاذا جوبہد الخیا لہا لک نہ و لیا و کفارت میں جو کہانی حق عورت کا
تکرر کیا عورت نے ایک مرتبہ سے اور اسکا حال عورت کو معلوم نہ تھا سزاگمان وہ سلام بخلا تو احتیاط نہ عورت کو بلکہ اس کے دوبارہ حق نسخ ثابت ہر روز وہ حاکم
پر مینا و لم یلو العیدم الکفارۃ ختم علما الخیار لاس الا او شرط الکفارۃ او خبر ہر وقت العتہ فروج با حلی ذکابہم نہ تکرر فی کون لکم الخیار و لہر بہرہ لینے غلط
اور اگر اولیائے عورت کا کحل کر دیا کسی رضا مندی سے اور نہ جہاننا اولیائے عدم کفارت کو بجز معلوم کیا کہ رنج کفر نہیں کر کسی کو اختیار نسخ کا نہیں
نہ اولیائے عورت کو اگر عورت کے جب شرط کر لی ہو اولیائے کفارت کی اور خبر میں فرج نے اولیائے کفر ہونے کی کس کے وقت سوا اولیائے
اسی شرط پر اسکا کحل کر دیا بجز خا برہہ اسنے و غیر کفر جو کہ اولیائے اختیار ہو چکا نسخ کا کہانی اولیائے جہاں سو کو یا در کنا چاہیہ و لقیہ کفارتہ لازم الکحل
خلافا لما لک او معتبر ہر کفارتہ واسطے لازم کحل کے بخلاف امام مالک کے کہ اس کے نزدیک کفارت کا کچھ ہتہا نہیں نسب ادا اختیار برہی کجبت
نسب کے جو اس واسطے کہ آدمی نسب کا پڑا مقرر کرتے ہیں فقریش بعظم الکفار بعض سو قریش اسپین ایک دوسرے کے برابر ہر برہن قریش کو کہتے ہیں
جو اولاد ہیں نصیر کنانہ کی اور نصیرین کنانہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آکر وسلم کی بارہویں پشت ہیں اور چاروں خلفہ اور شین قریش ہیں قریش باختیار
نسب کے ایک دوسرے سے افضل نہیں تو ہاشمی اور نوفلی اور عقی اور عدوی سب برابر ہیں اور یہاں سطل علی المرتضیٰ نے اپنی ام کلثوم کا عرفا فانی سے
کحل کر دیا حالانکہ علی المرتضیٰ ہاشمی ہیں اور عرفا روق عدوی ہیں ولقیہ العرب بعظم الکفار بعض قریش کے سوا اور باقی عرب اسپین ایک دوسرے کے برابر
اور برابر ہیں تو ہم کے لوگ عرب کے ہر شین و ہاشمی فی المشرق بما للہدایہ بنی بالہ حشمہ و اسحق الاطلاق قال المصنف کالبحر والندر الفتح بیقۃ اطلاق المصنف
کالکفر والدرر اور لقیہ بن ہبایہ کی پیروی سے نکالا ہر بنو ہامہ کو اور عرب سے بسبب کی حسد اور نارت کے اور حق یہ کہ لکھ عرب سے نکال ان میں نہیں
بلکہ مطلق عرب برابر ہیں یہی کہا ہے مصنف نے اپنی شرح میں مثل بحر الرائق اور منہ الفائق اور فتح القدر کے اور یہی کی تائید کرتا ہے مصنف کا مطلق کہنا
اس میں میں مثل کنز اور درر کے وہابی العرب و اما فی البحر معتبر حریتہ و اسلاما اور یہ لینے کفارت نسب کا اعتبار فقط عرب میں ہر اسم سطل لقمی
لوگوں نے اپنے نسب کو ضائع کر دیا تو عرب کے سوا ہم کے لوگوں میں برابر ہی معتبر ہے جو ہر بن میں اور مسلمان ہونے میں مسلم بنفسہ یعنی غیر قلموں کو مسلم
اور مرد مشق و امہاتہ الامل مہجور و خود مسلمان ہو یا آزاد ہو وہ برابر ہیں اس عورت سے جبکہ باپ مسلمان ہو یا جہاں یا باپ اسکا آزاد ہو اور مان کی حرکت
اصلی ہی ومن ابوہ مسلم اور غیر کقولنا ابوبین اور جس مرد کا باپ مسلمان ہو یا جہاں ہو وہ برابر ہیں اس عورت کے جبکہ باپ اور دادا دونوں مسلمان ہیں
و ابوان فیہما کالابا بلکہ تمام النسب بالحد اور باپ و دادا کا اور مسلمان ہو یا برابر ہو جو چند پشت کے اسلام اور جہاں ہونے کے یعنی ولایت کی آزادی
اور اسلام و سن پشت کی آزادی اور اسلام کے برابر ہی سبب تمام ہونے نسب کے خدا و ربونی الفتح لایعبر کافاۃ مسلم بنفسہ مطلق بنفسہ اور فتح القدر
میں ہر کہ لیسہ نہیں ہر برابر ہی مسلمان بنفسہ کی آزاد بنفسہ سے اس واسطے کہ مسلمان کے باپ ادا کر سکے مگر مسلمان نہیں اور آزاد کے باپ ام مسلمان
سکے مگر آزاد نہیں تو عیسے و دونوں خالی نہیں مام مشق الوضیع غلیا کا فی متفقہ الشریف اور جو مرد آزاد ہو کہ ذات کا سو برابر نہیں اس عورت کے
جبکہ آزاد کرے والا شریف ہے و اما مرتد مسلم قلم فلو لم یرتد او جو مرتد ہو کہ کچھ مسلمان ہوا سو برابر ہی مسلمان کے جو مرتد نہیں ہوا و اما کفارۃ
بین الذین فلا تعتبر الفتنۃ اور کفارت درمیان دو فریون کے سو معتبر نہیں مگر واسطے دفع فساد کے یعنی راجع و جاد و دون برابر ہیں

لیکن اگر راجہ کی بیٹی نے چار سے نکاح کیا تو قاضی جدا کی کرادیکھا نہ خیال عدم کفارت کے بلکہ واسطے رفع ضار کے و تہتیر فی العرب و انحر ومانہ
ایسی قسوی نفیس فاسق کفو الصالحہ و فاسقہ نہت صالحہ سلعان کان اولیٰ علی الباطن ہنر اور متبرہ جو عرب اور عجمین کفارت و دنیاوی کی لینے
پر ہتیر گاری کی قوم و فاسق برابرنین عورت صالحہ کے یا فاسقہ کے جو صالح کی بیٹی فاسق خواہن ہو یا غیر ملین بنا بر قول ظاہر کے کہ انی النہ و الا
بان لیتقر علی الجعل و نفقہ شہر و غیر محرت و الا فان یکسب کل یوم کم کفایتہا لوطیق الجماع اور متبرہ جو کفارت مال جن طرح کہ قادر ہونہ متبرہ بل بلور و
کے اور قادر ہوا یک مینے کے نفقہ پر اگر پیشہ ورنہ ہو اور اگر پیشہ در ہو تو کسب کر سکتا ہو ہر روز بقدر کفایت عورت کے قدرت نفقہ پر ہر وقت
ضروری اگر عورت کو جمع کی برداشت ہو و الا فقط متبرہ کی قدرت کافی ہو کما فی الذخیرہ و حرہ من قتل حاکم غیر کفایت خطا اور برابر می متبرہ
پیشہ میں سومان جو لاسہ کی برابر نین مثل درزی کی بیٹی کے اس واسطے کہ جولاہہ درزی سے قبل ہو و الا خطا لیزا و تاجر و لاہام و فاضل اور
شہر نہ می برابر ہو بزاز اور سوداگر کے اور زودہ دونوں ہر سہرین عالم اور قاضی کے و اما اتباع الظلہ فاضل من اکل اور حکام ظالمین کے خدام تو سب
پیشہ درون سے شیس تراور ہر مین اگر چہ صاحب عورت اور مالدار ہوں اس واسطے کہ انکے مال ظلم اور تم سے جمع ہوتے ہیں اما الوظا لظلم من الحرف
فما جہا کفولتا جہر و غیرہ نیکہ کہوتہ اور وقت کے وظائف اور در سہرینہ حرفون مین داخل ہیں جیسے امامت اور خطبہ خوانی و سو وقت کا وظیفہ اور
ہر روز تاجر کا اگر وظیفہ حقیر نہ ہو جیسے درباری اور فراشی و و و تدریس و نظر کفولت الامیر مصر تاجر اور عرس یا ناظر ہر سہرہ امیر کی بیٹی کا مہر مین
کانی البحر و الکفارۃ اعتباراً یا عند ائداد العقد فلما یضروا ہا بعدہ اور اعتبار کفارت کا نزدیک شروع عقد کے ہو و ضرر زمین کرنا و اہل ہر سہرہ
کا بعد عقد کے فدا کان قہ کفو رزم ہر لم فیخ سواگر زوج وقت بکھل کے عورت کا ہر سہرہ چاہر مثلاً فاسق ہو گیا تو بکھل فسخ نہوگا و اما کوکان یا فاسقہ انا ہر
فان بقی عار ہا کمین کفو و الا لا نہر ہنشا اور اگر شوہر پہلے و باخ تھا پھر تاجر ہو گیا سواگر و باغت کی عار باقی ہو تو ہر سہرہ ہوگا اور اگر اسکی عار باقی نہیں تو
برابر ہوگا چنانچہ نہر الفائق مین ہر باعتبار رجعت کے نہ برابر وایت مذہب کے العجبی لایکون کفواً للعریۃ و کوکان العجبی عالماً و سلطاناً و ہوا لا اص
فتح عن النبیاح و داعی فی البحر ان ظاہر فی الروایۃ و اقرا المصنف مرد عجمی برابر نین عورت عربہ کے اگر چہ عجمی عالم ہو یا بادشاہ ہو اور ہی قول اص ہو
چنانچہ فتح القدیر مین ہر نیابیح سے اور دعویٰ کیا بحر الفائق مین کہ ہی ظاہر الروایت ہو اور ثابت رکھا ہو اسکو مصنف نے اپنی شرح مین و لکن فی
التمران سر اصیب بذی المنصب و البجاہ غیر کفو لالموتہ کما فی النبیاح و ان بالما لکفولان شرف العام فوق شرف المنصب اما لکرم بالانرازی ارتقاء الکمال
و غیرہ الوجو فیہ ظاہر و لا ذل ان عائشہ افضل من فاطمہ تہمتا لیکن نہر الفائق مین ہو کہ اگر حسب کی نفی صبا حسب منصب در جاہ کی کچھ تو حسب لا ہر
علویہ کا مین کذا فی النبیاح اور اگر تہتیر حسب کی عالم کو کچھ تو برابر ہر علویہ کے واسطے کہ بزرگی علم کی فوق ہو بزرگی نسب و مال سے چنانچہ ہی کا
یقین کیا ہر ہر نازی نے اور پسند کیا ہر کمال وغیرہ نے اور وجہ اسکی ظاہر ہو سبب فریت عالم کے اور اسی واسطے کہا گیا ہو کہ عائشہ صدیقہ نفس مین
فاطمہ زہرا سے لینے سبب کسرت عالم کے کہ انی القستانی مہر جندی مین تہرت ہو کہ عالم اور بادشاہ علویہ کا کفو نہیں تو اس دیت سے لینے نہر الفائق
کی نفی ہوتی ہو اور قول اص وہی ہو جو مین ہر ہر حسب تہرت سید احمد حنفی کے کہ انی حاشیۃ الدینی و حنفی کفو لنبت الشافعی او حنفی مرو کفو ہر شافعی مذہب
کی بیٹی کا ظاہر یون کہنا تھا کہ شافعی ہر سہرہ حنفی کا اس واسطے کہ حنفی کے ہر سہرہ نے مین شافعی سے علما حنفی کو تا مل نہیں لیکن شافعی نے عکس کہا اس واسطے کہ
لیونہ حنفی متصنف شافعی مذہب سبب طعن کرتے ہیں حالانکہ امام شافعی ہم کرکن اعظم مین ارکان اسلام سے اور مجتہد برحق مین رحمۃ اللہ علیہ تو کئے تعالیٰ حنفی حق
ہیں لذلانی حاشیۃ الدینی و حنفی سنان عن غریبہ اجابا ہا نہ ہا کما لبطر المصنف مغرباً جو اہل الفتاویٰ اوجب ہر سے سوال ہو مذہب شافعی کا تو ہم جواب
دینگے اسبچہ مذہب سے چنانچہ اسکا تفصیل بیان کیا ہو مصنف نے اپنی شرح مین جو اہل الفتاویٰ سے نقل کر کے جو اہل الفتاویٰ مین یون ہو کہ بارگاہ

[illegible]

اور عورتوں کے نکاح کا ایک عقد میں سو نکاح کر دیا اسکا وکیل نے ایک عورت سے یا دو عورتوں سے دو عقیدین کو جائز کر دیا کہ اگر مکمل نے کسی نکاح ذکر کرنا ہو وہی عورتوں سے ایک عقد میں سو وکیل نے دو عقیدین دو عورتوں سے کیا یا یوں کہا تھا کہ اگر ایک نکاح نہ کرنا ہو تو اس سے دو عقیدین سو وکیل نے دو عورتوں سے ایک عقد میں سو نکاح کر دیا تو یہ مخالفت نہ جائز ہوگی ولایتی توقف الايجاب علی قبول فاسب عن مجلس فی سائر العقود من نکاح بفتح وغیرہ بالاسطیل الايجاب والامتنع الا اجازه انفاذا ورنہین موقوف رہتا ایجاب کے قبول کرنے پر مجلس ایجاب سے غائب ہو حاضر نہیں تمام عقود میں یعنی مساویہ کے عقود میں تو قسم نکاح اور بیع اور ان دونوں کے سوا جیسے صلح اور اجارہ بلکہ ایجاب باطل ہو جاتا ہے اور انہیں لائق ہو سکتی ہے اگر اجازت بالاتفاق و تیسوی طرفی النکاح و وصایا ایجاب یتقدم مقام القبول و رد و طرفین نکاح کا یعنی ایجاب و قبول کا ایک شخص ہی ہو یا وہ فقط ایجاب سے جو قائم مقام قبول کے جائز نہیں مگر قبول کے ولی نے کہا کہ میں نے دونوں کا نکاح کر دیا تو یہ ایسا ایجاب ہو کہ قبول کے معنی انہیں موجود ہیں اب اس کے بعد قبول جدا گانہ کی حاجت نہیں فی جس صورتوں کا ان لیا اور کیسا ان کی جانبیں او اصیلا من جانب و کیلا من اخر او ویسا من جانب و کیلا من اخر کو رجعت بنتی بن ہوگی ایجاب و قبول میں ایک شخص کا تیسوی ہو یا بیع صدقوں میں خضر (۱) جیسے ایک شخص جانبین کا ولی ہو مثلاً زید یوں کہے کہ میں نے اپنی ناتن کا نکاح اپنے چھوٹے سے کر دیا (۲) یا ایک شخص وکیل ہو دو دنوں طرف سے تو یوں کہے کہ میں نے اپنے سوکل کا صلح اپنی سوکھ سے کیا (۳) یا ایک طرف سے اصل ہو اور دوسری طرف سے وکیل ہو تو یوں کہے کہ میں نے اپنی سوکھ کا نکاح اپنی ذات سے کیا (۴) یا اصل ہو ایک طرف سے اور دوسری گادی ہو تو یوں کہے کہ میں نے اپنے چچا کی بیٹی حنیہ کا نکاح اپنی ذات سے کیا (۵) یا ولی ہو ایک طرف سے اور وکیل دوسری طرف سے جیسے یوں کہنا کہ میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اپنے سوکل سے کیا میں نے ایک الوجد بفضولی ولومن جانب ان حکم جائیں علی الراجح اذ قبولہ غیر متبرعاً لقران الايجاب لای توقف علی قبول فاسب لیکہ شخص اور جو تیسوی ہر طرف کا فضولی ہو تو گو ایک ہی طرف سے یعنی فضولی نہ چاہیے نہ وہ طرف سے نہ ایک طرف سے اگرچہ فضولی دونوں کلام بولے بنا بر قبول راجح کے یعنی اگر یوں کہے کہ میں نے زید کا نکاح کر لیا ہے کیا پھر یوں کہے کہ میں نے کر لیا ہے کی طرف سے قبول کیا تو بھی درست نہیں اس واسطے کہ قبول کرنا فضولی کا مقبر نہیں شرعاً سوکل کے ثبات ہو چکا ہو کہ ایجاب موقوف نہیں رہتا غائب کے قبول پر و نکاح عید و اتمہ بغیر اذن السید موقوف علی الا اجازه لکن نکاح بفضولی اور نکاح کرنا غلام اور لڑکی کا بغیر اذن میان کے موقوف نہیں میان کی اجازت پر جس طرح نکاح کر دیا فضولی کا موقوف ہو زوج یا زوجہ کی اجازت پر فضولی وہ جو غیر کے واسطے تصرف کرے برون ولایت اور وکالت کے مثلاً زید جو کہ نکاح کسی عورت سے کرے حالانکہ زید جو کہ گادی ہو نہ وکیل تو یہ نکاح موقوف ہو مجموعی اجازت پر اگر محمود نے اسکو جائز رکھا تو نکاح نافذ ہو اور انہیں تو باطل ہو گیا سبھی فی البیوع توقف عقودہ کلہا ان لما یخیر حالہ العتق والاسطیل عنقریب اور ایک کتاب البیوع میں موقوف ہو تمام عقود فضولی کا اگر ان عقود کا اجازت دینے والا وقت عقد کے ہوگا اور اگر حالت عقد میں انکا مجیر نہیں تو عقود باطل ہیں ولابن العن ان یروج بنت عمہ الصنیقہ اور جائز ہو چچا کے بیٹے کو نکاح کرنا اپنے چچا کی بیٹی کا اپنے ساتھ فلک و غیرہ فلا بد ان استیذان حتی لو تزوجا بالما استیذان نکست او صحت بالوضار ولا یجوز زحف ہا و قال ابو یوسف م یجوز و کذا المولی ائمتن و احکام د السلطان جو ہو یعنی بخلاف الصنیقہ کی امر یجوز سو اگر سنت عم کبیرہ ہو معنی بالفرد ضرر ہو استیذان سے یہاں تک کہ اگر ابن عم نے اس سے نکاح کر لیا بدون استیذان کے سودہ چپ رہی یا رضامندی کی تصریح کر دی تو بھی نکاح جائز نہیں نزدیک امام غزالی اور محمد رحمہ کے اور کہا ابو یوسف نے کہ جائز ہو اور اسی طرح سولی آزاد کر سنے والے کو اور حاکم اور سلطان کو نکاح بالعمین استیذان ضرر ہو بدون استیذان کے عقد جائز نہیں کذا فی البیوع یعنی بخلاف صنیقہ کے اس واسطے کہ قاضی اور سلطان کو صنیقہ سے اپنا نکاح کرنا جائز نہیں چنانچہ یہ سابق مذکور ہو چکا تو یہاں تحریر اور متفق چاہیے ایسا نہ کہ کوئی قاضی اور سلطان کو بسبب تشبیہ کے جو نکاح صنیقہ میں مانند ان عم کے سمجھے من نفسه فیکون اصیلا من جانبہ ویسا من اخر ان بن عم کو جائز ہو نکاح صنیقہ کا اپنی ذات سے

[illegible]

إِسْبَاحُ الْمُرَا

دوسرا اسرار الصداق والصدوقہ والصلیۃ والعقرۃ باب ہر مکر صداق اور صدوقہ اور عقیلہ اور عقیقہ یہ سب مہر کے نام ہیں اور ہزار علاقہ
در حیا اور فریضہ یعنی مہر کو کہتے ہیں کذا فی ما شیئہ اللہ فی دینی استیلاء الیوہز العقری الحراز مہر اصل و فی الامام عشر قیمۃ البکر و نصف عشر قیمۃ انیسب
اور ہر مہر کے اب اشتہار میں ہے کہ بیسویں بن عقر ہر شل جو اور نو نوزن بن دسوان حصہ قیمت با کر کا اور بیسواں بن عصب کا عقر ہو اقلہ عشرہ دراہم حدیث
البیہقی وغیرہ لامہ اتل من عشرہ دراہم کنہ ورجا کمہ وذل دم بن بیل حدیث یحییٰ وغیرہ کے کہ نہیں ہے مہر کمتر دن مہ سے اور اگر چہ حدیث ضعیف ہو لیکن البیہ
کثرت طرق کے درج میں تھکہ بلند ہو گئی ہے تو لائق تحیت کے ہوئی کذا فی الزور وایہ الاصل غسل علی اکل و درود ایستاقل زن دم کی قبول پر نہر شل پر نکلا بخاری
ابو مسلم بن سل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری مرد سے مہر کے واسطے فرمایا کہ کوچکی تلاش کر لا کر چہ
لو سے کی انگوٹھی ہو اور سن البراد و دین جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اپنی عورت کے ہم جن دو لب بجز
سعد یا کعبہ کو دیاتوائے دلی کو مال کر لیا حالانکہ لو سے کی انگوٹھی اور دانے ستوار بجز و ذل دم سے نہایت کم ہیں ایسی آیات کا شاعر نے جواب دیا کہ
کمتر کی ادایت بہر محل پر محمول ہے اس واسطے کہ عرب کی عادت یہ تھی کہ وہ جن سے کچھ قبل دخول کے جلد داد اکوتہ تھے اور یہ مراد زمین کے سوا سے انگوٹھی اور

[illegible]

کیونکہ میں نے اس پر عمل کیا لیکن فی الزنا یعنی ان فی اللیل صحت لانی النہار و ذکر الامی فی الاصح او جاریہ احدہما فلا یمنع یعنی متنعی اور خلوت مانڈوئی کے جو مرد و عورت دونوں موجود ہوں تیسرے شخص کے زوحین کے ساتھ اگرچہ شخص ثالث سوتا ہو یا نہ حال منع ہو خلوت کا مگر یہ کہ تیسرے شخص غیر لائق لایا ہو کہ بیان نہ کر کے جو دونوں میں نہ ہوتا ہو یا وہ اندیا بیہوش ہو تو خلوت زوحین کا منع نہیں لیکن بزنا میں ہو کہ اگر خلوت مدت میں ہو اور وہ اندیا بیہوش یا سہ تو خلوت صحیح ہو اور دونوں میں خلوت صحیح نہیں اس واسطے کہ مجنون کو کبھی ادراک ہوتا ہو اور بیہوش کا سہ ہوش میں آتا ہو اور ایسا ہی حال نہ رہے گا ہر قول صحیح میں یا نقص ثالث لڑائی ہو زوج کی یا زہر کی کو تو لڑائی کا ہونا زوحین کے پاس خلوت کا منع نہیں یہی قول مفتی ہے کہ لڑائی لڑائی جبرائیل میں لڑائی کا جاریہ میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ جاریہ منع خلوت کی نہیں زوحین کی ہو یا اور کسی کی اور بعضوں نے کہا کہ زوحہ کی جاریہ منع ہو خلوت کی بخلہ مست جاریہ زوج کے اور بخاری ہے کہ زوج اور زوحہ دونوں کی جاریہ منع خلوت کی نہیں لڑائی اطلاق اور اسی پر فتوے ہو کہ لڑائی لڑائی جبرائیل میں مسطور میں کہا دونوں کی جاریہ منع ہو خلوت کی اور یہی ہے قول امام اور صاحبین کا اس واسطے کہ لڑائی کے بعد رجوع کرنا زوحہ سے بالطبع نہیں ہو سکتا انشائی علی انحصار و ہر کی جاریہ کے بعد رجوع کرنا کسی طرح حلال نہیں اس واسطے کہ وہ اجنبی ہو زوج سے اور لڑائی یہ ہو کہ حق سے عدول نہ کیجیے کہ باعقار و زنا اور عدالت کے قوی ہو کہ اور عجب ہو کہ امام اور صاحبین کے مخالف قول کو مفتی ہے قرار دیتے ہیں اور میں نے اہل کعبہ حالانکہ کسی طرح لڑائی ترجیح کے نہیں کرتے نہ حاشیۃ المدنی عن الشیخ رحمۃ اللہ علیہ والکلب یمنع ان کان عتقوراً مطلقاً و فی الفتح و عذمی ان کالبہ لایمنع مطلقاً او کان للزوجہ والا لکن عتقوراً و کان لہ لایمنع اور کہنے کا ہونا زوحین کے پاس منع ہو خلوت صحیح ہو اگر کتا ہو تو مطلق منع ہو زوج کا کتا ہو یا زوحہ کا رات ہو یا دن اور فتح القدیر میں کہا کہ میرے نزدیک زوج کا کتا مطلقاً منع خلوت کا نہیں کتا ہو یا نہ اس واسطے کہ اپنے مالک کو ہرگز نہیں کا کتا تو وہ بخوف و طی پر قادر ہو گا یا کتا زوحہ کا ہو تو اس کا ہونا منع ہو خلوت کا اس واسطے کہ زوحہ کا کتا اپنی بی بی کو روکے تے دیکھ کر غضب میں آویگا اور ستمہ کرے گی اور اگر کتا کتا نہ ہو یا کتا ہو اور زوج کا ہو تو منع خلوت کا نہیں اس واسطے کہ کلب عتقور اپنے مالک کو نہیں کا کتا چنانچہ فتح القدیر کی روایت میں مذکور ہو چکا و لقی منعدم صلاحیۃ الکلب مسجد و طریق و مسجد و مسلح و بیت بابر مفتوح و اذا لم یفرغوا اور باقی رہ گیا منع کسی سے عدم صلاحیت مکان کی کوئی مکان لائق ملی کے ہونا جیسے مسجد اور راہ اور بیابان اور حجت بدون پردہ کی اور کوٹھری جس کا دروازہ کھلا ہو اس واسطے کہ یہ مکانات آمد و رفت اور زنا وغیرہ سے خالی نہیں اور باقی بھی منع شرعی کی وہ ضرورت جبکہ زوج زوحہ کو نہ پہچانے اس واسطے کہ قدرت و طی کی بدون معرفت زوحہ کے شرعاً مستحرم نہیں و صوم المقطوع و المقطوع و الکفارات و القضا وغیر مانع لصحتہا فی الاصح اذ لا کفارة بالافساد و مفادہ انہ لو اکل ناسیا فامسک فخلی بہا ان تصح و کذا کل ما یقطع الکفارة نہ اور روزہ نفل کا اور نذر اور کفارات اور قضا کا منع نہیں صحت خلوت کا قول اصح میں اس واسطے کہ ان روزوں کے توڑنے میں کفارہ نہیں اور مفادہ اس قلیل کا یہ ہے کہ اگر صائم ہو کر کھا گیا پھر اسے باقی دن کا اساک کیا پھر عورت سے خلوت کی تو یہ خلوت صحیح ہوگی اس واسطے کہ اس میں کفارہ نہیں چنانچہ اسکی تفصیل کتاب الصوم میں ہو چکی اور اسی طرح جو کفارہ کو ساقط کرے وہ منع خلوت کا نہیں لڑائی نہیں بل المانع صوم رمضان اور وصلوۃ الفرض فقط بلکہ منع خلوت صحیح کا صوم ہوا ہے رمضان کا اور نماز فرض فقط خواہ نماز کو ہی چاہو خواہ صلا کی باقی رہ گیا موانع شرعیہ سے وہ طلاق جو خلوت پر معلق ہو یعنی زوحہ نے کہا عورت سے کہ اگر میں تیرے ساتھ خلوت کو نہ تو تم کو طلاق ہے پھر کہنے خلوت کی تو طلاق ہی ہوتی تو زوج فقط نصف ہو گیا اس واسطے کہ خلوت کرتے ہی عورت مطلق ہو گئی تو طی حرام ہوتی لڑائی الوقتات اور بزنا اور خلاصہ میں ہے کہ اس طلاق میں عدت واجب نہیں لڑائی حاشیۃ المدنی کا لوطی فیباہی ولو کان الزنا مجبوا و عیننا او خصیا او جنسی ان نکاحا و لا نکاحا سو قوت یعنی خلوت بدون موانع مذکورہ کے برابر طی کے ہے چند احکام میں جہاں ذکر آئے اسے کہا ہو اگرچہ فرج مطلق الذکر و انہ میں یا نامزد ہو چکی ہو یا نہ ہو

[illegible]

مانند وطی کے بیٹوں کی حرمت میں یعنی مرد نے جس عورت سے وطی کی تو اسکی بیٹی مرد پر حرام ہو اور خلوت سے جس عورت کی بیٹی نہ ہو تو اسکی بیٹی مرد پر حرام نہیں ہوتی اور نوحہ
 نہیں خلوت مانند وطی کے عورت کے حلال ہونے میں پہلے زوج کے واسطے یعنی مطلقہ تینہ زوجہ ثانی کی وطی سے نوحہ اول بطلان ہوتی ہے اور نوحہ
 ثانی کی خلوت سے ہو کر حلال نہیں ہوتی والرحمۃ اور نہیں خلوت مانند وطی کے رجعت میں یعنی وطی کے بعد طلاق دینے میں رجعت درست ہے اور خلوت
 کے بعد طلاق ہونے سے رجعت درست نہیں اس واسطے کہ بعد خلوت کے طلاق رجعت نہیں ہوتی بلکہ بائن ہو جاتی ہے چنانچہ ذیفر وغیرہ میں انکی تصریح موجود ہے
 اگر انی حاشیۃ الرئی والمیراث اور نہیں خلوت مانند وطی کے درجۃ میراث لینے اگر بعد خلوت کے طلاق ہو جاتی ہے اور عدت میں نوحہ کر گیا تو عورت نہ درست
 ہوگی مرد کی بخلات وطی کے مرد و بیوہ کا لا بکار علی المختار وغیرہ فلک کا نظر صاحب النہ فقال اور نوحہ خلوت والی عورت کی مثل باکرہ عورتوں کے جو سبب
 قول مختار کے یعنی جب باکرہ بعد خلوت کے طلاق ملی تو اسکا نکاح ثانی مانند باکرہ عورتوں کے ہوگا اور اسے اس کے اور احکام جن جن خلوت وطی کی مانند
 نہیں جیسے اجازت بکھ مو قوت کی خلوت سے نہیں ہوتی بخلات طی کے چنانچہ سکونہ الفائق کے صنف نے نظم کیا ہے اور کما سہ و خلاۃ الزوج الوطی فی صورہ
 وغیرہ وہذا القدر مختص ہے اور خلوت کرنا زوج کا مانند وطی کے ہے چند صورتوں میں اور خارج ہو وطی کے چند صورتوں میں اور اس نظم سے جو کہ بیٹوں کی لڑی
 ہو احکام نہوت کی تکمیل ہو رہے تکمیل مرد و عدا وکذا نسب ہے الفاق سکنی و نسخ الاصل مقبول ہے خلوت برابر ہو وطی کے کثیر میں اور حیث عدت میں اور
 اسطرح نسبت میں اور تلفیہ دینے میں اور سکنی میں اور بہت کے نکاح منہ ہونے میں مقبول ہے یہ قول علماء کے نزدیک مرد و نہیں سہ و اربع وکذا قالوا لا اور القدر
 راہو زمان فراق فیہ ترجیح ہے اور خلوت مانند وطی کے ہے چار صورتوں کے نکاح حرام ہونے میں بھی عدت کے اندر اسطرح علمائے فہم نے لکھا ہے اور یہ قول
 کی ہے علمائے زمانہ فراق کی جہین خصت کرتا ہو لینے طہر کے وقت طلاق دینا چاہیے نہ حیض میں سہ و اربع و فیہ تطبیقا اور حکما ہے و فیہ لا یصلح لہا ولہا
 اور دلنے کی ہے علمائے طلاق کے اندر دوسری طلاق جبکہ وہ لاحق ہو اور طلاق سے اور عورتوں کے کما کہ دوسری طلاق نہیں واقع ہوتی اور درست
 پہلا ہی قول ہے یعنی واقع ہوتی ہے اما الفاق رفلا احصان یا املی و درجۃ وکذا التوریت مقبول ہے لیکن وہ احکام جن جن خلوت مفارقت ہو وطی کی
 اول ان میں سے احصان ہو اسی میرے مقصود اور رجعت ہو اور اسی طرح وراثت مقبول ہے سقط وطی و احلال اما وکذا ہے تحریر بہت نکاح
 البکر مہذول ہے اور ساقط ہوتا وطی کا لینے جب ایک بار نہ ہو سے وطی کی تو اسکا وطی کا مطالبہ مطلق ہو گیا اور اگر فقط خلوت کی تو زوجہ کو وطی کے
 مطالبہ کرنے کا حق ہو اور حلال نہ ہو کہ لینے زوجہ ثانی نے اگر عورت کو بعد خلوت کے طلاق دی تو زوجہ اول کو یہ عورت نہ حلال ہوگی بخلات طی
 کے اور اسطرح حرام ہونا بیٹی کا لینے اگر عورت سے خلوت کی بدون ساس وغیرہ کے پھر طلاق دی تو اس عورت کی بیٹی نوحہ پر حرام نہیں بخلات طی کے
 اور نکاح باکرہ مہذول ہو لینے باکرہ کی طرح خلوت والی عورت کا نکاح ہو لینے استیذان فی بین اسکا سکوت قائم مقام نفق کے ہے باکرہ کے مانند سے
 لکھ لکھ الفی والتلفیہ نامست ہے عبادۃ وکذا فیہ التکمیل ہے اسی طرح ایسا ہے بوجہ کرنا یعنی زوجہ نے قسم کھائی کہ زوجہ سے جارحینے وطی نہ کر دیکھا پھر اگر قسم
 پوری کی تو طلاق بائن ہوتی اور اگر مدت نہ کر دینے وطی کی تو اسکو فی کتے ہیں لینے نکاح باقی رہنے کی طرہ رجوع کی تو ایلا کرنے والے کا رجوع
 وطی کرنے سے ہوتا ہے نہ خلوت سے اور اسی طرح کفارہ دنیا صائم کو خلوت سے واجب نہیں ہوتا اور وطی سے کفارہ واجب ہو اور اسی طرح
 خلوت سے عبادت حج اور صوم اور اعکاف فاسد نہیں ہوتی بخلات طی کے اور اسی طرح خلوت سے غسل واجب نہیں ہوتا بخلات طی کے اسفل تک
 تکمیل ہوئی ان مسائل کی جن جن خلوت مانند وطی کے نہیں ولو افرقا فاقالت بعد الذخول وقال الزوج قبل الذخول فالقول اما
 لا نکاح باسقوط نصف اللہ وان انکرت الوطی اور اگر جوابی ہوئی زوج اور زوجہ میں سو زوجہ نے کہا کہ مجھکو طلاق دی بعد دخول کے اور زوج
 نے کہا قبل دخول کے تو عورت کا قول معتبر ہوگا بسبب منکر ہونے عورت کے سقوط نصف مرد کو اگرچہ منکر ہو وطی کی تو یہی اسی کا قول معتبر ہوگا

[illegible]

الالف رضا بالہفتا صیغتان الاولی تسمیۃ المهر و ذکر شرط نفقہ و الثانیۃ تسمیۃ المهر فی تقدیر و الا یوفی و لم یقسم فہم المثل لفقہ رضا بالہفتا
لفوات الفتح نکاح کیا عورت سے جو صنف ہزار درم کے اس شرط پر کہ عورت کو شہر سے نہ نکال لیا جائیگا یا اس شرط پر کہ اس عورت پر دوسرا نکاح
نہ کر لیا جائیگا کیا عورت سے ہزار درم کے ہر ہزار گروہ ہزار عورت کے شہر میں اور دو ہزار درم کے ہر ہزار اگر عورت کو اس کے شہر سے باہر لیا گیا سو اگر کوئی
نے شرط کو پوری کی پہلی صورت میں لینے شہر سے باہر نہ لیا گیا یا دوسرا نکاح نہ کیا اور دوسری صورت میں عورت کے شہر میں مقیم رہا تو عورت کو ہزار درم
لینے کے سبب اسی ہو جانے عورت کے تسمیہ ہر ہزار تو بیان دو صورتیں ہیں ایک تو کہ کا محین ہونا ایسی شرط کے ساتھ جو عورت کو مفید ہو دوسری صورت
یہ کہ تسمیہ ہر ہزار ایک تقدیر پر اور اس کے سوا دوسری تقدیر یعنی اقامت میں ہزار اور اخراج میں دو ہزار اور اگر شرط پوری نہ کی اول صورت میں اور اقامت
میں نہ کی دوسری صورت میں تو ہر مثل واجب ہو گا بواسطے دراضی ہونے عورت کے تسمیہ پر سبب فوت ہونے نفقت کے لکن لایزال ہر
فی السلسلۃ الاثریۃ علی الفین ولا ینقص عن الف لاتفاقا علی ذلک لیکن ہر مثل زیادہ نہ کیا جائیگا و دہزار سے سلسلہ اخیر میں لینے حسین شرط
ہوئی تھی کہ اقامت میں ہزار اور اخراج میں دو ہزار اور کم نہ ہو گا ہر مثل ہزار سے سبب تنفیق ہونے زوجین کے پہلی صورت میں ہو چکی تھی
دو ہزار پر حالت اخراج میں تو شک و دہزار سے زیادہ کیونکر ملین مثلاً ہر مثل بائیس ہزار تھے تو دہری ہزار یا بیسی نہ زیادہ اور اگر ہر مثل سو تھے تو ہزار
کے کم دیے جائینگے اس واسطے کہ مرد رضی ہو چکا تھا ہزار پر حالت اقامت میں نہ حالت اخراج میں کیونکہ ہزار سے کم ہو سکے و لواط قبل الدخول نفقت
اسمی فی السلسلین سقوط الشرط و قال لا الشرط صحیحان اور اگر طلاق دی عورت کو قبل دخول کے تو اوہا تسمیہ دینے کا سلسلہ دونوں مسئلوں میں بسبب
ساقط ہو جانے شرط کے طلاق قبل دخول سے اور صاحبین نے کہا کہ دونوں شرطیں صحیح ہیں لینے عورت ہزار یا بیسی اگر مرد شہر میں ہا و دو ہزار یا بیسی
اگر اسکو باہر لیا گیا کنانی حاشیۃ الدنئی بخلاف ما اذا تزوجها علی الف ان کا نہ تسمیہ علی الفین ان کا نہ تسمیہ فائدہ الصبح بشرط ان القاطن
فی الاصح لقائلہ اجمالہ مسئلہ سابقہ پر خلافت ہو اسکے کہ جب نکاح کیا عورت سے ہزار پر اگر بد صورت ہو اور دو ہزار پر اگر خوب صورت ہو تو یہ دونوں
شرطیں صحیح ہیں بالفاق امام اور صاحبین کے قول صحیح میں بسبب قلت جمالت کے اس واسطے کہ خوب صورتی اور بد صورتی ایسی چیز ہیں کہ کسی مرتبہ شوہر
ہو اور اسکے حصول اور عدم حصول میں تردد واقع ہو تو دونوں شرطیں صحیح ہونگی بخلاف شرط اقامت اخراج کے کہ اسکا وجود اور عدم وجود دونوں میں نہیں تو
ایسی شرط صحیح نہیں بخلاف ما لودنی المہرین القائلہ والکثرۃ للیثوبۃ والیکارۃ فانما ان تیبہ لزم الاول والا فہم المثل لایزال علی الکثر ولا ینقص
عن الاول فتح بخلاف اسکے کہ اگر توبہ کی قلت اور کثرت میں بسبب شیب ہونے اور بیکارہ ہونے کے یعنی یوں کہ اگر عورت شیب ہو تو ہزار درم
اور اگر بیکارہ ہو تو دو ہزار سو اگر عورت شیب ہوگی تو دو ہزار لازم ہوگا کمتر ہر مثل ہزار اور اگر بیکارہ ہوگی تو ہر مثل لازم ہوگا زیادہ ہوگا کمتر ہر مثل
اور نہ کم ہوگا کمتر ہر مثل ہزار سے کمتر ہر مثل ہزار اور اگر بیکارہ ہوگی تو ہر مثل لازم ہوگا کمتر ہر مثل ہزار اور اگر شیب ہوگی تو ہر مثل لازم ہوگا
یا یا تو مرد و بیکارہ ہوگا کم ہر کذا فی الدرر اور ترجیح دی ہے اس عبارت کو بزائید میں اس واسطے کہ ہر طرح ہے مجرد امتناع کے واسطے نہ بیکارہ کیواسطے
توبہ شرط فاسد ہوئی اور شرط فاسد سے نکاح باطل نہیں ہوتا بلکہ شرط باطل ہو جاتی ہے و لو تزوجها علی ہذا العبد و علی ہذا العبد و علی ہذا العبد و علی ہذا
العبد و ہذا العبد و علی احدہما و علی احدہما اوس حکم القاضی ہر مثل فان مثل الارض او فوقہ فلہا الارض وان مثل الاول و دودہ فلہا الاول
والا فہم المثل اور اگر مرد میں نام لیا دو چیز مختلف قیمت کا خواہ متحد اجنس ہوں خواہ مختلف جیسے نکاح کیا عورت سے اس غلام پر
یا اس ہزار درم پر یا دو ہزار درم پر یا نکاح کیا اس غلام پر یا اس غلام پر یا یوں کہ کم دو میں سے کسی پر اور ان دو چیزوں میں ایک
کم قیمت ہو اور دوسری زائد تو حکم یکساں صورتوں میں قاضی ہر مثل کہ سو اگر ہر مثل ایسی قیمت دے کے برابر ہو یا زیادہ تو عورت کو اپنی قیمت لے لیں

۱۱

سلسلہ

تسمیۃ المہر فی تقدیر و الا یوفی و لم یقسم فہم المثل

تسمیۃ المہر فی تقدیر و الا یوفی و لم یقسم فہم المثل

[illegible]

ہونے میں تو چھوٹی عورت طبعی عورت کے برابر نہیں اور جو بصورت بد صورت کے برابر نہیں اور مالہ اطفال کے برابر نہیں اور ایک شہر کی رہنے والی دوسرے شہر
والی کے برابر نہیں اور ایک نے مانے والی دوسرے زمانے والی کے برابر نہیں اور عاقلہ اور مجتہدہ برابر نہیں اور متقیدہ اور فاسقہ برابر نہیں اور بکرہ اور غیر بکرہ برابر نہیں اور
عقیقہ اور غیر عقیقہ برابر نہیں اور عالمہ اور غیر عالمہ برابر نہیں اور ادب الی اور بے ادب برابر نہیں اور بخل اور بخلی برابر نہیں اور لڑکے والی اور بے لڑکے والی برابر
نہیں تعجب حال الزوج ایضا ذکرہ الکمال وقال مہر الائمہ بقدر الرغبۃ فیہا اور مستحبہ جو حال نوح کا بھی مخالفت میں یعنی اس عورت کا نوح اور عورتوں کے انروج کے
برابر ہونا اور حسب بنی کر لیا ہو اسکو کمال بن الہمام نے نفع القدر میں ذکر کیا ہے کہ مہر کا مہر لائق خواہش کے ہو یعنی دیکھنا چاہیے کہ اسکا خواہش
کونے والا کتنا تک مہر سے کتنا ہو مہر کا مہر لائق ہو اور لوٹو مہر میں اس کے باپ کی قوم کا کچھ اعتناء نہیں بجز الزانی میں کہ اگر مہر لائق ہاں جب ہوتا ہے جو ان نکاح صحیح
ہو اور مہر کا تسمیہ بنو یا تسمیہ محمول ہو یا اس چیز کا تسمیہ ہو جو شرعاً حلال نہیں اور نکاح فاسد میں جو مہر لائق ہو اور مہر لائق ہو اور مہر لائق ہو اور مہر لائق ہو اور مہر لائق ہو
یہ مہر لائق نہیں ہوتی بلکہ وہ ان مہر لائق سے اور عقر ہو عقر اسکو کہتے ہیں کہ اگر نکاح حلال ہوتا تو اس عورت کی کیا عبرت ہوتی اسقدر مہر لائق بالمشہد میں دینا
لازم ہو گا کہ ان فی حاشیۃ المدنی و بشرط طہیہ اسی فی ثبوت مہر لائق بذاکر اخبار جلیلیں اور جل و امر آئین و لفظ الشہادۃ اور بشرط طہیہ مہر لائق میں انشاء
مذکورہ کے اخیر دینا دو عادل مردوں کا یا ایک مرد اور دو عورتوں کا اور بشرط طہیہ لفظ شہادت کا یعنی فقط اخبار بدون لفظ گواہی کے معتبر نہیں قال لم یستبرأ
شہود عدل فالقول للزواج بسمینہ و ما فی المحیط من ان للقاضی فرض المہر علی النہر علی ما اذا رضی بالذکر سو اگر پائے جاوین گواہ عادل تو قول زوج کا
قسم کے ساتھ تقدیر مہر لائق میں معتبر ہو گا اور جو محیط میں یہ ہو کہ گواہ خود نے میں قاضی کو چاہیے مہر لائق کا مہر لائق سو اسکو بضر الفائق میں اس صورت پر
محمول کیا ہو جبکہ زوجین فرض قاضی پر رضی ہو گئے ہوں فان لم یوجد من قبیلہ ایہا فمن الاجانب اسی فمن قبیلہ تماثل قبیلہ ایہا سو اگر پائے
جاوین سب اوصاف مذکورہ یا بعض عورت کے باپ کی برادری میں تو اجنبی قوم کے مہر کا اعتبار ہو گا یعنی اجنبی وہ قوم جو مساوی اور تماثل ہو اس کے
باپ کی قوم سے تو اجنبی قوم یا پچی قوم کا اعتبار ہو گا م شرح مجمع اور بر جندی میں ہو کہ اگر سب اوصاف مذکورہ باپ کی قوم میں نہوں تو جس قدر
موجود ہوں وہی معتبر ہو گئے اس واسطے کہ ان سب اوصاف کا دو عورتوں میں جمع ہونا مستحضر ہو کہ ان فی حاشیۃ المدنی فان لم یوجد فالقول للزواج
للزوج فی ذلک بسمینہ کا مہر اگر غیر قوم میں بھی مخالفت باپ کی قوم کی نہ پائی جاوے تو معتبر قول زوج کا ہو گا مہر لائق کی تقدیر میں تم جھانے کے ساتھ
چنانچہ عنقریب گذرا وصح ضمان الولی مہر ہا و لو المراءۃ صغیرۃ و لو عاقدہ الا ان سفیر لکن بشرط صغیرۃ غلو فی مرض موت و ہو و ارثہ لم یصح والا صح من الثالث و
بقول المرأة او غیرہا فی مجلس الضمان اور صح ہو ضامن ہونا ولی کا عورت کے مہر ہو اگر چہ عورت صغیرہ ہو اگر چہ ولی ہی عاقد ہو نکاح کا تو بھی اسکا ضامن ہونا
درست ہو اس واسطے کہ ولی عاقد تو محض سفیر معتبر ہوتا ہے حقوق نکاح کے اس پر لازم نہیں کہ اسے ایک شیخ جس عاقد بھی ٹھہرے اور ضامن بھی ٹھہرے
ولی ضامن زوج کا ولی ہو یا زوجہ کا خواہ زوجین صغیر ہوں یا جوان لیکن جو ان ضمان بشرط صحت ولی کے ہو تو اگر ولی ضامن ہو گا اپنے مرض موت
میں اور مکفول عند یا مکفول لہ وارث ہو ولی کا ضامن ہونا صح نہیں اور اگر مکفول عند یعنی جسکے طرف سے ضمان ہو یا مکفول یعنی جسکے واسطے ضمان
ہو وارث نہیں ہو ولی کا تو ضمانت صح ہوگی ولی کے ثلث مال سے یعنی ولی کے ثلث مہر کے سے مہر دیا گیا ہو اور دوسری شرط صحت ضمان ولی
کی قبول کرنا عورت کا ہے یا اس کے غیر کا مجلس ضمان میں یعنی بشرطیکہ عورت بالغ مجلس ضمان میں ولی کی ضمانت قبول کرے اور اگر عورت صغیرہ ہو تو اس کے
ولی قبول کرے تب اسکی ضمانت صح ہوگی نہر الفائق میں ہو کہ اگر صغیرہ کا ولی ضامن ہو تو اسکا ضامن ہونا قائم مقام ہو عورت کے قبول کے
کہ ان فی حاشیۃ المدنی و تطالب ایضا شانت من زوجه البالغ الاولی الضامن اور عورت مہر کو طلب کرے جس سے چاہے خواہ اپنے زوج بالغ سے یا ولی
ضامن سے خواہ ولی ضامن نہ ہو ولی ہو خواہ زوج کا ہو اگر زوج بالغ نہیں تو مطالبہ مہر کا فقط ولی ہی سے ہو گا نہ زوج سے فان لولی صح فی الزوج

[illegible]

اس شرط پر کہ چالیس درم جلد ادا کر دیا تو عورت کو جائز ہے کہ شہر کو ناوٹی وغیرہ کا زنج سے بیات تک کہ باقی درم وں کو بھی قبضہ کرے ولہذا الفقہاء علیہ السلام
اور ثابت ہو عورت کے واسطے نفقہ بعد شہر کے بھی نزدیک امام کے بشرطیکہ قبل سطلہ کے خلوت یا دخول رضامندی سے ہو چکا ہو ولہذا اس سفر اور خروج
میں بیعت زدہا کا جواز و اہلما بلا اذنہ مالم یقبضہ اسی الجمل اور جائز ہو عورت کو سفر کرنا اور شوہر کے گھر سے نکلنا حاجت کے
واسطے تو بے حاجت نکلنا جائز نہیں اور جائز ہو عورت کو زیارت کرنا اپنے اقربا کی بیرون اذن زوج کے جب تک کہ نہ نکل پائیا ہو خواہ تخرج الاصح کہا علیہ السلام
اور زیارت اگر بیابان میں ہو تو اہل حرم کل سنتہ اور کو نہ نکلنا جائز ہے اور غاساتہ لافیا بعد اذ لکن ان اذن کا ناغہ حسین اور جب نہ نکلے مگر
سبب حق کے عورت کا حق کسی پر ہو یا کسی کا حق عورت پر ہو یعنی اگر عورت کا قرض کسی پر ہو یا کسی کا قرض عورت پر ہو تو اسکا نکلنا درست ہے نہ زوج کی اجازت
ہو یا نہ عورت کے واسطے زیارت ان باپ کے ہر ہفتہ میں ایک بار یا عمارم کی ملاقات کے واسطے نکلے ہر سال اگر جو زوج منع کرے کذا فی فتح القدیر یہ عورت دانی
بنائی ہو یا مردہ شو ہو تو بھی نکلنا درست ہے لیکن دانی اور مردہ شو کو زوج منع کر سکتا ہے نہ نکلے اس کے سوا میں نے سوائے قرض اور زیارت والدین
عمارم کے اور لڑکا جنمانے اور مردہ نہ لانے کے اور کسی کام کے واسطے نکلنا عورت کا جائز نہیں اور اگر زوج سوائے ان امور کے نکلنے کی اجازت
دی گیا تو زوج اور زوجه دونوں گنہگار ہونگے والمستد جو اذ احکام بلا ترمین اشدہ وحشی فی النفقہ اور قول مستد یہ ہے کہ عورت کا عا میں جانا درست ہے برون
آرائش اور عطر لینے کے کذا فی الاشباہ اور عقیب مسائل خروج عورت کے بابا نفقہ میں بھی آدینکے تحقق این ہام نے کہا کہ ہاں عورت کا نکلنا درست ہے
وہاں یہی شرط ہے کہ آرائش اور سنگار نہ کرے بلکہ ایسی صورت بگاڑ کے نکلے کہ مردوں کی نظر اس پر نہ پڑے اور چند احادیث نسائی اور ترمذی اور حاکم میں در
باب حمام وارد ہوئی ہیں اذ انجملہ یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عقیب تبرک عجم فتح ہوگا اور وہاں تم چند بیوت پاؤ گے انکو
حمام کہتے ہیں تو مرد اس میں نہ جاؤ میں ہوں ازار کے اور خورتوں کو اس میں نہ جانے دو سوائے مرلیضہ اور نفاس والی کے کذا فی حاشیہ الدردی ولہذا فرمایا
بعد ادا کر دیا کہ موصلا او مجملہ اذ کان مامونا علیہا والا لہذا کا حکم مامونا لایسا فرمایا بقیہ کما فی شرح المنہج وانتارہ فی المنہج والامور مع الفتاویٰ عمدہ
وہ افنی شخشا الرلی اور سفر میں ساتھ لیجائے عورت کو تین منزل یا زیادہ بعد ادا کرنے کل مر کے موبل ہو یا میل ہو جب کہ زوج پر اطمینان ہو عورت
کی طرف سے یعنی سفر میں ایذا رسائی کا خوف نہ ہو اور اگر طہرا دد کیا اور زوج لائق اطمینان کے نہ ہو تو عورت کو سفر میں نہ لیجائے اور اسی
قول پر فتوے ہیں کذا فی شرح مجمع اور اسی کو پسند کیا ملتقی والابحسہ اور مجمع الفتاویٰ میں اور مصنف نے اپنی شرح میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور اسی
پر فتوے دیا ہے ہمارے استاد وغیرہ الدین رملی نے لکن فی النہی والذمی علیہ اعلیٰ فی دیارنا نہ لایسا فرمایا جبر علیہا وجزم بہ البزازی
وغیرہ میں المتعار علیہ الفتوے دنی الفصول یعنی ہر واقعہ عنہ من بصلۃ لیکن من الفائق میں ہے ہر عمل ہے ہمارے ملک یعنی مصر میں
وہ یہ ہے کہ عورت کو سفر میں نہ لیجائے اسپر زبردستی کر کے یعنی سفر عورت کی خوشی پر موقوف ہے اور اسی قول کی حقیقت یقین کیا ہے بزازی
وغیرہ نے اور مختار میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور فصول میں ہے کہ فتوے دے مفتی جو اسکے نزدیک مصلحت اور مناسب معلوم ہو یعنی اگر زوج امانت دار اور صلہ ہے
اور نہ جائے نہ عورت کی سرکشی معلوم ہو تو سفر میں لیجانے کا فتویٰ دے والا نہ لیجانے کا فتوے دے کذا فی حاشیہ الخطاوی وینقلہا فیما دون
مردہ اسی اسن من المصغر القریتہ وبالعکس ومن قریتہ لقریتہ لانہ یس لقریتہ وقیدہ فی التارخانیہ لقریتہ کیلئے الرجوع فی الیل والی وطنہ واطلقہ
فی الکافی وعلیہ الفتویٰ اور لیجائے زوجہ کو وہاں جو مدت سفر سے کہ ہو یعنی تین منزل سے کم ہو خواہ شہر سے گاؤں کی طرف لیجائے
خواہ گاؤں سے شہر میں لاوے اور ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں لیجائے اس واسطے کہ اتنی دور جانا غربت میں اور قید لگائی ہو فتاویٰ
نامہ حانیہ میں گاؤں کی سیٹھے ایسے گاؤں تک لیجانا جائز ہے کہ ممکن ہو پلٹ سمانا زوج کو رات کے آنے سے پہلے اپنے وطن تک اور کافی میں

[illegible]

اور جبر الراقی میں مبتنی سے منقول ہو باپ نے اپنی بیٹی کو جبراً دیا اور اس کے قبضہ میں کر دیا تو اس کو بھیر لینا اس سے نہیں پہنچتا اور نہ باپ کے وارثوں کو بعد مرنے باپ کے اگر بیٹی کو جبراً تسلیم کیا ہو باپ نے اپنی صحت میں بلکہ اس جبر کی ملکیت بیٹی کو مخصوص ہوگی اور اسی پر زندگی ہو اور جبراً تسلیم نہیں کیا تو بھیر لے سکتا ہو اس واسطے کہ تمہیک بدون تسلیم کے تمام نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر مرض الموت میں باپ نے جبراً تسلیم کیا تو وہ وصیت ہوگی اور وصیت وارث کے حق میں درست نہیں وگذاشتہ لہا فی صفر اولو البجیۃ اور اسی طرح استرداد نہ ہو گا اگر باپ نے جبراً کر مولا یا منیرہ بیٹی کو واسطے گزارا نہ ہو اولو البجیۃ اس صورت میں تسلیم کی حاجت نہیں اس واسطے کہ باپ کا قبضہ قائم مقام صغیرہ کے قبضہ کے ہو و بحیثیت ان شیرمد عند التسلیم لہا اندا اسلیمہ عاریتہ اور حیلہ استرداد کا یہ ہو کہ گواہ کرے باپ بیٹی کے جبراً دینے کے وقت اسپر کہ جبراً کو بطور عاریت ہی دیا ہو والا حوط ان یشریہ نہ تا تم تہرہ در اور زیادہ تر حیلہ حیلہ استرداد میں یہ ہو کہ باپ جبراً بیٹی سے مول لے پھر بیٹی قیمت سے ابرا کرے کذا فی الدر المختار اہل المرآۃ شیاً عند التسلیم فلزوج ان یشریہ لاد رشوہ زوجہ کے لوگوں نے کچھ لیا تسلیم زوجہ کے وقت مثلاً بھائی نے بدون یہ رخصت نہ کیا تو زوج کو شکوہ پھیرے سکتا ہو اس واسطے کہ یہ رشوت ہو جہز اہلۃ ثم ادعی ان ما دفع الہا عاریتہ و قالت ہو تمہیک او قال الزوج ذلک لہن ہوتا لیرث منہ و قال الالب اور ثبۃ بعدہ عاریتہ فالستدہ ان القول للزوج ولما اذا کان العرف ستر ان الالب یدفع مثله جہازا لا عاریتہ اور جبراً دیا اپنی بیٹی کو پھر دعویٰ کیا کہ اس کو عاریتہ ہی دیا ہو اور بیٹی نے کہا کہ وہ تمہیک ہو یا زوج نے بھی کہا بعد مرنے زوجہ کے تاکہ جبراً وارث ہو اور باپ نے یا اس کے وارثوں نے اس کے مرنے کے بعد کہ عاریتہ ہو تو قول زوج اور بیٹی کا استدہ ہو گا جب روح حاکمی ہو گا اسی کا ہو کہ باپ نہ مال جہیز میں دیا کرتا ہو نہ بطور عاریت کے و اما ان کان مشرکہ کما مکر الشام فالقول الالب کا لو کان اکثر ما یجوزہ فلما اور اگر درج مشرکہ ہو بیٹی بھنے جہیز دیتے ہوں اور بھنے عاریت جیسے عروہ فرام میں تو باپ کا جہیز ہو گا چنانچہ اگر جہیز زیادہ تر جو اس سے جو اس جیسے حوریت کو ملا کر تا ہو لینے و اوج سے جہیز زیادہ تر دیا تو مواسعہ روح کے زیادتی میں باپ کا قول مسترد ہو گا و اما کالاب فی تجیزہ و کذا ولی العقیۃ شرح مہناجیہ اور ان مثل باپ کے ہو بیٹی کے جہیز میں اور اسی طرح صغیرہ کا ولی کذا فی شرح الوہاب نیۃ یعنی اگر ان نے جہیز تسلیم کر دیا تو استرداد میں کر سکتی اور دعویٰ عاریت میں مان اور ولی صغیرہ کا وہی حکم ہو جو باپ کا حکم معلوم ہو اگر حسن فی اللہ نہ تھا تھاقتما ان الالب ان کان من الاشراف لم یقبل و کذا عاریتہ اور حسن جانا ہو نہ الفائق میں قاضی خان کی پیروی سے یہ کہ اگر باپ اشراف میں سے ہو تو اس کا یہ قول مقبول نہ ہو گا کہ جہیز عاریت ہو و لو دفعتم فی تجیزہ بالابنتہا اشیار من امتہ الالب بحضرتہ و علوہ کان ساکتا و رفت الی الزوج فلیس للاب ان یستر و ذلک من اہلۃ ہرمان العرف ہوا اگر ان نے بیٹی کے جہیز میں کچھ چیزیں دیں باپ کے اسباب سے اس کے حضور اور دست میں اور ہر ایک ہا اور بیٹی صرح کہ اگر ہو بھائی گئی تو باپ کو نہیں ہو پشما کہ اس جہیز کو بھیر لے اپنی بیٹی سے سبب باری ہوئے روح کے اسپر بیٹی صرح جی ہو کہ باپ جہیز کو مان پر پسپو کر تا ہو و کذا لو انفقت الام فی جہاز ہا ہو معتاد و الالب بکت القیض الام و ہا من اسائل السیج و التلا شین بل النان و العربین علی مانی و ہا ہر اہل التی اسکو ت فہا کالناطق اور اسی طرح اگر خراج کیا ان نے بیٹی کے جہیز میں ہتہ جسکی سات ہو اور باپ پاکتا ہو تو ان پر ضمان نہیں اور یہ دونوں مسئلے ان مسئلہ ہیں بلکہ اثبات میں مسئلہ میں سے ہیں جنہن سکوت برابہ لفظ کے ہو کذا فی رد ہا ہر الجواہر فرج و مسائل فقہ شارح کے لورقت الیہ بلا جہاز لیس بہ فہ مطلق الالب بالنقد فقہ اگر ہو بھائی گئی زوجہ زوج کی طرف یہ دونں ایسے جہاز کے جو لائق ہو زوجین کے تو زوج کو جائز ہو مطلقاً باپ کا اقتدار میں کذا فی القیضہ حکم اس صورت میں مخصوص ہو جہان عادت ہو کہ ولی زوجہ کا کنز سے کچھ نقد لیتا ہو بھوکو کہ سامان کے واسطے پھر کچھ سامان زوج کا تیار کرتا ہو اور کچھ زوجہ کا تو ایسی صورت میں اگر زوج کے لائق دینے کے باپ نے نہ کچھ دیا تو زوج کو اقتدار مال بھیر لینا پہنچتا ہو اور اسی طرح عورت کو اپنے جہیز کا مطالبہ پہنچتا ہو کذا فی حاشیۃ المدنی ناقلاً من البحر زو فی البحر المنہی اذا اذ اسکت لہو یلگا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

[illegible]

برائے نکاح اگر مولیٰ نہ ہو۔ لے ان الذنن کے اگر غلام کے نکاح کر جائز ہو کیونکہ تو بھی نکاح نافذ ہو گا بخلاف نکاح فضولی کے بمعنی ایک فضولی نے کسی مرد کا عورت سے نکاح کر دیا ہے جب شریعہ کو نکاح کر جائز ہوئی تو اسے کہا کہ اس کو طلاق دے تو نکاح کی اجازت ہوگی اس واسطے کہ زور پر اختیار ہر طلاق و نیکہ کا تو طلاق کا بھی نکاح ہے اور طلاق بدون شرط نکاح کے مستثنیٰ نہیں بخلاف مولیٰ کے کہ اس کو طلاق کا اختیار نہیں و اذن لہ بعد فی النکاح نہ منقطع جائزہ و فاسدہ فی سماع العبد لہ اس میں نکاح فاسد ہے بعد اذن فوطیہا خلاف لکھا اور اذن دینا مولیٰ کا اپنے غلام کو نکاح میں شامل ہے نکاح جائز اور نکاح فاسد کو تو یہاں بیانیہ غلام اس عورت کے ہر منہ سے نکاح فاسد کیا بعد اذن کی اس کے چہرے سے دلی کی بخلاف مذہب صاحبین کے کہ اس کے نزدیک اذن مولیٰ کا نکاح فاسد کو شامل نہیں تو نکاح فاسد میں بعد دلی کے غلام نہ بیجا جائیگا بلکہ بعد اذن ہو سنے کے اس پر لازم آدیکھا کہ انی حاشیۃ المدنی ولو نوی المولیٰ اصح فخط القیدیہ کملا نض علیہ لوض علی الفاسد صحیح و صحیح اصح الیہما اور اگر مولیٰ نے غلام کو نکاح کا اذن دیا اور فقط صحیح نکاح کی نیت کی تو یہ اذن نکاح صحیح کو مخصوص ہو گا چنانچہ اگر مولیٰ تصریح کر دے اذن میں نکاح صحیح ہے نہ تو فقط صحیح منقطع ہو گا نہ فاسد اور اگر تصریح کی مولیٰ نے نکاح فاسد کے اذن پر تو نکاح فاسد کو نکاح درست ہو گا اور نکاح صحیح بھی درست ہو گا کہ انی الذنن ولو نکحنا ثانیاً صحیحاً او نکحنا اخری صحیحاً و قفت علی الاجازۃ لانتہا لا اذن بمرۃ وان نوی لہ اور اگر مطلق اذن دیا مولیٰ نے وغلام نے نکاح فاسد کیا ایک عورت سے پھر دوسری یا دوسری عورت سے نکاح صحیح کیا یا دوسری عورت سے نکاح صحیح کیا پہلی عورت کے بعد تو یہ نکاح ثانی اجازت پر موقوف ہو گا کی اجازت پر اس واسطے کہ مولیٰ کہ اذن کیا یا نکاح کرنے پر مستی ہو چکا اگرچہ مولیٰ نے چند بار نکاح کرنے کی نیت کی ہے تو بھی نکاح ثانی اجازت پر موقوف ہو گا و دوسرے صحیح نہ نکاح نکاح اللہ اور اگر مولیٰ نے اپنے اذن میں دو بار دوسرے سے نکاح کرنے کی نیت کی تو یہ نیت دوبارہ صحیح ہوگی اور غلام کو دوسری عورت سے نکاح کرنا درست ہو گا اس واسطے کہ دو نکاح کرنا غلام کے نکاح کی تمامی ہے یعنی غلام کو دو نکاح سے زیادہ کرنا درست نہیں و کذا التوکل بالنکاح اور اسی طرح وکیل کرنا نکاح میں یعنی ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میرا نکاح کر دے تو وکیل کو ایک نکاح کے سودا ورا نکاح کرنے کا اختیار نہیں بخلاف التوکل علی فادلائی قاعدہ الفاسد فلا یتین بیقینی یعنی اذن مولیٰ کا نکاح صحیح اور فاسد دونوں کو نکاح ہے بخلاف وکیل بالنکاح کے کہ وہ نکاح فاسد کو نکاح نہیں تو نکاح نکاح فاسد پر مستی بھی منوگی اسی قول پر فتویٰ ہو چکی ہے اگر نکاح کے وکیل نے فاسد نکاح کیا تو نافذ ہو گا اور نکاح فاسد کرنے سے اسکی وکالت بھی منقطع نہ ہوگی اور اگر اسی عورت سے یا دوسری عورت سے دوسری بار نکاح صحیح وکیل کر دیا تو نافذ ہو گا واکوئل بالنکاح فاسد لا یملک الصحیح بخلاف البیع ابن ملک اور بھی فاسد کا وکیل اگر نہیں صحیح نکاح کرنے کا بخلاف بیع کے بمعنی بیع فاسد کا وکیل بیع صحیح کا مالک ہے کہ اگر کو اکر این الملک فی شرح الملتقی و فی الاشباہ فی قواعد الاہل نے الکلام الخفیۃ الاذن فی النکاح والبیع والتوکیل البیع وقینال فاسد بالنکاح لا اور اشباہ کے اس قاعدہ میں کہ اصل ہر کلام میں ہی حقیقی نہیں نہ مجازی یوں کہا ہو کہ صحیح اور بیع کے اذن میں اور بیع کی وکالت میں فاسد بھی شامل ہے اور نکاح کی وکالت میں نکاح فاسد نہیں یعنی اگر مولیٰ غلام کو نکاح اور بیع کا اذن دے تو یہ اذن صحیح اور فاسد کو اور بیع صحیح اور بیع فاسد دونوں کو نکاح ہے اور بیع صحیح کی وکالت میں صحیح اور فاسد دونوں کو عام ہے لیکن نکاح کی وکالت میں نکاح فاسد کو نکاح نہیں لہذا علی النکاح و صدم و بیع ان کانت علی الماضی نہ وادان علی مستقبل لا اور قسم نکاح برابر نماز برابر و صدم اور بیع پر اگر فعل ماضی پر ہو تو فاسد کو بھی شامل ہے اور اگر قسم مستقبل پر ہو تو سوائے صحیح کے فاسد کو نکاح نہیں یعنی اگر یوں قسم کھائی کہ میں نے نکاح نہیں کیا تو نکاح صحیح اور فاسد دونوں کو نکاح ہے اور اگر قسم کھائی کہ میں نکاح نہ کروں گا تو فقط صحیح کو نکاح ہے نہ فاسد کو نکاح نہ ہو گا مگر صحیح نکاح سے اور اسلئے اگر قسم کھائی کہ میں نے نماز نہیں پڑھی یا حج نہیں کیا یا بیس نہیں کی تو نماز فاسد اور حج فاسد اور بیع فاسد سے بھی حائض ہو گا اور اگر قسم کھائی کہ میں نماز نہ پڑھوں یا حج نہ کروں گا یا بیع نہ کروں گا تو حائض نہ ہو گا مگر نکاح اور حج صحیح اور بیع صحیح سے و لو زوجہ عیداً لہ ما فوذا مدیوناً صحیح و سکوت المرأة غیار لانی مہر مثلاً وادان والیٰ الزنا علیہ تطالب بعد تیفاف الزنا اور اگر نکاح کیا مولیٰ نے اپنے غلام یا ذوق فرزند کا تو نکاح صحیح ہو گا اور برابر ہو جائیگی عورت غلام کے متخا ہونے سے نہ اپنے ہر مثل میں اور کہ نہیں

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ریاست

ان السبق

والمعتقدون اسلام لانہ نزع اور زمرہ بندی کے نکل بدون سماع شہدوں کے یا کافر کی عدت میں کیا اور حالانکہ دونوں حالت کفر میں اس کے مستند تھے
یعنی نکاح با مشرک اور نکاح عدت کو درست جانتے تھے تو اسی پر ثابت رکھے جاویں گے اس واسطے کہ ہم ماہرین کے لئے ترک پر اور ان کے اعتقاد کے ترک پر دونوں
مسلمان ہوئے تو ایک دن قاضی کے پاس نالش کی ہو یا ایک نے کو افی حاشیۃ الدنئی ولو کانا من النبیذ وجان اللذان ہما محرمین ولو سلم المحرمین لہم ترغیض
الینیان و چاہے علی الکفر فرق القاضی اول الذی حکمہ بینہما لعدم الحلیۃ و بمرافقۃ احدہما لایفرق لبقا وجہ الاخر بخلاف اسلام لان الاسلام علیہ دلائل
علیہ اور اگر دونوں نکاح کرنے والے جو مسلمان ہوئے محرم جنون یا دوسرے میں سے ایک مسلمان ہو یا دونوں نے پہلے نالش کی اور حالانکہ وہ
کافر ہیں تو جہائی کو اسے دونوں کے دشمنان میں قاضی یا جسکو انھوں نے حکم قرار دیا سبب عدم حلیۃ نکاح کے اور کافر جن میں سے ایک کافر کی نالش
سے تفریق نہ دیتے ہوں اس واسطے کہ حق دوسرے کا باقی رہا بخلاف ایک کے مسلمان ہونے کے اس واسطے کہ اسلام بلند پرست نہیں ہو سکتا الا اذا طاعتنا شکرنا
طلبت التفریق فاد یفرق بینہما اجماعا کما لو خالعا شتم اقام محماس غیر عقد و تزویج کتابتہ فی عدۃ مسلم او تزویج باطل نزع آخر وقد
طلقنا ثلثا فاد فی ہذہ الثانیۃ لفرق سن غیر مرافقہ بحر من الخط خلافا عن الزیلعی واکاد ہی من اشتراط المرافقہ مگر جب طلاق دی ہو تو عورت کو
تین بار اور عورت نے جہائی چاہی تو یمن فقط ایک کی نالش سے جہائی کو اسی جاویں گے دونوں میں بالاتفاق اس واسطے کہ حق طلاق نکاح کی قاطع
ہیں سبب جن میں تو دوسرے کا حق مافی نہ کافر افی حاشیۃ الدنئی جیسے کہ مرنے عورت سے خلع کیا پھر اس کے ساتھ قائم رہا دونوں عہد کے یا کافر نے نکاح کیا
کتابتہ سے مسلمان کی عدت میں با عورت سے نکاح کیا قتل دوسرے نزع کے اور حالانکہ حکم طلاق دے چکا تھا تین بار تو ان تینوں سکون میں تفریق کجا ہیگی بدولت نالش
کے کذا فی البحر علیہ بخلاف یلعی و رواجی کہ تین جہائی کے واسطے نالش شرط ہو واذ اذ اہل اصول الزوجین المجوسین اور امراۃ الکتابی عرض الاسلام علی الاخر
فان اہل نبیہ والابان ابی ادہکت فرق بینہما ولو کان الذبح صیبا منہ القاضی علی الاصح والصبیۃ کا الصبی فیما ذکرہ الاصل ان کل من صح
منہ الاسلام اذا لم یصح منہ الاباء اذا عرض علیہا جب مسلمان ہو اور جو کسی نزع اور زمرہ میں سے ایک شخص یا مسلمان ہوئی جو روکتا کی کمی تو عرض کیا جائیگا
اسلام دوسرے یعنی اس سے کہا جائیگا کہ تو بھی مسلمان ہو جاو اگر وہ بھی مسلمان ہوگی تو خوب ہو اگر نکاح باقی رہا اور اگر گئے اسلام نہ قبول کیا اس طرح کہ نکاح کر گیا یا گئے
یا تو دونوں میں جہائی کرانی جائیگی اگرچہ نزع لوکا یا تمیز ہو تو کسی اس کے نکاح سے تفریق ہوگی بالاتفاق بنا بر قول اصح کے اور اس تیز کی نہ یہ کہ جب
اسکو ادیان کا نقل ہو اور بعضوں نے سات برس مقرر کیے ہیں اور صبیۃ مذہبی کے جو حکم مذکور ہیں لینے اگر نزع کتابی مسلمان ہو اور اس کی نہ وہ صبیہ ہو تیز
تو اس سے بھی مسلمان ہونے کو کہا جائیگا سو اگر وہ مسلمان ہوئی تو نکاح باقی رہیگا اور اگر وہ مسلمان ہوئی تو تفریق واقع ہوگی اور اہل علت اس کی یہ کہ جب
مسلمان ہونا صحیح ہو اسلام لانے کے وقت اسکا نکاح بھی صحیح ہو اسلام سے عرض اسلام کے وقت فہمہ بھی اور صبیہ کا اسلام لاننا تو صحیح ہو تو نکاح کا بھی صحیح ہوگا
وینظر عقلی غیر المیزان لکان مجنون لا یشتر لعدم بنائہ بل لیرض الاسلام علی ابویہ یا فہما اسلام بنائہ یقی النکاح فان لم یکن لہ اب انصب القاضی
عندہ وصما ینقض علیہ بالفرقہ باقانی عن البہنسی عن روضۃ العلماء للزاہدی اور صبی غیر مہر کی عقل لینے تمیز کا انتظار کیا جائیگا اور اگر نزع جنون ہو
تو انتظار نہ ہوگا اس واسطے کہ جنون کی کچھ نہایت نہیں بلکہ اسلام عرض ہوگا جنون کے مان باپ پر جو ان میں سے اسلام قبول کر گیا جنون بھی اسلام
میں نکاح تابع ہوگا تو نکاح باقی رہیگا پھر اگر اسکا باپ یا مان نہ ہو تو قدام کرے قاضی جنون کی طرف سے ایک وصی کو پھر اس پر حکم ہوگا تفریق کا چنانچہ
اس مسئلہ کو باقانی نے بہنسی سے اور اس نے نہدی کے روضۃ العلماء سے نقل کیا ولو سلم الزوج و ہی مجوسیتہ فتہودت او نصرتہ لقی نکاحا
کما لو کان من فی الابدان لکذا لک لانا کتابتہ الا اور اگر مسلمان ہوا تو عورت مجوسیتہ تھی پھر یہود ہو گئی یا نصرانیہ تو اسکا نکاح باقی
رہیگا جیسے کہ اگر عورت پہلے سے یہود یا نصرانیہ ہو تو نکاح بنا رہیگا مجوسیتہ کے یہود یا نصرانیہ ہونے سے اس سے نکاح باقی رہا کہ قتل کتاب ہوئی یا مجاہد

[illegible]

... میں بھی دیکھتا ہوں کہ ایک عربی نوجوان جو دارالاسلام میں داخل ہوا تھا وہاں ہونے والی باتوں سے بہت متاثر ہوا اور اسلام میں داخل ہو گیا اور اسلام میں بھی بڑا کام کیا اور اللہ تعالیٰ سے مقید کر کے اور دارالاسلام میں داخل کیا گیا تو عورت چھوٹ گئی اس لیے غصہ سے سبب بناؤں اور میں نے اس کے ہونے کے کا ذکر عربی دین کے نام میں اور حالانکہ زندہ اور مرد تین محل نہیں اس لیے سبب ہو کہ جب مرد مردوں میں ملا سہرا احکامات کے جاری ہوئے ہیں و ان سبب اس طرح لینا سنا کر دینا اور لینا و لٹھلہا اور صار اور لینا لائین لحد النباش حتی لو كانت المسببة منکونہ مسلمہ اور ذی المہتمن اور اگر نوجوان اور مرد و زوجہ دونوں ساتھ ہیں مقید ہونے یا دونوں محل آئے ہمارے ملت ساختی ذمی ہو کر یا مسلمان ہو کر یا دونوں محلے مسلمانوں سے ان میں لیکر پھر اسلام لائے یا ان میں لیکر نہ پھر دونوں ذمی ہو گئے تو ان دونوں میں نہ وجہ نفع سے جدا ہو گئی سبب بنے تب ان دارین کے یہاں تک کہ اگر عورت منکر ہو کر یا ذمی کی توجہ ان کی اپنے شوہر سے اس واسطے کہ دونوں دارالاسلام میں ہونے کے اختلاف دارین میں جو موجب ہو قدرت زوجین کا دل کو کچھ غم خیز کر دیا جائے ان عزت قبلہ لاوائی اس طرح عن المحيط حریف مرد اور اگر کج حال کیا مسلم نے کیا ہے وہ ان یعنی دارالحرب میں پھر نکلا وہاں سے قبل عورت کے تو وہ جدا ہو گئی سبب اختلاف دارین کے اور اگر کجی عورت قبل مرد کے توجہ ان کی ان کی اس واسطے کہ اگر کجی اختلاف حقیقی ہو لیکن اختلاف حکمی نہیں جو کہ چونکہ مسلم دارالاسلام کا مقیم ہے نہ دارالحرب کا اور جو عورت کہ فتح القدر میں محیط سے منقول ہے وہ حریف ہے کہ ذانی النہر الفائق فتح القدر میں محیط سے منقول ہے کہ اگر کجی عورت کو کمال دایا دارالاسلام میں اور پھر کجی اس سے کجی عورت دارالحرب میں تو وہ جدا ہو گئی صاحب نمر الفائق نے کہا کہ میں نے محیط رضوی کو دیکھا تو اس نے یہ مضمون یہ تھا کہ مسلمہ نے میری کتیرے دارالحرب میں کجی کیا ہے نکلا وہاں سے اکیلا بدن عورت کے تو عورت جدا ہو گئی اور اگر عورت مرد سے پہلے کجی توجہ ان کی تو صاف ظہر ہو گیا کہ فتح القدر کی فعل عورت محیط میں حریف اور تبدیل نفع ہوئی کہ ذانی حاشیۃ الدنی ومن با جرت الینا سبب اور پھر حریفہ حاتمہ بابت بلا حد و تحمل خود جانا حال غمی نفع علی الظہر لا اللہ والشفاعۃ ارحم من العباد جس عورت نے کہ عیتر کی ہماری ملت یعنی دارالحرب سے دارالاسلام میں آئی مسلمان ہو کر یا ذمی ہو کر داران حالیکہ وہ عورت میں تو وہ جدا ہو گئی اپنے نفع سے بدعت عورت کے کچھ حریفانہم کے نزدیک بہ عورت و حاجت کی تو فوراً اس سے کجی کر لینا درست ہو لیکن اگر ماجرہ حاملہ ہو تو اس سے کجی کرنا جب درست ہوگا جبے بنے بنا بر قول اللہ کے کہ کجی کرنا سببیت کے نہیں بلکہ سبب فی المنہ سے رحم سے کجی غم سے و از تداوا احادیث الی الزہدین نفع فلا تنقص عدو الطلاق عاشق بلا قضا اور مرد ہونا ایک کے زوجین میں سے پہلے نفع ہو کجی کہ تو حکم قاضی کی حاجت نہیں ارتداد طلاق نہیں بلکہ نفع ہو تو مرد طلاق نہ کر ہوگا سوا اگر مرد و چند بار مرد ہو گیا اور مرد بار مسلمان ہو اور مرد بار تازہ کجی کر لیا امام کے نزدیک عورت حلال ہوگی دوسرے نفع کی دلی کی حاجت نہیں کہ ذانی الطلاق ذانی قلا من الخانیۃ فلاموطوۃ و لہذا کل ہر ما لہا کہ وہ بہر جس عورت کی دلی ہو گئی اگر چہ دلی حکمی ہو جیسے خلوت سمجھ تو عورت کجی کرنا واجب ہوگا سبب محکم ہو جانے نہ کہ دلی سے نہ وہ مرد مرد ہو یا نہ خواہ عورت کہ ذانی الطلاق دلی و فیہرہ انصاف لیس فی الاصل و لوار تہ فی الفیۃ اللہ اور جس عورت کی دلی نہیں ہوئی تو نہ کو نصف مرد ہوگا اگر کہ میں میں جو اگر کہ میں میں تو نہ یعنی پوشاک پائیگی اور اگر مرد مرد ہو تو نصف مرد اور مرد عورت کو لیکر اگر مرد مرد عورت کا واجب ہوگا اور اگر عورت منکر ہو نہ نہیں تو عورت حاجت ہے نہ فیہرہ انصاف کہ ذانی حاشیۃ الدنی ولا شئی من اللہ و الفیۃ توی لکئی ہر لیس لوار تہ لیس الفیۃ من قبل محکم ہو نہ دیکر اس واسطے کہ مرد ہو یا نہ ہو و لیس یا موت سے سو بیان یا یا نہیں گیا سنی مرد پر اس وقت واجب ہوگا جب بادشاہ حکم کرے نفع ہو کہ عورت کو اپنے پاس قید کرے کہ اور اگر بادشاہ خود قید کرے تو نفع ہو سکتی واجب نہیں کہ ذانی حاشیۃ الدنی و لومات فی الوردہ و شہادہا و اسلام مستحسنا اور اگر عورت مرد ہو گئی عورت میں تو وارث ہوگا اگر کجی نفع مسلم لیس انحصار و ہر خواہ مخیر یا ہمت سے سببین اور نصرت کی فقہانے عورت مرد کو توجہ دینے کی کچھ کڑے سے اور یہ مذہب ہے ابو یوسف کا اور امام اور محمد کے نزدیک نہایت تحریر آزاد کی مثالوں سے کہ یہ ہیں توی بن کما کہ ابو یوسف کے

[illegible]

جماع نشاء خاطر بر سوختن چو اور اسی طرح محبت میں بھی برابر رکھنا ضرور نہیں اس واسطے کہ محبت آدمی کے اختیار میں نہیں بلکہ سبب و سبب اختیار ہوا ہے و سبب
ویا نہ احیاناً جماع واجب نہیں بلکہ سبب ہے اور ساقط ہوتا ہے حق عورت کا ایک بار جماع کرنے سے باعتبار حکم نشاء کے اور واجب ہے جماع باعتبار زیادت کے
گاہ گاہ و لا یشغ بدت الا بالاراضا با اور نہ پہنچنے پہنچو تا جماع کا ایسا کی مدت تک یعنی حرمہ کے حق میں چار مہینے اور نہ مذمی کے حق میں دس مہینے تک اگر
کی نوبت نہ پہنچے مگر عورت کی خوشی سے و لا یشغ بدت الا بالتصمیم صحیحاً احیاناً اور امر کیا جاوے عائدہ عورت کی صحبت کا گاہ گاہ اور سبب طرح شخص منقول ہو
نوبتوں کے تصرف کا اسکو بھی موانعت ازواج کا قاضی حکم کر چکا ہے گاہے گاہے یعنی عین مرت مرت نہیں و عذر و عذر ایسی ہیوم و لیل میں کل اربع کمرہ و سبب
لا یشغ بدت الا بالتصمیم صحیحاً احیاناً اور امر کیا جاوے عائدہ عورت کی صحبت کا گاہ گاہ اور سبب طرح شخص منقول ہو
و لا تصرف مرت من کفر جماع لم یجز الزا و علی قدر طاقتھا و الارائی فی العین المتدار للقاء فی الباطن طاقتھا نہ بخیرا اور اگر ضرر ہو عورت کو کثرت جماع مذوج
سے تو جائز نہیں زیادتی اسکی قدر طاقت پر اور نہ بجز تصدین مقدار جماع کی قاضی پر جو بجز عورت کی طاقت کو گمان کرے کذا فی النہر ازروے
بحث کے شرح لمعی میں کہا ہے کہ مقرر کرنا مقدار جماع کو میں نے اسے علی کی کتب میں نہیں کیا البتہ کتب الکریمین ہے کہ چار بار دن ایک بار رات کو چاہئے اور بعضی
ہدایت میں دو بار دن اور دو بار رات اور نہ الفائقین کہ اسکو میرے نزدیک قاضی کی بجز تصدین مقدار میں پسند ہے اور حالانکہ جو مسلم ہمارے مذہب میں خاص ہو تو وہ امام مالک کی
طرح جماع کرنا چاہیے چنانچہ حموی نے حاشیہ ثبوت میں اسکو مصر کیا ہے تو صاحب الفائقین کی تجویز اور بحث کوئی وجہ مقبول نہیں کذا فی حاشیہ الدلی بل افراق
میں فعل و خصی و عین و محبوب و مریض و صحیح و معنی و غل بامراتہ و بالغ لایخل بمرحوشا و قد اختلفت فمزوج پر واجب ہے بدون فرق کے درمیان
فعل اور خصی کے اور نہ ماوراء قطع الذکر کے اور بلا فرق درمیان بیار اور تندرست اور کسی کے جوڑی کر چکا ہے اپنی عورت کی اور بلا فرق میں کہ جسے طبی نہیں
کی چنانچہ مسئلہ برار ائین میں جو بحث کر کے اور ثابت رکھا ہے اسکو صفت نے اپنی شرح میں فعل و عین کے اختلاف میں جماع پر قادر ہو اور خصی وہ جسکے فیص
نحال ٹالے گئے ہوں یعنی خصی اور عین اور محبوب ہے ہر چند جماع مستور نہیں تو بھی انکو شب باشی اپنی منکوحات کے ساتھ واجب ہے مانند فعل کے واسطے
صحبت اور موافقت کے واسطے جماع کے درمیان صحت و حال و نفس و ذات و نفس و مجتہد لثامات و لثامات و رقار و رقار و صغیرہ مکن و مکن
و مجتہد و مظاهر و مری و متوا و متا ملائم و کذا مطلقہ رجعی ان قصد رجعتھا طلالا بآخر اور قسم واجب ہے بلا فرق درمیان عورت بیار اور تندرست کے
اور حائل اور نفاس والی کے اور انکی مجتہد کے جس سے خوف ضرر رسانی کا نہیں اور بدون فرق رقار و رقار کے رقار و عورت جسکی مسخرہ گاہ و ہندو
لائق و دخول کے ہو اور قرا و عورت جسکی مشرکہ میں ہڈی نہ اتر مانع ہو جماع کی اور بدون فرق اس صغیرہ کس سے و علی کرنا ممکن ہے اور بلا فرق عہدہ کے
جسے حج یا عہدہ کا احرام باندھا اور بدون فرق مطلقہ یعنی جسکو محارم کے ساتھ تشبیہ دی اور بدون فرق اس عورت کے جس سے ایلا کیا یعنی چار مہینے
تک جماع کرنے کی قسم کھائی اور بلا فرق انکے عقابات کے یعنی غیر حرمہ اور جس سے ظہار اور ایلا نہیں کیا اور اسی طرح سے مطلقہ رجعی اگر اس کے ساتھ قصد رجوع
کرنے کا ہو اور اگر قصد رجوع کا ہو تو اس کے ساتھ قسم نہیں کذا فی البحر خلاصہ یہ کہ منکوحات مذکورہ کے ساتھ شب باشی و غیرہ واجب ہے و اسے منع و نہی کے
جماع کے ولو اقام عہدہ و اصدقہ شہرانی غیر سفر شہر خاصہ الاخری فی ذلک یومر بالعدل بینہما فی المستقبل و ہدیر مہنی وان لم یہ
لان التقید بکون بعد الطلب اور اگر اقامت کی زوجہ نے ایک وجہ کے پاس ایک مہینہ بدون سفر کے بھر جھگڑا کیا تو زوج سے دوسری وجہ نے عین تو
نہی کو دونوں کے برابر رکھنے کا حکم ہو گا زائد آئندہ عین اور زوجانہ ماضی میں ہو چکا اسکا عوض نہیں اگرچہ زوج اس کے سبب سے گزر گیا و اس کے کثرت
بعد طلب کے ہوتی ہے اور طلب نہیں ہوتی مگر نہ مستقبل میں وان عا دالی البور بعد منی القاضی غرض یہ جس جوہر و لمویہ الحق و ہذا اذا لم یقل
فعلت ذلک لان خیال الدہل سے فیقتد یہ فیقتد القاضی بقدرہ نہ رجعت اور ہر گز بجز حکم کیا زوج نے بعد منع کرنے قاضی کے یعنی ایک

[illegible]

یعنی اذالمکین عندالمکین یزنیما اور جماع نہ کرے عورت سے اسکی باری کے سواہن اگرچہ دن چو اور ہر طرح سوائے باری کے رات کو اس کے پاس بجائے مگر اسکی عیادت کہ اسٹے اور اگر زوجہ کی باری سخت ہو تو جو ہر دین ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں کہ کھڑا رہے اس کے پاس یہاں تک کہ اسکو آرام ہو یا رہ جائے فقط یعنی ہفتہ ہر بار عورت کے پاس تین ماہ صورت میں ہر جبکہ اس کے پاس کنی مونس اور غنچہ اور نو و لور من ہوئی بیتہ وحی کافی تو بہت لاد لوکان صحیحہ اور ادا و بنکستنی ان قبل منہ نزد اور اگر بیار ہو تو چاہے گھر میں تو بلا دے ہر عورت کو اسکی باری میں اسو اسے کہ اگر تندرست ہو یا وہی ارادہ کرے یعنی بلائے کا تو لاتی ہو کہ اسکا اور تزل کیا جاوے کہذا فی الزموان شاکرنا شامی ثلثہ ایام ولایا لہا اور اگر چاہے تین دن اور تین اتین ہر ایک کے پاس ہے ولا یقیم عند احد لہا اکثر الا باذن الاخری صلتہ ہر روز کی اختیاری والراسی فی البدایۃ فی التہنئۃ والیہ وکذا فی مقدار الدور ہر تین تین سے بھرے دو دین سے ایک کے پاس زیادہ مگر دوسری کی اجازت سے کہ اسنے اخلاصتہ اور زیادہ کیا ہو خانیہ میں اور جو تیز شروع باری میں زون کی طوت ہو یعنی خلا اگر غر سے آوے تو جبکہ پاس چاہے رہے اور اسی طرح مقدار دور کی زوج کے اختیار میں ہر چاہے ہر ایک پاس سات سات دن سب چاہے کم بیش کہذا فی البدایۃ و التہنئۃ فی الفتح بخجہ بدۃ الایام وجمہ فی الجہت فخر فی التہنئۃ قال المستصفی وکذا ہر حکما انما لم یطلوا علی ما فی الاخلاصتہ من التقید ثلثہ ایام کما ہو لنا علی فی المختصر و اللہ اعلم اور مقید کیا ہو فتح القدیر میں مدت دور کو از دور کہ بحث کے ساتھ مدت ایلا کے بلکہ ساتھ مدت ایک ہفتہ کے اور عام ہر کما ہر مدت دور کو بجز الارائین میں سوا عمر من کیا ہو محرم بحر میں صاحب نہر الفائق نے کہا مستصفی نے نسخ النظار میں اور ظاہر بحث صاحب فتح القدیر اور بجز الارائی کی نکالت کرنی ہو کہ دولوں مطلع نہیں ہوئے اس دایت پر جو خلاصتہ میں ہو یعنی تین دن کو تقید سے جیسا کہ ہنہ اسی خلاصہ کی دایت پر اعتقاد کیا ہو مختصر میں یعنی تنزیلا لبعابین اللہ علم فتح القدیر میں کہ کہ اطلاق دور کا مستثنیٰ اسو اسے کہ اگر ایک ایک برس کا دورہ زوج مقرر کرے تو یہ اطلاق خیال میں نہیں آتا بلکہ مدت ایلا تک یعنی چار مہینے تک مطلق رکھنا بھی لائق نہیں اور جبکہ باری نہیں موقوف ہفت کے لیے اسب ہو تو قریب سرت اعتبار کرنا چاہیے اور میرے گمان میں یہ ہو کہ ایک ہفتہ سے زیادہ دورہ مقرر کرنا ہر زمانہ ہو کہ گریہ کہ دولوں اسپر رہنی ہو جاوین فقط تو ملو ہوا کہ شارح کی عبارت میں لفظ یعنی بل ہو اسو اسے مترجم نے دیا ہوی ترجمہ کیا اور بجز الارائی میں کہ کہ مدت دور کی مطلق ہو اسو اسے کہ جب دورہ برابر ہوا تو کچھ ضرر سانی نہیں کیونکہ عورت اپنی باری کے آنے پٹھن ہنگی اور نہر الفائق میں کہ کہ اطلاق دور میں نفی حضرت کی مسلمین فقط یعنی مثلاً اگر مدت دور کی دس برس ہوئی اور زوج قبل اسے باری دوسری عورت کے کر گیا تو ضرر تھا حضرت ہو اور مستصفی جو خلاصہ کی عبارت سے تین کی تقید سمجھا سو بھی لائق اعتماد کے نہیں اسو اسے کہ خلاصہ کی عبارت مختل ہو تیش کی رنجہ بد کی اور شارح فستانی نے خانیہ اور سر جیسے نقل کیا کہ زوج کو اختیار ہو کہ ہر ایک عورت کے پاس سات سات دن رہنے اور بلا شک شروع ستون کی خرچ میں ختم ہین قانون پر کذا فی حاشیۃ المدنی فروع مسائل مختصہ شارح کے کوکان علیہ لیل کا بخاریں ذکر لاشافیتہ اند لقیہ نہما وچوسن اگر کام زوج کا رات کو ہو جیسے چکیدار اور اگر کی دوتین عورتیں ہوں تو شافعیوں نے ذکر کیا ہو کہ وہ دن کو باری مقرر کرے شارح نے کہا کہ یہ کام شافعیوں کا خوب ہو وحقہ علیہا ان تطیعہ فی کل مجال یا مزابہ اور حتی زوج کا زوجہ پر یہ ہو کہ اسکی اطاعت کرے ہر ایک امر مباح میں جبکہ عورت سے حکم کرے ظاہر یہ ہو کہ امر مباح زوج کے امر سے عورت پر واجب ہوتا ہو جیسے حکم سلطان کا وجہت پر اور زوج کو جائز ہو کہ ترک کر اس سے اور ترک نماز اور نماز سے اور وطن کی حرم اجابت سے عورت کو اسے کہ انی فتح القدیر اور اگر مر کے پاس عورت ہو کہ نماز نہ پڑھتی ہو تو اسکو مطلق دینا جائز ہو اگرچہ اسکا امر پر قادر ہو اور اگر عورت کا باپ ملگا ہو اور اسکا کوئی خبر گیر نہوا و زوج اس کے پاس جانے سے منع نہ کرنا ہو تو اس صورت میں عورت کو تا فرانی زوج کی جائز ہو اور نہ مدت باپ کی حضور ہو یا مہجہ او سلمان ہو خواہ کا فکر کذا فی حاشیۃ المدنی ما قلنا عن المعاملۃ یہ وہ منہا من الفحل ورجائز ہو مرد کو عورت کا منع کرنا مدت کا ساتھ سے اسو اسے کہ نفی اسکا زوج پر واجب ہو و من کل ما تاوی من راحۃ اور مرد کو جائز ہو کہ عورت کو نہ کہنے اس چیز کے کھانے سے جسکی بو سے اسکو بھلینہ ہوئی ہو جیسے کچا پیاز اور لہسن اور مرے اور حقہ نشی اسو اسے کہ بوسہ لینا حق ہو زوج کا اور بدوسے نفرت آئی ہو اور سید اسود مدنی نے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

پارہ اسنے سے فساد نکاح کا قصد کیا ہو یا طرح پر کہ کید و دود و بچہ کے وقت مائل ہو اور اپنی خوشی و دود بھلایا ہو یا جانتی ہو اور صیغہ کے بھیج کو اور رضاعت فساد نکاح کو جانتی ہو اور
 دفع کر سکی اور ہاکی صیغہ کا مقصد نہ ہو تو یہ کونست ہو گیا ہوگا والا لان الیہ سبب بقیہ طایفہ التمدی اور اگر کید نے دود بچہ سے فساد نکاح کا قصد نہ کیا اس طرح پر کہ وہ اس وقت
 محمود یعنی یا سوتی بھی یا سپر کسی سے بیکر یا دود کا کل متغیر ہو اور فساد رضاعت کو نہ جانتی تھی یا اسکو دفع کر سکی اور ہاکی صیغہ کی مقصد تھی تو ان دونوں میں نہ زوج
 نصف ہو کر کید سے نہ لے سکیگا اس واسطے کہ فساد میں قدمی اور زانیہ شرط ہو اور ان دونوں میں کید کی قدر نہیں کہ قول امان لم نظرنا تمہما فساد مزاج اور قول
 کید کو کہ قسم کے ساتھ مستبر ہوگا اگر انکی طرف سے فساد کا قصد نہ تھا مگر کذا فی مزاج الدراریہ طلق ذوات لبن فاعتدتم تزوجت باخر خلمات و ازوجت حکمہ من الاول
 لاد مستقیمین فلا یرذل بالثکب کیون بیبالثانی حتی تلد فیکون اللبن من الثانی طلاق یا نینج سے دود و دانی نہ ہو کہ دود و عورت ہی اور بعد نکاح کے اسنے دوسرے
 تزوج نکاح کی سو کو حمل کیا اور کسی نے صیغہ کو دود بھلایا تو حکم اس دود کا زوج باطل کی طرف ہوگا اس واسطے کہ دود نکاح اول کا ہے یا نہیں تو یقیناً اہل النکاح شک سے تو صیغہ زوج
 اول کا بیٹا ہوگا اور نہ ثانی کا رہیگی نہ تو زوج ثانی کی بیٹی کا نکاح اس صیغہ سے جائز ہوگا نہ ہی اول کا حکم ثابت ہو گیا یا نہ کہ دود عورت سے بھی چرب بننے کی قربانی ثانی سے
 دود نکاح سے ہوگا والوطی بالشبہ کا کمال میل و کذا الزنا والا وجلا نفع اور شبہ کی ملی طلاق کی برابر ہر صورت کی رضاعت کے ثبوت میں اور بعضوں نے کہا کہ اور سبب زنا سے
 بھی مست ثابت ہوتی ہے اور قول مقول یہ کہ زنا سے دود سے حرمت نہیں کذا فی فتح القدر مثلاً ایک عورت کی دلی ہوئی شہید سے سو د عالم ہوئی اور جہنی اور بچہ اسنے نکاح کیا
 اور اسے دود بھلا یا صیغہ کو تو یہ صیغہ میں اس کا ہوگا جسے غریب سے دلی کی نہ اسے زوج کا اور اسی طرح زنا کذا فی حاشیۃ الطحاوی قال و جبہ بڑہ یعنی شرم جمع عن قولہ
 صدق لان الرضا ما یجفی فلا یصح الذنا مقض فیکرہ فیہ اپنی وجہ کو کہ یہ میری رضاعتی میں ہے چوبہ اپنے اس قول سے بلیا یعنی منکر ہوا کہ میں نے غلطی سے کہا تو اسکو
 صادق جانیں گے اور زوج کی تفریق نہ واقع ہوگی اس واسطے کہ شہر خورگی اس قسم کی چیز جو کہ کھلی نہ کہنی ہے تو اس میں تعاقض قول کا مندرجہ نہیں ہے لوشیت علیہ
 بان قال بعدہ یہ حق کہا قلت و نحوہ کہنا من الثبات فی المدایہ وغیرہ باخرق بینہما اور اگر ثابت رہا زوج اول اقرار یا اس طرح پر کہ اسے بعد بھی
 کے گیا کہ قول اول حق ہے جیسا کہ میں نے کہا اور اسنے اس کا ہم کے ایسی ہی تفسیرات کی ہر ایہ وغیرہ میں ہے جو دود و صیغہ ثبات تفریق کو الی جائیگی زوج اور زوجہ میں
 فانیہ میں ہے کہ قاضی تفریق کو دیکھ کذا فی حاشیۃ المدنی وان اقرت المرأة بالکشم الکذب لنفسها و قالت نهطت و تزوجما جازما کہ لوتزوجما
 قيل ان کذب نفسها وان اصررت علیہ لان الحرمۃ لیست الیہا قال و بقیہ فی جمیع الوجوہ بزانیہ اور اگر اقرار کیا صورت نے انکاح یعنی یون کہ کہ مرید رضاعتی
 باپ ہو یا بھائی اور بھو سا منکر ہو چھ عورت آپ کو چھٹھ لایا اور کہ کہ میں نے خطا کی تھی دعویٰ ضاعت میں اور اس دینے اس عورت سے نکاح کیا تو درست ہے چنانچہ
 مرو کہ جائز ہے کہ عورت سے نکاح کرے قبل اسکے کہ عورت اپنی خطا کی قائل ہو اگر چہ عورت دعویٰ ضاعت پر چھڑے تو بھی نکاح درست ہے اس واسطے کہ شرم جمع حرمت کا اعتبار
 عورت کو نہیں بلکہ اس کا دعویٰ ہے جو جمیع اقسام میں کہانی الزانیہ یعنی مرو کہ نکاح کرنا اور اسے پاس ہنا حلال ہے خواہ عورت نے مرو کو باپ صانی کہا ہو خواہ بھائی یون کہ
 ہو کہ میں اس سے خط کیا ہو اسنے مجھکو طلاق یا نک دی ہو سو اسکو میرے پاس ہنا نہ چاہیے اور مرو کو باپ و دود اسنے اقرار کیا نکاح اس واسطے جائز ہوا کہ عورت کا استدعا میں نکاح
 بقیہ کے کہ وہ دعویٰ ضاعت میں چھوٹی ہے یہ فتویٰ ہے لیکن ایسے مقام میں فتویٰ ہو کہ نکاح کرے اس واسطے کہ حدیث میں ثابت ہو کہ جو شہادت بجا اسکا دین سلامت رہا
 کذا فی حاشیۃ المدنی و مفادہ انما لو اقرت ثلث من اجل حل لما تزوجا اور مفادہ لعل سائل کا یہ ہے کہ اگر عورت اقرار کرے تین طلاق کا ایک مرو سے تو حلال ہے اس
 عورت کو اس مرو سے کہ نکاح کرے اس واسطے کہ طلاق عورت کے حق میں مخفی رہے کہتی ہے تو اسکو بوجہ کرنا اس اقرار سے درست ہے کہ زانیہ الزنن الصغریٰ لیکن یہ حکم
 ظاہر کا ہے اور اگر عورت کو تین طلاق کا یقین ہو تو باعتبار دیانت کے عورت کو نکاح اس مرو کا حلال نہ ہوگا کذا فی حاشیۃ المدنی فاعلم ان ابلی او اقرار بالک
 جمیعاً ثم انذبا انفسهما و قالوا اخطانا ثم تزوجما جاز یا اقرار کیا اس ضاعت کا عورت و دودوں نے پھر دودوں نے آپ کو چھٹھ لایا اور کہ کہ میں نے خطا کی اقرار
 رضاعت میں پھر دودوں نے اس عورت سے نکاح کیا تو جائز ہے اور اگر قیام نکاح کی حالت میں یون کہ تو دودوں میں تفریق نہ واقع ہوگی کذا فی حاشیۃ الطحاوی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

طلاق دی جبکہ میں اس کا محتاج یا جبکہ میں ولادہ نہ تھا اور حالانکہ اسکا جنون معلوم تھا تو یہ قول لغوی ہوگا اس واسطے کہ حال مذکورہ سنانی نہیں لفظ طلاق کے سبب سے کہ طلاق صرف ان اشترکات پر عمل لیا جاتا ہے اور انت حرام و قدر اشترک الیوم فاما متیق کہ انت لیا اور اقرب بعد ثم اشترک لافراہ بحر یہ بظراف حکم سابق کے ہے یہ قول کہ تو آزاد ہو قبل اسکے کہ میں تجھ کو خرید کروں یا یوں کہ کہ تو آزاد تھا کل اور حالانکہ اسکو خرید کیا کہ تو وہ آزاد ہو جائیگا اس واسطے کہ آزاد ہونے کا ایقاع اور وقوع کی مختلف نہیں احتمال ہو کہ اسکو اور شخص نے آزاد کیا ہو یا کہ وہ پہلی آزاد ہو چکا تھا اور طلاق کے چنانچہ اس طرح بھی آزاد ہو جائیگا اگر آزاد کیا ایک شخص کسی کے غلام کے حق میں کہ آزاد ہو چکر اسکو خرید کیا ان میں دونوں صورتوں میں آزاد ہونے کی سبب قرار کرنے قابل کے اسکی آزادی کا انت طلاق قبل موتی بشیرین او اکثر و مات قبل مصفی شہرین لم تطلق لانها بشرط وان مات بعدہ طلاق مستند الادل لہذا لا غرر الموت وفائدہ تہذیب الاما لان الحدیث قد مضی بشیرین بثلث حیض تو طلاق جو میری موت سے دو مہینے پہلے کہ میں متاثر زیادہ اور گریا ندرج قبل کرنے دو مہینے کے بعد و غیرت مطلقہ ہوگی سبب نہ پائے جلسہ شرط کے اور اگر نوج مر گیا بعد دو مہینے کے تو مطلق ہوگی نزدیک ام کہ فی الحال باسثناء اول مرتبہ کے یعنی دو مہینے سے مطلق ہوگی نہ موت کے نزدیک سے اور فائدہ طلاق مستند کا یہ ہو کہ عورت کو میراث نوج کی نہ لگی اس واسطے کہ عدت گاہے منتفی ہوجاتی ہے دو مہینے میں میں حیض ہو کر مصنف اور صاحب نے اس مقام پر فی صنف کو پسند کیا ہے باتبع صاحب درر کے اور قول صحیح یہ ہے کہ عدت وقت موت کے ہوگی اور عورت وارث ہوگی خرد امام کے اس واسطے کہ حق میراث میں اشتداد ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ اس میں ابطال عورت کے حق کا کذا فی حاشیۃ المحطا فی آخر تحریر میں تصریح ہے کہ جو عورت عدت نزدیک امام کے موت کے ہوگی اور علامہ سرخس نے کہا کہ اسی پر ہے کہ کذا فی حاشیۃ المدنی قال لہما انت طالق کل یوم اول جمعة اور اس کے بعد و لانیۃ لفتح واحدة فان توال کل یوم و قال فی کل یوم اربع او عند اولها ماضی یوم لفتح ثلث فی ایام ثلث والاصل مدنی ترک کلمۃ الطلاق فی الاول والآخر کما تری فی ردہ سے کہ تو طلاق ہے ہر دن یا ہر جمعہ یا ہر مہینے کے شروع پر اور نوج کی ان اقوال میں کچھ نہیں تو ایک بار طلاق واقع ہوگی اور اگر اسے نیت کی ہر روز ایک طلاق کی جائے یوں کہ کہ تو طلاق ہے ہر ایک دن میں یا یوں کہ کہ تو طلاق ہے ہر دن کے ساتھ یا کہ کہ تو طلاق ہے نزدیک ہر دن یا یوں کہ کہ تو طلاق ہے ہر بار کہ دن جو چلے دن صورتوں میں تین بار طلاق واقع ہوگی نیز میں ان دنوں کا وعدہ کلیہ تین طلاق یا ایک طلاق کے ہونے کا ان مثالوں میں ہے کہ جب کلمہ طلاق کا استعمال نہ ہو تو ایک بار طلاق واقع ہوگی اور جب کلمہ طلاق کا ذکر نہ ہوگا تو تین بار طلاق واقع ہوگی کلمہ طلاق کا ان اقوال میں لفظی اور معنی اور عند ہر دن و فی الحال انت طالق مع کل یوم تطلیق تین ثلث الحال اور خلاصہ میں ہے کہ اگر یوں کہ لیکھا کہ تو طلاق ہے ہر دن کے ساتھ ایک طلاق کر تو واقع ہوگی تین طلاق فی الحال مرد و امیت خلاصہ کی مخالف ہر صاحب کے قول کے اس واسطے کہ صاحب نے کہا کہ کل یوم میں تین طلاق تین دن میں واقع ہوگی اور خلاصہ میں فی الحال واقع کہا اور دونوں کلاموں میں سوائے مفعول مطلق کے کوئی فارق ظاہر نہیں ہوتا اور شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ خلاصہ میں یوں عبارت ہے کہ انت طالق مع کل تطلیق یعنی اس میں لفظ یوم کا نہیں تو یہ مطلب ہوا کہ تو طلاق ہے ہر ہر طلاق کے ساتھ تو اس صورت میں تین بار طلاق فی الحال واقع ہوگی اور شاید کہ نسخہ بحر الرالی میں تحریف واقع ہو گئی اور مصنف اور شیخ نسخہ محرف کے پیرو ہو گئے کذا فی حاشیۃ المدنی قال طو لکما عمر طالق الا ان الاطلاق حتی موت احدہما فمطلق الاخری لوجہ شرط حیثینہ کما تری فی اپنی دو ردہ جسے کہ تم دو میں پڑی عمر والی کو طلاق ہے اس وقت کسی کو طلاق ہوگی یہاں تک کہ ایک مہینے سے مرعاج و پھر جب ایک مہینے کی تو دوسری زندہ دو مہینے مطلق ہوگی سبب پائے جلسہ شرط نوج کے اس وقت یعنی جب ایک مہینے کی تو دوسری عورت کی زیادتی عری ثابت ہوگی مہینے کے کہ طویل عمر بدون دونوں عورتوں کے مہینے کے ثابت نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ جو عورت کہ اول مہینے کی جائز ہو کہ چالیس برس کی ہو اور جو زندہ نہ ہو یا کسی عمر تیس ہی برس کی ہو کہ کذا فی حاشیۃ المدنی اور نسخہ طبع میں بعد حیثینہ کے لفظ مستند کا کجی قوم پر قال انت طالق قبل قوم نزدیک بشیر مقدم بعد شروع الطلاق مقتصر کما تری فی کہ تو طلاق ہے نزدیک کے آئے سے پہلے بقدر ایک مہینے کے پھر نزدیک بعد حیثینہ کے

[illegible]

فی النور طلاق واقع ہوگی ورنہ قولہ انت طالق یا لم اطلق انت طالق مع الاصل بقولہ لم اطلق طاعت بالتحجر الا فی حق فسخ احسانا اور اس قول میں کہ انت طالق یا لم اطلق انت طالق لینے زوج نے انت طالق کو اپنے قول یا لم اطلق سے ملا کر کہا تو عورت مطلقہ ہوگی فقط کچھ قول تحجر سے باعتبار احسان کے یعنی بغیر قول انت طالق سے کہ وہ تحجر پہ پہنچے نہیں طلاق واقع ہوگی اور اگر انت طالق کو یا لم اطلق سے جدا کر دیا تو تحجر واقع نہ ہوگا

ساقی دونوں واقع ہوگی کہ انی حائضہ الطحاوی المدنی عن البرفرغ مسئلہ مختصر شریح کا قال ان لم اطلق الیوم منشا فان انت طالق فلیست انت طالق علی اعتبار انی حائضہ لان انطلق المقید یحل تحت اطلاق کہا زوج نے اپنی زوجہ سے کہ اگر میں نکاح جو تکمیل طلاق نہ ہوں تو مجھ کو طلاق ہو تو حیلہ نہ طلاق واقع ہوئے گا یہ کہ اسکو طلاق دے لیکن بوجہ ہزار کے یعنی یوں کہ کے میں نے مجھ کو طلاق دے لی بضر ہزار اشرفی کے اور عورت ہزار اشرفی دینا نہ قبول کرے پھر اگر وہ دن گذر جائے تو عورت مطلقہ نہ ہوگی اسی پر فتویٰ ہو کہ انی حائضہ نہ اطلاق اس واسطے کہ طلاق بقول ہی ہو لکن طلاق کے تحت میں یعنی ہر چند بتلخیص طلاق مطلق بوجہ مال ہو یا بلا عوض اور جو طلاق کہ زوج نے دے دی وہ مقید ہو یعنی بوجہ مال کے ہو لیکن چونکہ مقید مطلق میں داخل ہو اس واسطے طلاق نہ واقع ہوگی انت طالق یوم تزوج حکم نکاح لیلہ احسن بخلاف الامر بالید امرک میدک یوم یقیم زید نقدہ لیلہ ام تحجر و لو نہ اربعی للزوج کہ امرو نے عورت سے کہ تو طالق ہوگی جس دن کہ میں تجھے نکاح کروں نہ بوجہ نکاح اُس سے رات میں تو حائض ہوگا لینے طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ یوم اس قول میں یعنی مطلق وقت کے جو جو رات اور دن دونوں کو شامل ہو بخلاف امر بالید کے یعنی زوج نے زوجہ سے کہ تیرا منہ ہے ہاتھ میں ہو یعنی مجھ کو طلاق کا اختیار جس دن کہ زید آدے پھر زید یا رات کو تو عورت کو اختیار طلاق کا ہوگا اور اگر دن میں پیدا ہوگا تو عورت کو اختیار طلاق کا باقی رہے گا اسی دن کے غروب تک والاصل ان الیوم مطلق فی قولہ لیس عجب المدۃ و ادب الزنا کہ لا یزال بعد فاذ یصلح جلد یسدا یوما او ثمراتی قرن فی قولہ لیس عجب المدۃ مطلق الوقت کا یقاع الطلاق فانه لو قال طاعتک شہراً کان ذکر المدۃ لغوا و لطلق للحال اور قاعدہ کلیہ جو فارقی ہو طلاق اور امر بالید میں یہی کہ یوم جب مقرون ہو ایسے فعل سے کہ پورا بھرے تمام مدت کو تو وہاں یوم سے مراد نہ رہے گا چنانچہ امر بالید اسی چیز کو کہ اسکو عورت کے اختیار میں دینا ایک دن یا ایک مہینہ درست ہو اور اسی طرح ہر سیر اور کو بوجہ وصوم کہ کل مدت یوم میں مت ہو سکتا ہو اور جب کہ یوم مقرون ہو تو اس سے کہ کل مدت میں مت ہو سکے تو وہاں یوم سے مراد مطلق وقت ہوگا جو شامل ہو لیلہ نہ اطلاق کا چنانچہ یقاع طلاق اور تزوج اور کلام اور دخول اور خروج اور عناق کو اگر کہے گا کہ میں نے مجھ کو طلاق دے مہینہ بھر تو ذکر مدت کا لغو ہوگا اور فی الحال طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ یقاع طلاق لائن امتداد کے مابین انامک طاق او بری لیس لیسئی ولو نوومی بہ الطلاق اور اگر کہ اپنی عورت سے کہ میں تجھے طالق ہوں یا کہ میں تجھے بری ہوں تو یہ قول کچھ نہیں اگرچہ قول سے طلاق کی نیت کرے تو بھی طلاق نہ واقع ہوگی اس واسطے کہ کل طلاق عورت پر نہ ہو جو جبکہ اضافت طلاق کی ہوگی طرف تہی تو یہ موقع ہوئی تو نوومی و تین فی البائن و احرام اسی انامک بائن دانا علیک حرام ان تو لان الابانۃ لانۃ الوصلۃ و التحریم لانۃ الحکم ہما مشترک ان فیض الاحضانۃ الی حیاتی ولا یصل منک و علیک لم یصل اور جدا ہو جائے عورت لفظ بائن اور احرام میں یعنی اگر عورت سے کہ میں تجھے بائن ہوں یعنی جدا ہوں یا کہ میں تجھے حرام ہوں تو مطلقہ ہوگی اگر طلاق کی نیت کرے اس واسطے کہ لفظ ابانت یعنی جدائی کا موضوع ہو دے نازل کرنے اتصال نکاح کے اور لفظ تحریم کا موضوع ہو دے اس واسطے کہ نسل کے حلت کا درود دونوں میں انۃ اتصال نکاح اور انۃ حلت مشترک ہیں ریوان زوج اور زوجہ کے تو صحیح ہوگی اضافت ابانت اور تحریم کی طرف زوج کے بہائیک کہ اگر دیکھ لفظ ابانت اور علیک کا تو طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ اس عورت کی طرف خطاب نہیں تو احتمال ہو کہ دوسری وجہ کی جدائی اور حرمت مراد ہو بخلاف بائن اور احرام حرمت لفظ افذومی دان لم یصل مہی بخلاف اس قول کے کہ انت بائن اور احرام یعنی تو جدا ہو یا کہ تو حرام ہو اس واسطے کہ اس کلام سے طلاق واقع ہوگی جبکہ زوجیت طلاق کی کرے اگرچہ لفظ مہی کا نہ کہ مہی اگر جویوں کے کہ تو جدا ہو مجھے تو بھی طلاق واقع ہوگی مطلق نے اس کلام سے خزانہ الاصل کی عبارت کو رد کیا نہیں یوں ہو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

خبر سیت قوسی ہو گئی اور طلاق واقع نہیں ہوتی مگر حلالہ انشاء سے اور سوال کا جواب بھی جملہ خبریہ ہوتا ہے جو فی الحقیقت متخیل نہ ہوتا بلکہ طلاق سبلی لا یتعمد مطلقاً
 بین زوج کہ پوچھا گیا ایک مرد سے کہ اسے طلاق سے پہلے اپنے عورت کو طلاق کیا نہیں ہی تو طلاق واقع ہوگی لفظ طلاق سے دفع نہیں یعنی اگر گھر سے جواب میں
 بے کہا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر نعم کہا تو شوگی اس واسطے کہ کلہ بے کا موضوع ہے واسطے منی کے انبات کے تو مثال مذکور کا یہ مطلب ہے کہ طلاق دہی
 اور کلہ نعم کا موضوع ہے واسطے انبات قبل کے منی ہو یا منیت ہتھام ہو یا خبر تو مثال مذکور کا یہ مطلب کہ طلاق نہیں ہی فی الحقیقت یعنی عدم الفرق للفرق
 اور فتح القدیر میں ہے کہ بے اور نعم میں فرق کرنا نہ چاہیے سبب عرت اہل زمانہ کے یعنی ہر چند اصل لغت عرب میں بے اور نعم میں فرق ثابت ہو لیکن طلاق میں
 دونوں میں فرق کرنا طلاق نہیں اس واسطے کہ عرت میں دونوں برابر ہیں تو دونوں لغتوں کے طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ اگر طلاق کفر پر جو اصل لغت پر مبنی ہے
 قالہ لہ انما ترک فقال انت طالق کا ان قرار بالانکاح وطلاق لاقتضار الطلاق النکاح وضماً اور نیزہ از یہ میں ہے کہ کیا عورت مرد سے کہیں بیری جو مردوں اور مرد
 کہ کیا تو طالق ہے تو مرد کا یہ کلام اور مرد کا یہ کلام کا اور عورت پر طلاق واقع ہوگی اس کلام سے محض اس واسطے ثابت ہوا کہ طلاق مقتضی ہے نکاح کو بابتہا شرعاً اور لغت
 کے علم و حلف و علم پر طلاق اور نیزہ انکاراً و نیکاً طلق ام امر و مسموع ہے تو قسم کھانی ہے اور یہ یا نہیں کہ طلاق تو قسم کھانی یا غیر طلاق کے تو ایسی قسم لغویہ ہے یعنی
 طلاق نہ واقع ہوگی چنانچہ اگر مرد کو شک ہے کہ طلاق ہی ہو یا نہیں تو طلاق نہ واقع ہوگی اس واسطے کہ کفر باقتضی ثابت ہے اور قاطع نکاح کا شک ہے کہ جو حال کا شک
 سے یقین نہیں ملتا و شک طلق واحد اور اکثری علی الاطلاق اور اگر شک ہے کہ آیا ایک طلاق دی ہے یا زیادہ تو قسم کو قسم کر کے یعنی اگر ایک مرد وہیں شک ہے تو
 ایک کو قائل کر کے اور اگر وہیں درمیان میں شک ہے تو دو کو قائل کر کے فی الجہت طلاق النکاح فاسد انشاء از یہ وجہاً با محمل حرم نکاح طلاق اور جو مرد میں ہے کہ ایک
 مرد نے اس عورت کو طلاق ہی جس محل فاسد کیا تھا تو جائز ہے اس مرد کو کہ اسی عورت سے بدول محمل کے نکاح کرے اور صاحبہ جو مرد نے اس مسئلہ میں خلافت فقہاء کا
 شیعہ اقل کیا مگر نکاح فاسد یہ کہ مثلاً عورت اسکی بہن کی عدت اندر نکاح کرے یا نکاح بدول کو اپوں کے کرے طلاق نکاح فاسد میں محمل کی اس واسطے
 حاجت نہ ہوئی کہ طلاق لاحق نہیں ہوتی مگر نکاح صحیح میں یا عدت میں یا نسخ از عدوی میں یا نکاح اسلام میں نکاح فاسد میں داخل نہیں

باب طلاق غیر المدخول بہا

اس باب میں مسائل ہیں عورت غیر مدخولہ کی طلاق کے قال لزوجتہ غیر المدخولہ بہا انت طالق یا زانیہ مثلاً فلا حد ولا لعان لا یقع الشقاق علیہا
 وہی زوجتہ ثم بابت لہجہ کہا زوج نے اپنی زوجہ غیر مدخولہ سے کہ تو طلاق ہے اسی اثبات میں بار نیزہ زوج پر نہ حد ہے قدرت کی اور لعان واسطے پر ہے بین طلاق و نکاح
 حالت زوجیت میں بھڑوہ عورت بائن ہو گئی بعد میں طلاق کے یعنی حد قدرت اس واسطے ساقط ہوئی کہ زوجہ کا قذف موجب کا نہیں اور جبکہ شوہر اسکو زانیہ کہتا تھا تو
 وہ اسکی زوجہ تھی پھر جب کہ نے عین طلاق کہے تو بائن ہو گئی زوجیت منقطع ہو گئی اور لعان نہیں ہوتا مگر نیزہ چونکہ انت طالق مثلاً یا زانیہ انشاء اللہ علیک الاستسار
 بالوت عندنا از یہ اور چنانچہ واقع ہوا قذف کا درمیان طلاق اور عدو کے مثال سابق میں فاضل نہیں اسی طرح واقع ہونا قذف کا درمیان طلاق اور شک کے اس
 مثال فیصل نہیں کہ زوج نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو طالق ہے تو میں بار موزانیہ اگر عدل نے طلاق کو جاباً اطلاق ہے ہتھنا یعنی شیت خصوصاً یعنی طلاق سے کہ نہ فی الزانیہ
 تو طلاق اس صورت میں واقع ہوئی اس واسطے کہ فاضل کا کہ چھٹا نہیں اور اس صورت میں یا زانیہ کہنا موجب ہے لعان کا پسند بقتل سے زوجیت کے تو تشریح اس مثال کی
 مثال یہاں سے حصہ بنا بر عدل فصل کے جو نہ اعتبار فی حد اور لعان کے وقصن لما تقرراتہ فی ذکر العدو کان الواقع فیہ یعنی اگر غیر زوجت کہہ کہ انت طالق مثلاً تو
 اس پر تین طلاق واقع ہو گئی اس واسطے کہ یہ قاعدہ ثابت ہو چکا ہے کہ جب طلاق کے بعد عدو مذکور ہوگا تو واقع ہوگا طلاق کا لفظ عدو کے ہوگا اور انام نہیہ نے
 تصریح کی ہے کہ غیر مدخولہ پر تین طلاق واقع ہوتا ہے کہ حدیث منوعہ اور آثار علی مرتضیٰ اور ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے ثابت ہو چکا ہے کہ انہ
 حاشیہ لوطی و امی و امی فی پیر و حسن بصری اور عطاء کے مذہب کا کہ ان کے نزدیک غیر مدخولہ پر تین طلاق نہیں بلکہ تین طلاق انت طالق سے اس پر طلاق بائن ہے

طلاق
مدخول
بہا
نکاح
طلاق
غیر المدخول
بہا

دارت ہوگا شائع نے لفظ تام کا زیادہ کر کے اشارہ کیا کہ اگر شتا و تلفظ عدد کے بھی حورت مرگی تو طلاق واقع ہوگی درومات الزمیع او اخذ احدہ قبل ذکر العدو
 وقع واحدة علیا بالصیغۃ لان الوقوع بلفظ لا یقفہذہ اور اگر مر گیا زوج یا کسی نے ایک ساتھ بند کر لیا قبل ذکر عدد کے تو ایک طلاق واقع ہوگی بنا برعل صیغۃ طلاق
 کے اس واسطے کہ جب عدد مذکور ہو سکے تو انت طالق باقی رہ گیا اور ابھی ثابت ہو چکا ہے کہ در صورت عدم ذکر عدد تو طلاق کا صیغہ سے ہوتا ہے اور یہ صیغہ
 عدوی ہوئے وقوع طلاق کو متعلق کیجیے اس واسطے کہ وقوع طلاق کا لفظ عدوی سے ہوتا ہے نہ اس کے قصد کرنے سے بدین لفظ لا و لفظ لا غیر الموطوۃ انت
 طالق واحدة و واحدة لفظ اقین احدہ او بعد ما فاحدة لقع واحدة و لانتہ ولا لانتہ الثانية لعدم العدة اور اگر کما زوجہ غیر مذکور سے کہ تو طالق ہی
 اکیسا یا اور اکیسا یعنی باو عاطفہ بولایا یوں کہ کہ تو طالق ہے اکیسا قبل ایک کے یا یوں کہ کہ کما کما کما کما ایک طلاق ایسی ہے جس کے بعد ایک و طلاق ہے تو ان تینوں صورتوں
 میں ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور دوسری طلاق اسکو نالاق ہوگی بسبب نے نہ عدت غیر مذکورہ و فی انت طالق و واحدہ لمر احدا او قبلہما و احدا و مع
 واحدة و معا واحدة ثنمان الکال نہ متنی وقع بالاول لغا الثانی او بالثانی اقتران الان الیقاع فی الماضی یقاع فی الحال اور جس کلام میں کہ تو طالق ہے
 اکیسا یا بعد اکیسا کے یا یوں کہ کہ تو طالق ہے اکیسا یا جس کے قبل ایک طلاق ہے یا تو طالق ہے اکیسا یا ساتھ ایک طلاق کے یا کما کما ایک
 اور طلاق ہے دو بار طلاق واقع ہوگی ان مثالوں میں اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب طلاق واقع ہوئی اول لفظ سے تو دوسرا لفظ لغو ہوگا چنانچہ انت طالق واحدة
 و واحدة او قبل واحدة او بعد ما واحدة میں طلاق واقع ہوئی ثانی لفظ سے چنانچہ دو طلاق پڑنے کی مثالوں میں تو اول و ثانی دونوں متصل ہو جائیں گی اس واسطے
 کہ الیقاع فی الماضی الیقاع فی الحال ہے یعنی زمان ماضی میں طلاق واقع کرنا تصویب نہیں تو فی الحال واقع ہوگی تو اگر کما زوجہ طلاق نہ واقع ہو میں فعل جاری ہوگی
 اور بعدیت میں و وصیت میں و صاف اقتران علت ہے و لقع بانت طالق واحدة و واحدة الدار ثنمان لو دخلت لعلق بالشرط و فتر
 اور واقع ہوتی ہیں اس قول سے کہ کما کما ایک طلاق اور ایک طلاق ہے اگر تو مگر میں قبل ہوئی دو طلاق ہیں بسبب تعلق ہونے دو طلاقوں کے شرط سے کیا گیا اور متعلق
 نہ نہ یکے جو شرط کے مثل منجر کے ہے و یقع واحدة ان قدم الشرط لان التعلق کا منجر اور واقع ہوگی ایک طلاق اگر شرط مقدم ہو شرط یعنی اگر یوں ہو کہ ان دخلت
 الدار فانت طالق واحدة و واحدة تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور ثانی لغو ہوگی اس واسطے کہ متعلق نزدیک و جو شرط کے مانند منجر کے ہے و لقع فی الموطوۃ ثنمان
 فی کلاما لوجہ العدة اور واقع ہونے کی وجہ مذکورہ کے حق میں و طلاق میں سبب کی مثالوں میں بسبب ہو چکا ہے عدت کے یعنی ایک طلاق حالت ایضا نکاح میں ہوگی اگر
 دوسری عدت میں بخلان غیر مذکورہ کے کہ لگی طلاق میں عدت نہیں تو طلاق نالی کے وقوع کیوں اس واسطے کہ ان کی بیعت میں سال قبل اجدا قبل شتر و یقول الفیض لہ ہذا
 ولا نال عنہ الاحسان ہا فی مئی علق الطلاق بشہرہ قبل ما بعد قبلہ رمضان بد و غیش علی ثمانیۃ او ہ او رسائل قبل بعد سے وہ نظم ہے جو بعضوں نے منظوم کی
 ہے کہ کیا کہتا ہے فقیر اللہ تعالیٰ انکی مدد کرے اور ہمیشہ اس فقیر مجیب کے نزدیک احسان اور کریم بنارہے اُس جہان کے مقتدر میں کہ اُسے طلاق متعلق
 کی اس مہینہ پر جس کے بعد قبل کے قبل رمضان ہے جو وہاں سوال کا یہ ہے کہ وہ مہینہ شوال کا ہے اور مصرعہ اخیر اٹھ طرح پر بڑھا گیا ہے پہلی وجہ یہ کہ قبل قبلہ
 رمضان دوسری وجہ یہ کہ قبل قبلہ رمضان تیسری یہ کہ قبل قبلہ رمضان چوتھی یہ کہ بعد قبل قبلہ رمضان پانچویں یہ کہ بعد ما بعد قبلہ رمضان چھٹی یہ
 کہ بعد ما قبل بعد رمضان ساتویں یہ کہ بعد ما بعد قبلہ رمضان آٹھویں یہ کہ قبل ما بعد بعد رمضان تینے بعض قبل فی ذی الحجۃ تو طلاق واقع ہوگی صرف قبل
 کی تین لفظوں سے ذی الحجۃ کے مہینہ میں چنانچہ پہلی وجہ میں ہے اس واسطے کہ پہلی ذی الحجۃ کی ذیقعدہ ہے اور اُس کے قبل شوال ہے اور اُس کے قبل رمضان ہے
 تو رمضان قبل قبل القبل مگر بعض بعد فی جمادی الاخریٰ اور واقع ہوگی طلاق صرف بعد کے تین لفظوں جمادی الاخریٰ میں چنانچہ پانچویں وجہ میں ہے
 اس واسطے کہ بعد جمادی الاخریٰ کے رجب ہے اور بعد رجب کے شعبان ہے اور بعد شعبان کے رمضان ہے تو رمضان بعد بعد البعد لہ و قبل اول و لا وسطا
 اور آخر کے شوال و بعد کذلک فی شعبان لا لثاء الطرفین فیصیقب قبلہ و بعدہ رمضان اور واقع ہوگی طلاق لفظ قبل سے خواہ اول ہے

کے مدخل پر نہ غیر مدخل پر یعنی مدخل کی تو عدت پہنچی ہو تو دوسری طلاق مانع ہونے کی پہن گنجائش ہو بکلمات غیر مدخل کے کہ اسکی عدت نہیں تو دوسری طلاق کا وہاں محل نہیں اسواسطے زوج کی تصدیق منو کی گئی کہ نکاح اصرار طالع لم یسود لہ امراتہ معروفہ طلاق امراتہ استحسانا کہا نہ نوج نے کہ میری شوخ طالع ہو اور شوخ کہ نہ لیا اور اسکی ایک عورت شوخ ہو تو اسکی بھی عورت طلاق ہوگی باعتبار استحسان کے اور قیاس سے کہ چونکہ نام یا خطاب کے طلاق نہ ہوگا وہی نے کہا کہ جو شوخ عورت دوسری عورت کا نہ ہو اور ایک ہی اسکی عورت شوخ ہو تو قیاس سے منقضی ہو اسکی طلاق کا فان قال لی امراتہ اخری ایا عینت القبل قولہ لابینہ ولو کان لہ امراتان کلتا ہما معروفہ لا یصرف الی اتیمہا شاد خانیہ ولم یحک علیا فلا یحک علیا زوج کی سوائے ایک عورت کے شوخ نہیں اور اسے کہا کہ میری عورت شوخ ہو چکر اگر زوج کہ لیکھا کہ میری ایک عورت اور ہی اور ہی شوخ عورت کی طلاق کا اور عدت نہ لیا تو اسکا یہ قول مقبول ہوگا بدو کہ اسکا اور اگر زوج کی دو عورتیں ہیں اور دونوں شوخ ہیں تو شوخ اختیار ہو طلاق کو جسکی طرف چلے ہے پھر کذا فی الخانیہ اور خانیہ کے مصنف نے اس مسئلہ میں خلاف فقہ کا نہیں منقول کیا فروع مسائل لخصہ شامی کے کہ رلفظ الطلاق وقع کل ان نومی التاکید بین مکرر کہ لفظ طلاق کو یعنی یون کہ امرات طالق انت طالق تو ہر ایک طلاق علیحدہ علیحدہ واقع ہوگی پھر اگر لیکھا کہ میں نے طلاق ثانی سے طلاق اول کی تائید کی نیت کی تو باعتبار دیانت کے اسکی تصدیق ہوگی نہ باعتبار قصا کے کذا فی العلامیہ کی کان اسما طالق اور حوہ قضا داہ ان نومی الطلاق الخاق وقعا والا لا یختص نام زوجہ کا طالق اور لونا ہی کا حرحہ پھر اسے زوجہ کو طالق کہا اور لونا ہی کو حرحہ لکھا پکارا اگر نیت طلاق لفظ کی کی تو طلاق عثمان مانع ہوئے اور اگر نیت نہیں کی نہ عثمان مانع ہوگا نہ طلاق قال امراتہ تہذیب لکھتہ طالق طلاق اور بعد ہذا العمار عین کہا اپنی زوجہ سے کہ یہ لکھتا اسطرح ہو تو وہ مطلق ہو جائیگی کیا کہا اپنے غلام سے کہ یہ گدھا آزاد ہو تو وہ آزاد ہو جائیگا اسواسطے کہ پہلی صورت میں گالی کا ارادہ کیا اور طلاق کا اور دوسری صورت میں گالی کا قصد کیا اور آزاد کی کا قال انت طالق ادا نہ حروعی یہ الاحبار کہ با وقع قضا والا اذا اشہد علی ذلک کہا زوجہ سے کہ تو طالق ہو یا کہا غلام سے کہ تو حرحہ ہو اور ارادہ ہر واحد سے جو طع خبر دینے کا کیا تو طلاق اور عثمان باعتبار حکم قاضی کے واقع ہوگی مگر جبکہ گواہ رکے جو طع خبر دینے پر تو باعتبار دیانت کے بھی اسکی تصدیق ہوگی اور باعتبار قصا کے بھی وکذا المظلوم اذا اشہد عندہ بخلات الظالم بالطلاق انہ لکھتہ کذا با صدق قصا و دیانت شرح وہابیہ اور اسی طرح مظلوم جبکہ گواہ رکے زوجہ کی قسم لینے غلام کے تین طلاق کی اس بات پر کہ غلام جو طع کہہ جائیگا تو اسوقت مظلوم کی قصا اور دیانت دونوں میں تصدیق ہوگی کذا فی شرح الوجہ بیانیہ اور اگر گواہ نہ کرے کہ لکھتا جو طع کہہ جائیگا تو قصا میں اسکی تصدیق ہوگی اسکی زوجہ پر طلاق کا حکم ہو جائیگا علمائین اختلاف ہیں کہ قصا میں قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہو یا قسم لینے والے کی انومی اس پر کہ اگر قسم کھانے والا مظلوم ہو تو اسکی نیت کا اعتبار ہو اور نہیں تو قسم لینے والے کی نیت کا اعتبار کذا فی حاشیۃ المدنی نا فلا عن الاشباہ و فی الزہد قال فلا عن طالع و ہما لک قال عینت غیر مدخل و لویہ و صدق قصا اور زہد القائلین میں ہو کہ کا فلا فی لینے زینب طالع ہو اور واقع میں اس عورت کا نام بھی زینب تھا اور کہا زوج نے کہ میں نے اپنی زوجہ سے اس اور عورت جسکا نام بھی زینب تھا اور کہا تو اسکی دیانت میں تصدیق ہوگی نہ قصا میں اور اگر اسکی زوجہ کا نام غیر زینب ہو تو قصا میں بھی اسکی تصدیق ہوگی علی ہذا حلف لہ اسنے بطلاق امراتہ فلا نہ ہما غیر مدخل تطلق اور اسی طرح ہر اگر قسم کھانی اپنے قرض خواہ سے اپنی زوجہ زینب کی طلاق کی اگر فلاں دن قرض اس آدا کرے اور اسکا لکھ اسکی زوجہ کا نام زینب نہیں بلکہ علیہ ہو مثلاً تو اسکی زوجہ پر طلاق نہ واقع ہوگی و قد کثر فی زماننا قول الزہد انت طالق علی الاربعہ ہذا مہربا لہ المصنف یعنی الزہد ہو تو قصا گواہ دیتا ہے اور اگر نیت بکثرت تمل ہو چار سے زمانہ میں مرد کا یون کہنا کہ تو طالع ہو چار دن مذہب پر لینے بالفاق مذاہب الاربعہ مجھکو طلاق ہو کہ مصنف نے اپنی سند شرح منع الفقہاء میں کہ لائن جو یقین کرنا وقوع اس طلاق کا قصا میں بھی اور دیانت میں بھی اور قصا دے علی میں ہو کہ یہ طلاق رجعی ہو نہ بائن اسواسطے کہ غدا مہربا لہ الخاق ہو کہ انت طالع سے طلاق بھی ہوتی چونکہ ان فی حاشیۃ المدنی و لونا قال انت طالع فی قول الفقہاء اور فلاں الخاقی او ماضی دین اور اگر کہا کہ تو طالع ہو قصا کے قول میں یا فلا نے قاضی کے قول میں یا فلا نے مفتی کے قول میں تو باعتبار دیانت کے اسکی تصدیق ہوگی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اور اس لئے معلق کے ہر مفاد چنانچہ اول زوج نے کہا کہ جو طلاق بائن ہو کہ بچہ نکاح کی ہر طلاق بائن ہی بچہ جرت و سرائے اور گناہ تو دوسری طلاق بائن
واقع ہوگی سبب طلاق مطلق کے اس واسطے کہ مضاف بھی سبب طلاق مطلق کے خیر نہیں ہو سکتا دینی اور عربی الوبائیہ انت بائن کہ یہ مطلقا کلائے خیر و خیر مطلقا
النتیجہ اور جواز الیقین ہر وہابیہ سے کہ انت بائن یہ طلاق سے خود مانتا ہو خود بخیر و خیر لفظ بائن کا محقق ہر بیت کی طرف اس قول سے شائع ہوا کہ
کہ لفظ بائن میں نیت کے مضاف ہر بدون نیت کے طلاق نہ ہوگی، ورنہ قال ان دخلت الدار ذات بائن ثم قال ان نکلت زید فانت بائن ثم دخلت الدار ذات
ثم بیع اخری ذیفرہ اور اگر زوج نے زوجہ سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہوگی تو تو بائن ہوگی پھر کہا کہ اگر تو زید سے ہوگی تو تو بائن ہوگی پھر زوج گھر میں داخل ہوگا
تو ایک طلاق بائن پھر ہوگی پھر زید سے ہوگی تو دوسری طلاق بائن پھر واقع ہوگی کہ انی الذی فریضہ شال ہر وہابیہ بائن کی فی الزیادۃ ان دخلت الدار
فحال اللہ علی حرام ثم قال کہ لک لا یرفع فصل احدہا بابت و لکن فی الفصل الاثنی عشر علی الاثنی عشر فی حدیث اور برزنیہ میں ہر کہ زوج نے کہا کہ اگر میں ایسا کروں یعنی مثلاً اگر
فصل ہر یون تو امکہ کا حلالی پھر حرام ہر پھر اسی طرح دوسرے امر کے واسطے کہ یعنی مثلاً اگر میں ترک حلوۃ کروں تو حلال خدا کا پھر حرام ہر سونے
کوئی ان دونوں میں سے کیا تو ہوگی عورت پر ایک طلاق بائن پڑی اور یہ صریح اگر دوسرا امر کیا تو دوسری طلاق واقع ہوگی بنا بر قول فقہ کے کہ ہر کہ یو یا دیکھنا چاہتے
قیود القباۃ لا زلوا باننا اولام اضافت البائن او علقہ لم یصح لکن فی حدیث ہر کہ مصنف نے فقہ کے معلق کو قبولیت کے واسطے کہ اگر عورت کو طلاق بائن دیا پھر
مضاف کر دیا بائن یا معلق کو تو صحیح نہ ہوگا بل تغیر بائن کے کہ انی البائن یعنی جیسے بائن بلا تعلیق بعد بائن کے صحیح نہیں ہے یہی تعلیق اور اضافت بعد
بائن کے درست نہیں ہے فی حدیث بائی الزیادۃ قال کل امراة لم یلق علی الخلفۃ اور اس صرح سے کہ طلاق صحیح بائن کو لاحق ہوتی ہو وہ ماریت جو برزنیہ
پھر سنٹی ہر کہ کہامو نے کہ جو عورت کہ کسی ہر وہ طلاق ہر تو یہ طلاق نہ واقع ہوگی مطلق پر مبنی وہ عورت جو طلاق بدست مال کے واقع ہوگی اس واسطے کہ صریح
بائن کو اس وقت لاحق ہوتی ہر جبکہ عورت کی طرف خطاب ہو طلاق کا یا اشارہ ہو اس کی طرف اور یا نہ خطاب ہو نہ اشارہ کہ انی حاشیۃ اللہ و لوقال ان دخلت
کہ الامراة لک لا یلق مضاف البائن اور اگر کہ کہ اگر میں ایسا کروں تو اس کی عورت ایسی ہو یعنی طلاق ہر نہ واقع ہوگی مضاف بائن پر ہوا اس کے کہ بائن سے نکاح
جائز ہوتا ہر وہ مکی عورت نہ ہر عداہ اس کے خطاب اور اشارہ بیان بھی نہیں دلیفہ اہل بک سے کہ اجزا بائنا مضاف شایۃ الاو علقہ فی قبایہ الاکل امراة وقد
خلع و لاحق العصر لک لا یلق ہر اور مکی ہر نظر میں بعض علماء نے تمام حقوق کی صورت میں مستثنیٰ اور عدم حقوق کی صورت میں مستثنیٰ یعنی
طلاق صریح اور بائن کی ہر صورت کے حقوق کو جائز رکھ نہ جائز جان بائن کے حقوق کو ساتھ بائن کے مگر جبکہ تو نے تعلیق کی ہو بائن کی قیاسی کی یعنی اس
صورت میں بائن لاحق ہوگی بائن سے اور صریح بعد بائن کے لاحق ہوتی ہو مگر اس صورت میں کہ کل امراة لم یلق کہا اور لک لا یلق خلع کیا اور طلاق صریح کو بعد
خلع کے لاحق کیا تو یہ طلاق صریح بعد بائن کے نہ واقع ہوگی اور بعض فقہ میں صریح اولی یون ہر کہ خود اجزا بائنا شایۃ یعنی ہر کہ حقوق کو جائز جان بائن بعد بائن
کل فرقہ ہی فسخ من کل وجہ کا سلام مردۃ مع محاتی و خیر بلوغ حق لا یقع الطلاق فی عدتہا مطلقا جو جہائی کہ وہ فسخ کلی ہر طرح سے جیسے
مسلمان ہر نہ زوجین میں سے کسی کا یا مرد ہو یا عورت کا اور دار الحرب میں جا کر ملنا اور خیر بلوغ کا عورت یا مرد کو یا خیر حق عورت کہ تو واقع ہوگی طلاق کی
عدت میں مطلقا طلاق صریح نہ بائن نہ غیر معلق خواہ عدت میں ہو خواہ عدت میں نہ کہ انی حاشیۃ المدنی و کل فرقہ ہی طلاق لا یقع الطلاق فی عدتہا مطلقا
نہ بائنا اور جو جہائی کہ وہ طلاق ہر تو واقع ہوگی طلاق کی عدت میں صریح ہر واقع ہوگی جیسا کہ ہم نے بیان کیا یعنی ہر کہ صریح اس آئینہ فروع مسائل لم یصح
کے انما یجوز الطلاق المطلق المقتد لک لکیشۃ لا یجوز خلاصۃ طلاق تو اس عورت کو لاحق ہوتی ہر جو طلاق کی عدت میں ہر اور جو عورت سبب
و طعی اشتہا ہی کے عدت میں ہر اس کو طلاق نہیں لاحق ہوتی کہ انی الخلاصۃ ہم اسی طرح نکاح فاسدا و لک لکیشۃ جیسا کہ آزاد ہو جاؤ تو اس کی عدت میں
بھی طلاق نہیں لاحق ہوتی کہ انی حاشیۃ الطحاوی و فی القیدیہ زوج امرأتہ من غیرہ لم یکن طلاقا ثم قرأ من ذی طلاقہ لک لکیشۃ ہر کہ زوج نے

رسالت یعنی غیر سے طلاق کو کہلا بھیجا فرق تفویض اور توکیل میں یہ ہے کہ جبکو تفویض ہو وہ اپنی ذات کے واسطے عمل کرتا ہے اور توکیل میں یہ کہ کسی اور کو بتا کر
 غیر کے واسطے عمل کرتا ہے اور رسالت تو محض تحمل اور سفارت سے عبارت ہے والفاظ التفویض ملتئمہ تخییر و امر بیدرستیہ اور الفاظ التفویض کے تین
 ہیں ایک تخییر و امر بیدرستیہ اس میں طلاق لیا اختیار ہے اور امر کہ بیدرستیہ و نیوی تفویض الطلاق لانہا کنا یہ فلا یعلان بالانہ
 او طلق فی نفسک فلہا ان لطلق فی مجلس علمہا بہ شائعہ او اخبارا اگر کہ ازواج نے زوج سے کہ اختیار کر لے یا یوں کہ کہ تیرا تیرے یا تین
 ہر نیت کی ان دونوں لفظوں میں طلاق سپرد کرنے کی اس واسطے کہ یہ دونوں لفظ کنا یہ طلاق ہیں تو طلاق وقع ہوئے میں یہ دونوں نیت کے عمل
 نہ کرینگے یا زوج نے یوں کہ کہ طلاق دے اپنی ذات کو تو ان تینوں صورتوں میں زوجہ کو اختیار ہے کہ اپنی ذات کو طلاق دے یا اسے علم تفویض
 کی مجلس میں یعنی جس جگہ عورت کو تفویض طلاق کا حال معلوم ہوا وہیں تک اسکو اختیار حاصل ہے خود یا بالمشافہہ نہ جس سے اسکا علم ہوا ہو خود یا کہ اسکو
 سے خبر ہو چکی ہو یا زوج کا خط آیا ہو یا ان طال یوا او اکثر نام یافتہ و مضمی الوقت قبل علمہا مجلس علم تک عورت کو اختیار حاصل ہے اگرچہ مجلس راہ ہو چکی ہو یا کہ
 دن تک یا زیادہ مجلس طے میں وہاں تک اختیار ہے جب تک فرج نے تفویض کا وقت نہیں ٹھہرایا ہو جال یہ ہے کہ وقت میں گذر گیا قبل علم زوجہ کے یعنی ہفت روزہ نے
 کہا تھا کہ زوجہ کو جب تک اختیار ہے پھر زوجہ کو خبر ہوئی بعد غروب آفتاب جبکہ کے تو تفویض باطل ہو چکی یا لم یقبل لبدل مجلسا حقیقہ او کما بان محمل لقطعہ
 مایدل علی اعراس لازتلیک فیہ وقت علی قبولہا فی المجلس لا توکیل فہر جوعہ زوجہ کو اختیار باقی ہے جب تک مجلس علم سے واسطے اس واسطے کہ کھنچے میں
 اسکی مجلس کا تبدل ہے حقیقت میں یہ تبدل مجلس حکم ہوا اس طرح ہر کہ وہ کام کرنے لگے جو فاطمہ جو اختیاء اگر اس قسم سے جو دلات کرے بلہ التفاتی اور
 مد گردانی پر اس واسطے کہ تفویض تملیک ہے تو موقوف ہو چکی عورت کے قبول پر مجلس میں تفویض توکیل نہیں بلکہ تملیک ہے تو زوج کو تفویض سے رجوع کرنا صحیح
 نہیں حتی وغیرہ اثم حلف ان لا یطلقا فطلقت لم یثبت فی الاصح تفویض تملیک ہے وہاں تک کہ اگر زوجہ کو اختیار طلاق کا دیا پھر قسم کھائی کہ میں اسکو
 طلاق نہ دو مگر عورت نے خود طلاق دے لی تو زوجہ کا ہنوا تو اس میں اس واسطے کہ طلاق دینے والی عورت ہوئی نہ زوج اور اگر تفویض تملیک ہوئی
 بلکہ توکیل ہوئی تو عورت کی طلاق سے نوح حائض ہونا اس واسطے کہ توکیل کا نسل بعینہ توکیل کا نسل ہوتا ہے اور اگر زوج بعد صلت کے زوجہ کو مکرر لگیا تو
 بالافاق حائض ہوگا شام کو نہ سہا سہا کتنی کو خیر ہا کے مقام پر ولو غیر ہو کتا اس واسطے کہ سہا سہا تفرج ہے تملیک تفویض پر کہ فی حاشیۃ المدنی لا یطلق بعد
 اسی المجلس اما اذا را علی قولہ طلق فی نفسک او اذ انتی شئت او اذ انتی شئت او اذ انتی شئت او اذ انتی شئت فلا یستقید بالجلس طلاق سے کسی عورت کو مجلس
 علم کے گمراہ وقت کہ زیادہ کرے اپنے قول طلق فی نفسک اور اس کے مثال پر بلفظ انتی شئت کا یا انتی شئت کا یا انتی شئت کا یا انتی شئت کا تو اس کے زیادہ کرنے
 سے اختیار عورت کا مجلس علم تک مفید ہوگا بلکہ ہر وقت اسکو اختیار باقی رہے گا اس واسطے کہ قول زوج کا یوں ترجمہ ہے کہ تو اپنی ذات کو طلاق دے جبکہ چاہے یا جہت
 تو ارادہ کرے و لم یصح رجوعہ لہ امر او نہیں صحیح ہے رجوع کرنا زوج کا اس سبب سے کہ عورت کو چاہیے یعنی تفویض تملیک ہے توکیل جو پلٹ جانا درست ہوتا و اما فی
 طلق فی نفسک لہ و قولہ لا یجوز طلق امر ان فی صحیح رجوعہ و لم یستقید بالجلس لانہ توکیل محض اور اس قول میں کہ طلق فی نفسک یعنی طلاق سے
 اپنی سوت کو یا اس قول میں جو چاہیے سے کہ کہ تو طلاق دے میری عورت کو صحیح ہے رجوع کرنا اس قول سے اور یہ تخییر مفید ہے مجلس کر میں اس واسطے کہ یہ
 قول محض توکیل ہے طلق تملیک نہیں اس واسطے کہ مامور اس میں عمل غیر کے واسطے کرتا ہوا ہے اپنے واسطے بکلمات مملکۃ بلفظ کہ پھر حق قبول ہوئی تو رجوع
 کرنا درست ہے اور توکیل میں مجلس کی قید نہیں مگر طلق فی نفسک و مکرر کان تملیک فی حقہا توکیل لانہ حق و مکرر جو ہر اور اس قول میں کہ طلاق سے
 اپنی ذات کو اور اپنی سوت کو تو یہ قول تملیک ہے جو مخاطب کے حق میں اور توکیل ہے اسکی سوت کے حق میں کہ اپنے یا جو ہر تو زوج کو طلاق دہانی
 مخاطب سے رجوع کرنا درست نہیں اور اسکی سوت کے طلاق دہانی سے رجوع درست ہے اور مخاطب کی تخییر مفید ہے مجلس جو بکلمات اسکی سوت کے

[illegible]

ماندہ چلنے عورت کے جو بیان تک کہ نہیں برہنہ مجلس کشی کے بننے سے اور بدلتی ہو سوا ہی کے چلنے سے واسطے شرط ہے یا ل کے عورت کی طرف
 اس واسطے کہ سوا ہی کے چلائے بر جاوہر چلتا ہو بخلاف کشی کے الا ان تجیب مع سکوتہ او کوئی نامی کل بقودا ایماں فان کا سفینہ سوا ہی کے چلائے سے اور
 عورت کے خود چلنے سے مجلس لائی جاتی ہو مگر اس وقت مجلس نہیں بدلتی جب عورت اول اُسے جواب بن نوح کے چپ ہٹنے کے ساتھ ہی یعنی فوراً حاضر کر کے اپنے
 قدم اٹھاتے ہیں جو بیاہ اور اگر پہلے قدم اٹھا پھر جواب یا تو طلاق ذریعہ ہوگی کذا فی حاشیۃ الخطاۃ ناقلاً عن السنن یکذا یخرج اور زوجہ دونوں ایک کجاوہ
 میں چون اور اس وقت کو اس وقت والا ہا ملتا ہو اس وقت میں کشی کے ہی یعنی اُس کے چلنے سے مجلس نہیں بدلتی فی اختیاری نفسک لا تصح منیہ انشاءت
 لعدم تنوع الاختیار بطلان انت یا من اور اگر یک بیک اور اختیاری نفسک یعنی اپنی ذات کو اختیار کر کے اس میں صحیح نہیں عورت کو تین طلاق کی نیت کرنا
 بسبب عدم تنوع اختیار کے معنی اختیار ایسا اور نہیں جو چند قسم ہو بخلاف انت یا من کے یا اگر یک بیک کے اس واسطے کہ بیعت چند قسم ہو سکتی ہو یعنی
 بیعت صغریٰ اور بیعت کبریٰ تو اگر انت یا من تین طلاق کی نیت کرے گی تو صحیح ہو بسبب تنوع کے اور یہی طرح اور ایسا بھی بیعت ہر طرح کو اختیار کرے
 یا طلاق کو پھر طلاق صحیح کو اختیار کرے یا من کو پھر بیعت صغریٰ کا ارادہ کرے یا کبریٰ کا بخلاف اختیاری نفسک کے کہ اس میں تنوع اور کوئی کجاوہ نہیں
 اس واسطے کہ نیت عورت کا مفید ہو تخصیص نفس کو اور متخلص کو بیعت انت یا من عورت کو بیعت صغریٰ اس واسطے کہ بیعت صغریٰ سے بھی خلاص نفس کا ملک نوح سے ہوتا ہو
 کلام کے اسکی تقدیر ہوگی اور قدر ضرورت بیان انی مرتبہ ہو بیعت کو یعنی بیعت صغریٰ اس واسطے کہ بیعت صغریٰ سے بھی خلاص نفس کا ملک نوح سے ہوتا ہو
 بیعت کبریٰ یعنی تین طلاق کی نیت کرنا صحیح ہوگا کذا فی حاشیۃ البدلی بل تبین لہجۃ ان قال انت اختیاری نفسی اور انما اختیاری نفسی احساناً بالکلمات
 تو اطلاق نفسک انت نا طلاق اور انما طلاق نفسی لہجۃ ان قال انت اختیاری نفسی اور انما اختیاری نفسی احساناً بالکلمات
 کہ میں اپنی ذات کو اختیار کیا یا من کے کہ میں اختیار کرتی ہوں اختیاری نفسی سے طلاق منع ہوگی بدلیل احسان کے بخلاف قیاس بخلاف انت یا من کے کہ طلاق
 نفسک تو عورت نے جو اب میں لکھا کہ انما طلاق یعنی میں طلاقہ ہوں یا یوں کہ میں اپنی ذات کو طلاق دیتی ہوں تو طلاق منع ہوگی اس واسطے کہ وعدہ ہو
 ایقاع و طلاق کا یہ قول خود ایقاع طلاق نہیں کذا فی الجہرہ عدم وقوع طلاق جلیک ہو کہ وقوع طلاق اس لفظ سے متعارف ہو یا عورت نیت طلاق کی
 نہ کی ہو اور اگر اس نے باء میں صیغہ مضارع سے یا جملہ یہیہ سے طلاق واقع کرنا مروج اور مشہور ہو یا عورت ایسی ایقاع طلاق کی نیت کی ہو تو ایقاع طلاق واقع
 ہوگی مگر قیاس چاہتا ہو کہ انما اختیاری نفسی سے طلاق منع ہو اس واسطے کہ یہ وعدہ ہو خود انشاء طلاق نہیں انشاء ہوتا ہو ماضی سے مضارع سے لیکن اعتبار احسان
 کے اس لفظ سے طلاق واقع ہوتی ہو جو بداحسان کی یہ کہ صحیح مسلم میں حدیث مروی ہو کہ جب کیت تحیر کی نازل ہوئی تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ حال کہا تو صدیقہ نے کہا کذا فی ارید اللہ و رسولہ والدار الاخرۃ یعنی میں اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کے لئے کہہ رہی ہوں اور میں اللہ کی
 روایت میں یوں کہ بل اختار اللہ و رسولہ یعنی بلکہ میں اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کرتی ہوں اور رسولہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جواب کو بصدیقہ رضی اللہ عنہا
 رکھا و ذکر النفس والا اختیاریۃ فی احد کلاما میما شرط الصحیح الوقوع بالا جماع اور ذکر النفس کا باللفظ اختیار کا ذکر میں سے ایک کلام میں طلاق کا
 صحت وقوع طلاق کے باجماع صحابہ یعنی وقوع طلاق کا باللفظ اختیار کا باجماع صحابہ کو اہم علم ہوا ہر دم و نفس اور اختیار کا باجماع صحابہ میں ضرورتیں بلکہ لفظ کا قائم
 مقام نفس اور اختیار کے جوہر بھی انھیں دونوں لفظوں کے برابر ہو ویشترط ذکر ما متصلاً فانما انما فی مجلس صحیح لانا ملک فیہ
 بالانشاء اور بشرط جو ذکر نفس کا یا اختیار کا متصل کلام میں پھر اگر نفس صحیح ہو سو اگر کسی مجلس میں اس کا ذکر ہو گیا تو صحیح ہو اس واسطے کہ عورت مجلس میں انشاء
 طلاق کی مالک ہو تو ذکر نفس اور اختیار کی بھی مالک ہو والا لا الا ان یتصلاً فانما علی اختیار نفس صحیح وان خلاصاً عما عن النفس وروایت داؤد بن
 داؤد باقی لیکن ردہ الکمال و لفظ الاصل و فیصل فافتمی ضعیفہا اور اگر ذکر نفس عورت نے مجلس میں کیا تو ایقاع طلاق صحیح نہیں نفس ماضی میں کہ اگر جو میں

سہ
 یعنی مردہ از ناب کی
 بیعت یا عیاق
 لانا ملک ان کہی
 نودان کو عورت
 درین مقام میں
 اس میں طلاق صحیح
 گفتن زمانہ کو
 و لفظ الا و فان
 اعلیٰ کلمات
 ملک اور اختیار
 یعنی کہ اختیار
 سے اگر عورت
 و یا کہ عورت کی
 رفق تو اگر کوئی
 وقت نگاہت
 پہلی طرح
 ہو اگر کوئی
 سہل کار
 انشاء جو کلام
 بیعت کے لئے

باب الامر بالمعروف

[illegible]

[illegible]

اس فقہ پر عمل کیا اور عورت کے حق میں بچہ کو دیکھ کر منہ سے نکال دیا تو وہ شخص دوسرے فتویٰ پر عمل کرے دوسری عورت کے حق میں بھی عورت میں اور اس کے گھر میں کر لیا جائیگا
 فتویٰ سپرد نہایت چنگیز کذا فی البیرونی شیخ الاسلام مفتی ابوسعید نے کہا لانا وہ دریافت کرے گا یہ کہ وقت ضرورت اپنی ذات پر عمل کرے صلواتی نے کہا اسکا علم کے فتویٰ دے
 تاکہ جاہل لوگ بد مذہب پر راہ چاندین اور کبر الراقی میں نہ مایہ سے منقول ہو کہ چار زمانہ میں منہ سے نکال کر عملی بہرہ و طرح کے عملی علم پاس جائے اور اپنی میں کا ذکر کرے
 اپنی اختیار طرک محل فتویٰ کے بیان کرے عالم اسلام محل عورت کے گھر سے اور شخص اجازت غلبی سے نکال کر دے کہ اس سے میرے نکاح بھی ہو گیا اور حادث بھی ہو سکتا ہے
 حاشیہ المدنی و سطل تبخیر الثلث للحرۃ و الثمین للامۃ تعلیقہ للثالث و درودنا اور ہاں کرتا ہے کہ فی الحال بین طلاق و نزع کا نزاع ہے حق میں اور وطلاق کو تو بھی
 حق میں بین طلاق کی تعلیق کو اور بین نکاح کو یعنی نزع اول بین طلاق یا کسر تعلیق کی بھر کے بعد بین طلاق کو باطل ہے کہ فی الحال نزع کر دیا تو تعلیق کا کچھ
 اعتبار نہ اگر اس طلاق سے بعد نزع ثانی کے نکاح کر لیا اور بعد اسکے شرط تعلیق باقی جاوے تو طلاق و نزع ہوگی الا انما فی الی الملک لکمر تبخیر بین کی سطل جو تعلیق کی اگر
 اس تعلیق کو جو ملک کی طرف تھا جو سطل نہیں بچا چنانچہ بین یہ مذکور ہو چکا اور تعلیق مضائقہ نہیں ہو چکا بلکہ اپنی طلاق کا نزع و حکمت طلاق اپنی جو بار کہ میں
 سمجھتا نکاح کر دے تو تو طلاق ہو تو تبخیر بین طلاق کی اس تعلیق مضائقہ نہیں ہو سکتی کذا فی حاشیہ التذکرہ لخطاوی نے کہا کہ یہ مسئلہ مذکور ہو چکا اور سرت
 نہیں ہوا اس واسطے کہ سابق میں یہ مسئلہ کہیں مذکور نہیں لائے تبخیر وادونہما سطل تعلیق ثلث کی بین بین طلاق سے کسر کی تبخیر علم ان ایس تعلیق سطل وال اصل لا بد وال
 الملک دریافت کر کے تعلیق طلاق کی باطل ہوئی جو زوال علت سے زوال ملکیت سے اور علت ازل ہوئی ہو بیوقوف کبری سے یعنی بین طلاق سے حرہ میں اور دو طلاق سے
 نوٹدی میں بھر جب بین طلاق کے بعد حیاتی کامل ہو گئی اور علت باطل ہو چکی تو باقی طلاق کا ل باقی نہ تو تعلیق بھی باطل ہو گئی اور جو علت کہ بعد نزع ثانی کے
 پیدا ہو گئی وہ باطل معدوم ہو اور معدوم لائق اعتبار کے نہیں فتاویٰ ثلث اور ما بعد ما بعد دخول الدائم تبخیر الثلث ثم لکھ البعد لیس لیس تعلیق طلاق وقوع بدو لکھشی اور اگر نزع
 نے بین طلاق یا کسر کی تعلیق داخل مادہ کی بھر فی الحال بین طلاق کو دیکھ کر دیا بھر نکاح کیا اسی صورت سے بعد تحلیل نزع ثانی کے تو باطل ہو گئی تعلیق مذکور تو نہ
 واقع ہو گا کچھ عورت کے دخول دار سے اس واسطے کہ اثر تعلیق کا اب کچھ باقی نہ تو تعلیق کے وقت کی علت باطل مٹ گئی اور علت حادثہ سے اس تعلیق کو کچھ علاقہ
 نہیں دوکان جو زوال و ما بعد سطل معلق کذا اور اگر نزع نے بین طلاق یا کسر تعلیق کی بھر فی الحال دو طلاق یا ایک طلاق کو واقع کر دیا تو تعلیق باطل ہو گئی تو
 باطل معلق واقع ہو گا تعلیق اس واسطے نہ باطل ہوئی کہ علت نزع کی ایک یا دو طلاق سے نہ زوال ہوئی نزع کو جائز تھا بعد ایک دو طلاق کے کہ بعد نزع ثانی کے
 سطل کی رضامندی سے نکاح کر لیا اس صورت میں تو نعم ملکیت نزع کی سبب بیوقوف صغریٰ کے زوال ہوئی تھی اور ثابت ہو چکا کہ زوال ملک سے تعلیق باطل نہیں
 ہوتی بھر جب علت باقی ہو تو تعلیق بھی باقی ہو جب عورت نزع معلق معلق کے پاس خود کر لگی اور شرط باقی جاوے تو بھر طلاق کی تعلیق ہوئی تھی سبب نزع ہوگی
 خواہ ایک طلاق ہو خواہ دو خواہ تین وادع محمد بن قتیہ الاولی و ہی مسئلہ عدم الایۃ اور داخ کرتے ہیں امام محمد بن قتیہ اول کو یعنی جب تبخیر بین طلاق سے کم کی
 ہوئی تو بھر ملک اول میں عدد طلاق کے باقی نہ گئے اسے بعد و جو دوسرے واقع ہوئے مثلاً نزع نے تعلیق بین طلاق کی دخول اور بھر ایک طلاق کی تبخیر کی
 لینے فی الحال نزع کو ہی در بھر نزع ثانی کے بھر نزع اول کے نکاح میں عورت آئی اور شرط تعلیق کی باقی گئی تو دو طلاق واقع ہو گئی اور اگر ملک اول میں دو طلاق کی
 تبخیر کی تھی تو ایک ہی طلاق واقع ہو گئی اس واسطے کہ انہا ہی بقیہ تھا ملک اول کا اور یہ مسئلہ ہم کا ہو جو باب الراجح میں اور چھ خاصہ یہ کہ تبخیر وادونہما سطل تعلیق ثلث میں اتفاق
 شیخین اور محمد بن قتیہ باطل میں ہوتی لیکن اختلاف ہو تو وہ معلق میں شیخین کے نزدیک سطل معلق واقع ہوتا ہے اور محمد کے نزدیک جب بعد بین طلاق باقی رہا ہو انما واقع
 ہوتا ہے و نزع میں معلق واحد نزع نہیں مگر انہما بعد نزع آخر فہ علت در جہتا خلافا لحدیث و اختلاف شیخین اور محمد کا ظاہر ہوتا ہے اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے ایک طلاق
 کی تعلیق کی دخول اور بھر بعد تعلیق کے اسے دو طلاق کو فی الحال معلق کر دیا بھر نزع عورت سے نکاح کیا بعد دوسرے نزع کے بھر عورت ازین نزع اپنی کو نہیں کے
 مذکور نزع اول کو رجعت کر ا عورت سے درست ہو اس واسطے کہ نزع ثانی نے طلاق بھر کر ہم کر دیا یا اسکا وجود ہی تھا تو نزع اول کو بکابر بعد بین طلاق کا نزع باطل ہو چکا ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اسکا نوم زیادہ ہو گیا یعنی تعمیر قمل کی بار بار اور ہونے لگا فی النہایہ اور یہ سب غریب جو وہ غریب کی یہ جو کہ نکاح اہل کی خطا کلام میں شہور جو نہ اس کے سیر میں اور ہر ایک میں روایت غایہ کو احد القولین ٹھہرایا ہو اور کہنا ہو کہ کفر کلام کے کوئی موجب نہ نکاح اہل نہیں لکھا فی حاشیۃ الدینی و فی کلامہا محل ای بل الامین سلطان اہل قوا و وجد الشرط مرطہ الا فی کلماتہ فیخل لبعہ الثالث لاقتضاہا عموم الافعال کا مقتضی اہل عموم الاسماء اطلاق الفاظ شرط میں سب میں باطل ہو جاتی ہو میں سبب باطل ہو جائے تعلیق کے جبکہ ایک شرط باطلی جائے مگر کلام کے لفظ میں ایک شرط باطلی جانے سے میں باطل نہیں ہوتی اس لئے کہ کلام میں تین باطل ہیں باطل ہوتی ہو یہ وسط اقتضا کلام کے عموم افعال کو جیسے کہ مقتضی ہو لفظ افعال کا عموم اس کو اگر زوج نے کہا کہ کلام دخلت الدار فانت طالق جو جو شرط افعال ہوتی اگر تین تین بار تودہ تین طلاق کر بائن ہوگی پھر اگر بعد زوج ثانی کے زوج اول کے نکاح میں آئی اور جو بھی باکر میں آئی ہوگی تو توجہ نہ دے ہوگا بسبب اہل تعلیق اور اگر کمال لمرأۃ ازواجہا فی طالق یعنی جس عورت سے کہ میں نکاح کروں تودہ طالق ہو تو یہ عورت مطلقہ ہوگی بعد نکاح کے پھر اگر دوسری بار نکاح ہو تو اس سے نکاح کر گیا تو طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ لفظ افعال کا عموم اس کو مقتضی ہو نہ عموم افعال کو خلا بطریق ان کلام بعد زوج آخر الا اذا دخلت کلام علی الترتیب نحو کلاما ترو جک فانت کلاما ترو کلاما علی سبب الملک و وہ جو تیرہ تیرہ تودہ واقع ہوگی طلاق کلاما دخلت الدار فانت طالق کے کہنے اور عورت تین بار داخل ہونے کے بعد اگر زوج اول اس سے نکاح کر گیا بعد زوج ثانی کے مگر جبکہ داخل ہوگا ترو ج کے لفظ پر چنانچہ کلاما ترو ج کلامت کہ ازانی جبکہ میں تیرہ ترو ج کروں تو طلاق تین ہو تو اس عورت میں بعد نکاح کرنے تین بار کے بھی تعلیق نہ باطل ہوگی بسبب داخل ہونے کلام کے ملک کے سبب پر یعنی ترو ج پر اور سبب ملک تین تین طلاق واقع ہوگی پھر نکاح کر کے اگر چہ شرط داخل کر لے عشر زوجہ کے بعد اس واسطے کہ جب شرط باطلی جائیگی یعنی ترو ج تو با بعد از اس کو سبب الا ان ہوگی یعنی طلاق و سن لطیف کلاما لوطا لموطا کلاما طلاق فانت طالق فظنھا واحده لقع فنتان اور سائل کلاما لطیف مسئلہ یہ کہ اگر کلام زوج نے اپنی عورت سے کہ جبکہ میں تجھ کو طلاق دوں تو تو طالق ہو پھر اس کو ایک بار طلاق دی تودہ بار طلاق واقع ہوگی ایک طلاق سبب تیرہ کے اور دوسری طلاق بسبب تین کے بعد اس واسطے وجود شرط کے وہی کلام واقع علیک طلاق یعنی ثلث لکن لا یزید علیہ الثالث اور اس قول میں کہ کلام واقع علیک طلاق فانت طالق یعنی جب تیرہ طلاق واقع ہو تو تو طالق ہو پھر اس کو ایک طلاق دی تو تین بار طلاق واقع ہوگی بسبب مکر ہونے وقوع طلاق کے اس واسطے کہ جب ایک طلاق دی تو شرط باطلی گئی تودہ دوسری طلاق واقع ہوئی اور ثانی کے وقوع سے پھر شرط باطلی گئی تو تیسری طلاق واقع ہوئی و علی ہذا القیاس فی غیر النہایہ لیکن وقوع طلاق کا تین سے زیادہ ہونگا اس واسطے تیرہ تین کی طلاق تعلیق کی بخلاف مسئلہ سابقہ کے کہ تین تکرار وقوع کی نہیں تودہ ہی بار واقع ہوگی نہ تین بار بعد از اہل و زوال الملک میں نکاح میں لایطالع الامین فلما بانا ارباع ثم کلمھا او اشتہر او وجد الشرط طلقت و حق البقاء لا یطریق بقاء عملہ اور تعلیق کے زوال ملک کا ملک نکاح کا زوال ہو یا ملک میں کا نہیں باطل کر تعلیق کو تو اگر نکاح کہہ کر ایک طلاق یا دو طلاق بائن دی اور اس کی عدت گذر گئی یا غلام کو سچا بعد تعلیق عتق کے بعد نکاح کیا مطلقہ بائن سے تو بعد زوج ثانی کے یا اس غلام کو سچا لیا پھر تعلیق کی شرط باطلی گئی تو عورت مطلقہ ہوگی اور غلام آزاد ہوگا کجبت بقا می تعلیق کے بسبب باطلی رہے کل تعلیق کے مراہل تعلیق سے عورت اور غلام ہو اور یہ جو کہ زوال ملک بطل تعلیق کا نہیں یہ اس صورت میں ہو جبکہ زوال کہ تین طلاق سے ہو اور اگر زوال ایک تین طلاق سے ہو اور باطل ہو جائی ہو تعلیق بعد بائن جلد شرط کے طرح سے یعنی وجود شرط کا ملک میں ہو اور یہ یا غیر ملک میں ہو تو تین طلاق تعلیق باقی نہیں رہتی لیکن اگر ملک میں شرط باطلی گئی تو عورت مطلقہ ہوگی اور غلام آزاد ہوگا اور اگر شرط ملک میں چائی گئی اس طرح کہ عورت داخل گئی مگر میں مثلاً بعد از اہل و زوال و انقضائے عدت کے قبل ترو ج کے تو عورت مطلقہ ہوگی اس طرح غلام آزاد ہوگا اس واسطے کہ ہر شرط کو طلاق نہیں ہوتی غیر ملک میں چنانچہ زوجہ شام نے مسئلہ آزاد کو نکاح کیا لیکن اس میں علی الثالث و بطل الدار ان لایطالعہ و اخر و بعد از ان شرط داخل الامین فیکلمہا از حیہ اس شخص کے واسطے جسے سلق کیا تین طلاق کو داخل اور یہ کہ عورت کے ایک طلاق و سچا کہ بعد از انکہ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۲۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۳۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۴۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۵۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۶۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۷۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۸۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۹۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔
 ۱۰۔ عورت کو طلاق کا حق ہے اور اگر عورت نے طلاق کا حق استعمال کیا تو اس کا نکاح باطل ہے۔

انجملات وقوع الفرج قیاماً باحبیب الشیخ واللحان فائدہ لایرشد علی ما فی الحاشیہ والفرج عن الجاسع وجزم فی الکتاب فی قال فی البحر نکاح هو المذهب ما طلاق
نکاح معصافہ الیہ وقیل فاما الزلیجی ہو کالاولی فی شرا انجملات واقع ہوئے فرقت کے دونوں میں منبہ بقطع الذکر ہونے کے اور نامردی اور لوان کے کہ
ان صورتوں میں فرج وارث ہوگا زواج کا بنیاد روایت خانہ اور فتح القدر کے جاسع اور عدم وراثت پر یقین کیا ہوگا کہ فی بن بجز الزلیج میں کہ تو ایسی منبہ
طہر اس واسطے کہ فرقت طلاق ہو تو زوج ہی کی طرف منسوب ہوگا اور قول خدیجہ یہ کہ فرقت بخیال ہی فرقت ہے تو زوج ان میں سے کئی ارث ہوگا نامزد قول
اول کے اور قول ضعیف کا قائل بلجی جو ولادت ثلث شتم است و کفایت ہمارا الحرف کیا نکاح اللہ فی الرض من شمار و ہما اختار اور اگر عورت مرتد ہو گئی اور
دار الحرب میں چلی تو اگر ارتداد کا مرض میں ہو تھا تو زوج ہوگا دار شہد کا باعتبار دلیل شرک اور قیاس شخصی جو عدم وراثت کو اس واسطے کہ مسلم اور کافر میں فرقت
نہیں مالا بان ارتد فی الصحۃ لایرشد انجملات روتہ فاما فی منی مرض موثر فرقتہ سلطانا و لولہ اسکا خان اہلست ہی و رتہ والا خانہ اور اگر عورت بیماری میں
مرتد نہیں ہوئی اس طرح کہ صحت میں مرتد ہوئی تو زوج نہ نکاح دارث ہوگا انجملات ارتداد زوج کے واسطے کہ زوج کا ارتداد بجائے اس کے مرض الموت
کے ہو اس واسطے کہ مرد اگر ارتداد سے قبل نہ ہو تو عورت مرتد کی وارث نہ ہوگی ہر طرح سے خواہ وہ بیماری میں مرتد ہو خواہ صحت میں اور اگر فرج اور زوج
دونوں ساقی مرتد ہوئے پھر اگر عورت مسلمان ہوئی تو وارث نہ ہوگی اور اگر زوج مسلمان ہوگا تو وارث نہ ہوگا کہ فی الحاشیہ قال آخر امر ان تزوجہا طلاق
ثلاثاً ففک امرأۃ شتم آخری شتم مات الزوج طلقت لآخری عند التزوج ولا یصحہ فاما خلافاً لما لان اللوت صرف و التقاض بالآخری من
وقت الشرط ثبت مستنداً کہ ایک روئے کہ کچھلی عورت جس سے میں نکاح کو نہ دہ مطلقہ کہ میں رسوائی نہ کیا ایک عورت پھر دوسری عورت سے
نکاح کیا پھر زوج مرگیا تو مطلقہ ہوگی دوسری عورت نکاح کے ساقی اور فرج فاروق گا تو وہ عورت وارث نہ ہوگی بخلات صاحبین کے اس واسطے کہ موت صرف ہی
یعنی زوج کی موت سے یہ معلوم ہوا کہ کچھلی عورت منکو حیسی دوسری عورت ہو اور تصدق بہا زوج ثانی کا بوصف فرقتہ شرط کے وقت ہو یعنی تزوج
کے وقت سے تو طلاق ثابت ہوگی وقت تزوج سے مستند ہو کہ خلاصہ یہ کہ نام کے نزدیک طلاق واقع ہوتی تزوج ثانی کے وقت اور اس وقت فرج
بجائے نہ تھا لہذا دوسری عورت وارث نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک طلاق واقع ہوگی موت کے نزدیک لہذا وارث نہ ہوگی فروغ مسائل ملحقہ شرح کے کہ ابان فی فرج
شتم قال لہذا و تزوجک فان طلق ثلثاً فرجاً فی العہد و مات فی مرض لم ترث لہا فی عہد مستقبل و حصل التزوج بفعلہا فلم یکن قرار خلافاً لحد خانہ زوج نے
طلاق بائن فی دہ کو اپنے مرض میں پھر کہا اہل سے کہ جب میں تجھے نکاح کروں تو تو طالع بن ہو میں طلاق کر پھر اس سے نکاح کیا عدت میں اور مرگیا
اپنے مرض میں تو وہ وارث نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ عدت مستقبل میں ہو گئی اور البتہ تزوج ثانی عورت کے فعل سے ہوا تو فرج اور انجملات مجھ کے کہ فی الحاشیہ یعنی
طلاق بائن کی پہلی عدت سبب نکاح ثانی کے باطل ہو گئی اب عورت پر سبب نکاح ثانی اور وقوع طلاق ثانی کے دوسری عدت جاری عورت واجب ہوئی
پھر جب پہلی عدت باطل ہوئی تو وارث کیونکر ثابت ہوگی اس واسطے کہ کثرت فارسی عدت تک نہ ضرور ہو اور یہ کہ میں کہ عدت ثانیہ میں وہ وارث نہ ہو سکے اس واسطے
کہ ابطال عدت کا عورت ہی کی رضا سے ہوا تو زوج پر فرار ثابت ہوگا کہ لہذا البتہ بعد موت فی الطلاق فی مرضہ فالقول لہا قولہا طلقی و ہذا الخ و قالوا فی
الغیثۃ ولو اخرجت جھلاً یا عورت کو وارثوں نے بعد موت زوج کے انکی بیماری کے طلاق دینے میں یعنی زوج کے وارثوں نے کہا کہ زوج نے اپنے مرض میں اس کو
طلاق نہیں دی عورت کا دعوی غلط ہو تو صورت میں عورت ہی کا قول خبر ہوگا چنانچہ اس کا قول اس عورت میں خبر ہو کہ زوج نے مجھ کو طلاق دی حالانکہ وہ موت اسکا
اور وارثوں نے کہا کہ جاگتے میں طلاق دی کہ فی اللوایجہ طلقھا فی المرض و مات بعد العہد فاشکل من متاع الیبت لوارث الزوج لصیرہا تہما اجنبیہ بخلافہ فی
العہد جامع الفصولین طلاق دی زوج نے زوجہ کو مرض میں اور مرگیا بعد عدت کے تو مشکل اسباب گھر کا زوج کے وارث کا ہوگا سبب بیگانہ ہو جانے
عورت مطلقہ کے بعد انتقامی عدت کے انجملات اس کے کہ اگر زوج عدت میں مرگیا تو عورت وارث ہوگی اور شکل اہل بیت کے بغیر میں ہوگا تو عورت ہی

دائرہ کی موافقت میں ہر گونہ کائناتی جان و غنہ انہیں متعلق ہے اسباب سے دو اسباب کے درمیان جو کہ مرکز اور صورت انہوں کے میں نسبتاً ہر چہ قدر کہ وہ اسباب اور
صورت کے لئے ہے یہ کہ اسباب بعد صورت کے انہیں ہر گونہ کہ صورت سے نسبت متعلق ہے اور اس کے مناسب حال ہے کہ وہ اسباب کے کہیں نہ ان کے
اور ان کے کائناتوں کے متعلق ہے اور ہر اسباب کے صورت کے مناسب حال ہے کہ وہ اسباب کے کہیں نہ ان کے صورت کے مناسب حال ہے کہ وہ اسباب کے کہیں نہ ان کے
شاید یہ ہے کہ اسباب کے کہیں نہ ان کے صورت کے مناسب حال ہے کہ وہ اسباب کے کہیں نہ ان کے صورت کے مناسب حال ہے کہ وہ اسباب کے کہیں نہ ان کے

یا شیخ و مکرر مدعی و لایعادی و بیاد بر رجعت کا رجعت کی کوئی چیز اور انکو سر پر بھی ثابت ہوا اور لفظ رجعت کا معنی ہی منہ پر ہوتا ہے اور اگر بہت منہ پر
 سعدی نہیں ہوتا تاکہ بعد اس وقت کہ اور ان کی کے معنی میں ہوتا ہے رجعت کو بعد طلاق کے سوا سب کو کیا کہ رجعت مشرعی ہے جو درمیان میں رخصت فراق کے
 اور رخصت نہیں ہوتا خبر بعد وقت کے کسی اسلامتہ الملک القائم یا عوض اداست فی العدة ای عده الدخول فی عده ازاد رجعت فی عده غمواتہ
 ابن الکمال اصطلاح فقہاء میں رجعت عبارت ہے صاحب دوم ملکیت استماع سے ہوتا کہ نہ ہو کہ سے وہ ان شخص کے جب تک کہ طلاق عدت میں ہے اور اگر عدت
 سے عدت قبول کی ہو فی حقیقت معنی طلاق کی عدت اس واسطے کہ خلوت کی حدت میں رجعت نہیں کہنا اور کہ ابن الکمال م رجعت کو اس حدت کے ساتھ کہ تمام کما
 اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا اذنا سکون بعد رجعت یعنی اگر کوہ طلاقات کو دستور کے موافق اور اس کا عبارت ہے اس حدت کے طلاق تم سے نہ را اذنا نزل سے اور
 بلا عوض کی قید نہایت اس واسطے کہ فی کہ رجعت میں ان میں کی حاجت نہیں اس واسطے کہ قدرت ہے اپنی ملک قائم میں بلکہ اگر رجعت میں کہ بال شرط ہو کہ توجع پر
 اس کا دینا واجب ہو گا کہ انی ان رجعت اور رجعت میں بقایا حدت کی قید اس واسطے کہ فی کہ بعد انقضائے حدت کے رجعت نہیں ہے باقی ہے زوجیت کے بعد رجعت کی کافی
 حاشیہ المدنی و فی الزیادۃ اعمی النبی بعد انزل انکر فلا الرجوع فی عکسہ اور بزائد میں کہ کہ رجعت نے دعویٰ کیا دلی کہ بعد قبول کے اور رجعت فسخ کے اظہار کیا
 کہ زوج کو رجعت اختیار ہوتا ہے بلکہ بالکس میں یعنی اگر عورت طلاق کی معنی ہے اور زوج ملکہ ہو تو زوج کو رجعت اختیار نہیں اس واسطے کہ کچھ دلی سے میں رجعت ساقط
 ہو گیا و اشع مع اگر وہ نہ رجعت اختیار دے بیچ ہر رجعت ساتھ جبر اور بیہوشی اگر کھیل اور چوکنے کے منہ پر لقمہ میں جو کہی آتا ہے وہاں کہ کہ کلب غنہ جو کہی تو
 نہرل اور صاحب برادون شہری اور خطا کی صورت پر کہ زوج اور کچھ کا نام کیا چاہتا تھا اور اس کے لئے سے کل کیا کہ میں اپنی وجہ سے رجعت کی کو بھی رجعت بیچ ہوگی
 جو متعلق ہے اس بات کہ رجعت اور زوجت کے ساتھ بلایت لادرجہ استقامت ملک ثابت ہوتی ہے یا نہ لفظ رجعت سے معنی ہے رجعت رجعت سے کہ اور لفظ
 رجعت سے معنی میں ہے بلکہ رجعت اور لفظ سکانت یعنی میں نے مجھ کو رکھا ان الفاظ ثلاثہ سے رجعت تو لی صحیح ہے وہ نسبت کے بھی اس واسطے کہ ہر لفظ الفاء ثانیہ سے
 سرخ ہے جو رجعت میں بلا طلاق اور سرخ میں حاجت نیست کی نہیں اور کہ آیات رجعت سے یہ قول ہو کہ دانت سعدی کا است کہ تو یہ سرخ و کہ میں نے خبر جو کہ کئی
 دانت ابراہی یعنی تو میری صورت ہے تو ان الفاظ سے دون نسبت کے رجعت صحیح ہوگی کہ انی حاشیہ المدنی ناقلا عن النبی بالمثل صحیح کہ ہے بلکہ اور رجعت سے
 المصاہرۃ المسئلہ منہما احدا ما اذنا او کرا او مجتہدا و مستی بان صدقہا ہوا اور رتہ بعد موت جبر و اور میں ہے رجعت سے ساتھ کہ آیت رجعت میں اس
 فعل سے صحیح ہے جو جو موجب ہر حرمت مصاہرت کا مانند مساس یا قبل کے اگرچہ مساس رتہ ہی طلاق بطور رجعت مانے کے یا کہ نہ ہوتا ہے بلکہ اگرچہ رجعت ہی ہوگی
 ہو یا کہ ویران یا کہ بیرون یا ہر طرح بلکہ بعد خوب یا اگر اس کے یا ہر خیال ہونے کے بعد عورت کی تصدیق کرے یعنی یوں کہ کہ کہ حدت مجھ کو نہ ہوتے مساس کا یا اور نہ ہوتے
 کے بعد ہوتے ہوتے عورت کی تصدیق کر میں کہ انی اگرچہ تو اس فعل سے ان حالات میں رجعت ثابت ہوگی اس لئے کہ زمانہ مدتی میں رجعت میں شریعت میں کہ انی
 حاشیہ المدنی و رجعت الحیون پائل بزائدہ اور رجعت و روانہ کی ساتھ فعل کے ہے کہ انی الزیادۃ یعنی جس طرح حالت سے کل میں خبر کو طلاق کی خبر اور انہ دو گیا تو بھی
 رجعت فعلی صحیح ہے اس واسطے کہ انوال مجنون کے لغو ہیں لائق اعتبار کے نہیں یعنی ہر وجہ فی العدة یہ یعنی ہر ہر اور صحیح ہے رجعت غرض سے حدت میں

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۶۴

سبب ولادت کے تو یہ کہ قول مقبول ہوگا بدون گواہی کے اگرچہ عورت حرام ہو کہ ذاتی منع العذر و قدس العذر منقطع از ہمت من الحنفی الا غیر کلمہ اولہ منقطع
ایام سلطانہ و ان لم تقبل و منقطع ہوتی ہر وجہ جبکہ عورت ظاہر بر حین اتیر سے سبب گزرا جائے من اور کے ہر سبب سے خود خون نہ ہو گیا ہو کہ عورت
اگرچہ عورت شامی شو اور طہارت حین اخیر سے کوئی چیز کی مثال ہو اور بعضی وقت مصلوۃ یا اگرچہ وقت ایک نوکہ گزر گیا ہو تو بھی بعد از روز کے وقت
منقضى ہوگی و لا قائل لا ینقطع حتی تقبل و نویسور حرام مع وجود الازم منقطع لیکن و تسنن و لا تزوج احتیاجا اور اگر طہارت حین اخیر سے وقت من
گزرے تو عدت منقطع ہوگی و یا ان تک کہ عورت غسل کرے اگرچہ غسل گھر سے کے جوئے یا فی سے ہو و جو حین بیانی کے یعنی منکوک ہونی کے غسل سے
بھی طہارت نہایت ہوگی اعتقائے عدت کے حق میں لیکن اس غسل سے نماز نہ پڑھے اور کھانچ بھی دے کوئے نماز، منیاد کے اور حین جمعہ وقت مصلوۃ
غسیبہ دینیانی و متبایا کو گزر جائے تمام وقت نماز کا تو نماز (دین) ہو جائے عورت کے گھر سے من نماز اشراق کے وقت اقل مدت یعنی من عورت نماز
اور غسل نہ کیا تو عصر کو عدت، لیکن مدت منقضى ہوگی دنو حادثہ و لم یجاوز و لا مشرقہ قلب الرحمہ اور اگر عورت کے حین نے پھر عورت کیا اور اگر مرد من و سے بچا و
نہ کیا تھا تو زوج کو رجعت کا اختیار ہو اسو اسے کو سبب عود حین کے معلوم ہوا کہ ہنوز عدت منقضى نہیں ہوئی اوستی تیسرے عند عدم الازم و فی الاصل
مصلوۃ تمامہ فی الاصح یا میرا تک کہ عورت تیمم کرے یا فی نہ پڑھے کو عدت اور نماز پڑھے پوری نماز اگرچہ غسل کی نماز ہو تو دل اوج میں یہی اقل حین میں
عورت ظاہر ہوئی اور یا فی غسل کا موجود نہیں ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھی تب عدت منقضى ہوگی و فی الکتا بیہ یجوز ان لا یقطع حتی لدم یطبخ یا طخت سفادہ
ان الجوزہ و لا یخوفہ کزکام اور مصلوۃ کتا بیہ میں ہر وجہ منقطع ہونے کے مدت منقضى ہوئی کہ ذاتی المنقضى سبب کے و مخاطبہ کے یعنی حکام
شرعی کی وہ مخاطبہ نہیں شایع کتا ہو اور اس تعلیل سے مستفاد ہوتا ہو کہ دیوانی عورت اور بیو ش بھی اس طرح پڑھنی انکی مدت بھی یہی مصلوۃ حین
منقضى ہوگی اسو اسے کو وہ بھی سبب زوال غسل کے احکام شرعی کی مصلوۃ نہیں کو اعتسالت و نسبت اقل من عضو منقطع للتساع اصحاب و قائل
یقینت عدم الوصول و مکرر عود لا ینقطع اور اگر غسل کیا عورت نے بعد اقل حین کے اور بھول گئی کسی عضو کے مکرر سے کو بانی ہو چکا یا بیٹا بچہ ایک
انکی و لا عدت منقطع ہوگی بواسطہ اقل جزئ شک ہو جانے کے تو اگر عورت کو بانی نہ ہو پینے کا، اس مکرر سے جن نہیں ہو جائے پھو کو اگر کو کیا ہو تو عدت منقضى
ہوگی و لا نسبت عضو لا ینقطع اور اگر غسل میں بوسہ عضو کا بانی ہو چکا یا بھول گئی یا مکرر یا یا تو انکی و لا عدت منقطع ہوگی و فی رد المحتار منقضى و لا ینقطع
کو لائل و نہ عضو و حدی علی الصحیح اور ہر روز مکرر مکرر اشتقاق سے مانند بغیر کے ہو اسو اسے کو وہ دونوں مکرر ایک عضو میں بنا تو فی جمعہ کے تو اگر گئی کہ
جو بیکسی غسل میں و عدت منقضى ہوگی مطلق حال اسکر اور طہارت فرا جہما اقل وقت طہارت بولہ لائل من ہمتہ اشهر من وقت الطہارۃ اولہ ہر طرف سے
من وقت انکاح صحیح جبکہ اسباق طلاق دی حالہ کو انکی دینی سے منکر ہو کر کچھ عورت سے رجعت کی قبل دفع حمل کے پھر حالہ کو کہ جنی
چہ مینے سے کتر حین طلاق دینے کے وقت سے یا پورے چہ مینے یا اس زیادہ مدت میں جنی کو کتر سے تو زوج کی انکی حیثیت صحیح ہوگی م
جبکہ بعد طلاق کے چہ مینے سے کتر مدت میں طہارتی تو زوج کے کھار و فی کو شرع نے باطل کیا اور یہ نوکہ نہ ہو ہی کہ تکرار و رجعت مطلقہ کی تحت بھی
ظاہر ہو گئی اسو اسے کو حین صحت میں اق ہوئی اور اگر بعد نکاح کے چہ مینے سے کتر پہنچے گی تو شرعاً کتر مینے کی انکی و فی رجعت منکول ہوئے کو نہ تھا و لا ینقطع
بھوک کے ہوا تو رجعت بھی صحیح ہوگی کہ ذاتی حایضہ المذنی بیان و افعال کے کتھون میں جن خلاف ہو پینے کتھون میں جن جنات بولہ زائل میں نہ ہر ضابطہ جن جنات
انکاح، ظاہر ہے تو صحیح نہیں اسو اسے کو وقت نکاح سے کتر چہ مینے میں و ادت ہونے سے شرعاً کتر مینے کی ثابت ہوگی اگرچہ اسے منقضى ہوئی اسلی کو احتیاج کیا و نہ
تکرار صحیح علی اوجہ لانی صحت قبلہ خلا ساحتہ فی حکام کو قایہ اور موقوف ہونا تکرار و رجعت کا و قطع حمل پر صحیح ہونے رجعت کا قبل دفع
حمل کے خلافت نہیں کہ جو کتا سائل اور بے ثانی وقایہ الردایہ کے کلام میں نہیں مہر علی نے جواب دیا اس تکرار کا جو حد زائستہ نے شرح دیا جن

سبب ولادت کے تو یہ کہ قول مقبول ہوگا بدون گواہی کے اگرچہ عورت حرام ہو کہ ذاتی منع العذر و قدس العذر منقطع از ہمت من الحنفی الا غیر کلمہ اولہ منقطع

ایام سلطانہ و ان لم تقبل و منقطع ہوتی ہر وجہ جبکہ عورت ظاہر بر حین اتیر سے سبب گزرا جائے من اور کے ہر سبب سے خود خون نہ ہو گیا ہو کہ عورت

اگرچہ عورت شامی شو اور طہارت حین اخیر سے کوئی چیز کی مثال ہو اور بعضی وقت مصلوۃ یا اگرچہ وقت ایک نوکہ گزر گیا ہو تو بھی بعد از روز کے وقت

منقضى ہوگی و لا قائل لا ینقطع حتی تقبل و نویسور حرام مع وجود الازم منقطع لیکن و تسنن و لا تزوج احتیاجا اور اگر طہارت حین اخیر سے وقت من

گزرے تو عدت منقطع ہوگی و یا ان تک کہ عورت غسل کرے اگرچہ غسل گھر سے کے جوئے یا فی سے ہو و جو حین بیانی کے یعنی منکوک ہونی کے غسل سے

بھی طہارت نہایت ہوگی اعتقائے عدت کے حق میں لیکن اس غسل سے نماز نہ پڑھے اور کھانچ بھی دے کوئے نماز، منیاد کے اور حین جمعہ وقت مصلوۃ

غسیبہ دینیانی و متبایا کو گزر جائے تمام وقت نماز کا تو نماز (دین) ہو جائے عورت کے گھر سے من نماز اشراق کے وقت اقل مدت یعنی من عورت نماز

اور غسل نہ کیا تو عصر کو عدت، لیکن مدت منقضى ہوگی دنو حادثہ و لم یجاوز و لا مشرقہ قلب الرحمہ اور اگر عورت کے حین نے پھر عورت کیا اور اگر مرد من و سے بچا و

نہ کیا تھا تو زوج کو رجعت کا اختیار ہو اسو اسے کو سبب عود حین کے معلوم ہوا کہ ہنوز عدت منقضى نہیں ہوئی اوستی تیسرے عند عدم الازم و فی الاصل

مصلوۃ تمامہ فی الاصح یا میرا تک کہ عورت تیمم کرے یا فی نہ پڑھے کو عدت اور نماز پڑھے پوری نماز اگرچہ غسل کی نماز ہو تو دل اوج میں یہی اقل حین میں

عورت ظاہر ہوئی اور یا فی غسل کا موجود نہیں ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھی تب عدت منقضى ہوگی و فی الکتا بیہ یجوز ان لا یقطع حتی لدم یطبخ یا طخت سفادہ

ان الجوزہ و لا یخوفہ کزکام اور مصلوۃ کتا بیہ میں ہر وجہ منقطع ہونے کے مدت منقضى ہوئی کہ ذاتی المنقضى سبب کے و مخاطبہ کے یعنی حکام

شرعی کی وہ مخاطبہ نہیں شایع کتا ہو اور اس تعلیل سے مستفاد ہوتا ہو کہ دیوانی عورت اور بیو ش بھی اس طرح پڑھنی انکی مدت بھی یہی مصلوۃ حین

منقضى ہوگی اسو اسے کو وہ بھی سبب زوال غسل کے احکام شرعی کی مصلوۃ نہیں کو اعتسالت و نسبت اقل من عضو منقطع للتساع اصحاب و قائل

یقینت عدم الوصول و مکرر عود لا ینقطع اور اگر غسل کیا عورت نے بعد اقل حین کے اور بھول گئی کسی عضو کے مکرر سے کو بانی ہو چکا یا بیٹا بچہ ایک

انکی و لا عدت منقطع ہوگی بواسطہ اقل جزئ شک ہو جانے کے تو اگر عورت کو بانی نہ ہو پینے کا، اس مکرر سے جن نہیں ہو جائے پھو کو اگر کو کیا ہو تو عدت منقضى

ہوگی و لا نسبت عضو لا ینقطع اور اگر غسل میں بوسہ عضو کا بانی ہو چکا یا بھول گئی یا مکرر یا یا تو انکی و لا عدت منقطع ہوگی و فی رد المحتار منقضى و لا ینقطع

کو لائل و نہ عضو و حدی علی الصحیح اور ہر روز مکرر مکرر اشتقاق سے مانند بغیر کے ہو اسو اسے کو وہ دونوں مکرر ایک عضو میں بنا تو فی جمعہ کے تو اگر گئی کہ

جو بیکسی غسل میں و عدت منقضى ہوگی مطلق حال اسکر اور طہارت فرا جہما اقل وقت طہارت بولہ لائل من ہمتہ اشهر من وقت الطہارۃ اولہ ہر طرف سے

من وقت انکاح صحیح جبکہ اسباق طلاق دی حالہ کو انکی دینی سے منکر ہو کر کچھ عورت سے رجعت کی قبل دفع حمل کے پھر حالہ کو کہ جنی

چہ مینے سے کتر حین طلاق دینے کے وقت سے یا پورے چہ مینے یا اس زیادہ مدت میں جنی کو کتر سے تو زوج کی انکی حیثیت صحیح ہوگی م

جبکہ بعد طلاق کے چہ مینے سے کتر مدت میں طہارتی تو زوج کے کھار و فی کو شرع نے باطل کیا اور یہ نوکہ نہ ہو ہی کہ تکرار و رجعت مطلقہ کی تحت بھی

ظاہر ہو گئی اسو اسے کو حین صحت میں اق ہوئی اور اگر بعد نکاح کے چہ مینے سے کتر پہنچے گی تو شرعاً کتر مینے کی انکی و فی رجعت منکول ہوئے کو نہ تھا و لا ینقطع

بھوک کے ہوا تو رجعت بھی صحیح ہوگی کہ ذاتی حایضہ المذنی بیان و افعال کے کتھون میں جن خلاف ہو پینے کتھون میں جن جنات بولہ زائل میں نہ ہر ضابطہ جن جنات

انکاح، ظاہر ہے تو صحیح نہیں اسو اسے کو وقت نکاح سے کتر چہ مینے میں و ادت ہونے سے شرعاً کتر مینے کی ثابت ہوگی اگرچہ اسے منقضى ہوئی اسلی کو احتیاج کیا و نہ

تکرار صحیح علی اوجہ لانی صحت قبلہ خلا ساحتہ فی حکام کو قایہ اور موقوف ہونا تکرار و رجعت کا و قطع حمل پر صحیح ہونے رجعت کا قبل دفع

حمل کے خلافت نہیں کہ جو کتا سائل اور بے ثانی وقایہ الردایہ کے کلام میں نہیں مہر علی نے جواب دیا اس تکرار کا جو حد زائستہ نے شرح دیا جن

عورت یمن طلاق کر دیا ثالث کے سبب کلام معنی پر عمل کرنے سے اس واسطے کہ کلام متفقہ ہو سو م افعال کا اور طلاق ثالث کی واسطے عورت کی عدت ہوگی
 حیض اس واسطے کہ مطلقہ وقت طلاق سے حیض آنے والی عورتوں میں نقل ہو چنک کر وہ المیدی کے سن بن نہ داخل ہو پھر جب حایبہ میں داخل ہوگی تو اس کی
 عدت مہینوں ہوگی ولو کانہ یمنین یقع ثلثان بالابن الا بانث لا نقضار العدة ہر او اگر تین لڑکے داخل سے جی تو پہلے دو لڑکوں کو دوبار طلاق واقع ہوگی
 زنیہ لڑکے کے واسطے متفقہ ہونے عدت اس کی ولادت خواہ اول حمل سے و پیدا ہوئے ہوں خواہ دوسرے حمل سے کہ ذاتی قح العذر و المطلقہ الرجیہ تنفر
 و یحرم ذلک فی البانث لوفات لزوجہا کا حاضر الا کتاب لفقد العدة اذا كانت الرجیہ مریضہ و الا فاعقل کہ مکین در مطلقہ رجیہ نکاح کرے اور ہم ہر سنگار
 کرنا طلاق بائن ہر بار زوج کی وفات میں مطلقہ رجیہ اپنے زوج موجود کی واسطے سنگار کرے نہ فرج غائب کی واسطے البقیہ ان علت کے یعنی سنگار فقط باید رجعت ہو
 سو غائب میں حال میں سنگار موقوف نہ ہو جبکہ رجعت کی امید ہو اور اگر رجعت کی امید نہ ہو تو سنگار نہ کرے چنانچہ مکین اسکو مذکور کیا ہو و لا ینخرجہا من ہتہا
 ولو لا ذون سفر لکنی لطلق الم شہد علی رجعتہا فبطل العدة و ہذا اذ صرح بعد رجعتہا فلو لم یصرح کان اسفر رجعتہ ولا ترفع حیض و اقوہ نصف اور زوج مطلقہ رجیہ
 کو اس کے گھر سے نکال لیجائے اگرچہ اخراج مدت سفر سے کم ہو سبب یہی مطلق کے یعنی تراجم میں مطلقہ کا مطلقہ اخراج ممنوع ہے بقدر مدت سفر ہو یا کم مطلقہ کو
 گھر سے نہ نکالے جب تک گواہ نہ کرنے لگی رجعت پر پھر جب رجعت پر گواہ نہ کیا تو عدت طلاق کی باطل ہوگی تو بچا لٹا جائز ہوگا اور یعنی اخراج بلا ممانعت
 کا رجعت نہ ہونا موقوف ہے جبکہ زوج نے وقت اخراج کے عدم رجعت کی تصریح کی ہو اور اگر عدم رجعت کی تصریح نہ کی ہو تو سفر میں مطلقہ کا لیجا نا بھی رجعت ہے
 باعتبار دلالت حال کے چنانچہ یہ قید نفع القدرین بدیل مصرح ہے اور مصنف نے بھی اپنی شرح میں اسکو مسلم رکھا ہے و الطلاق الرجعی لا یحرم الوطی خلافاً
 لثانی فلو وطی الا عقر علیہ لا مدسباح اور طلاق جہی حرام نہیں کرتی وطی کو بخلاف نہ ہب شافعی کے سو اگر مطلقہ رجعی کی وطی کر گیا تو زوج پر برہنہ دینا
 لازم نہ آوے گا اس واسطے کہ وطی کرنا سبب ہے یعنی حرام نہیں اگرچہ مکروہ ہے اس واسطے کہ رجعت فعلی مکروہ ہے لکن تکرہ المخلوۃ بہا متزہیان ان لم یکن مقصود
 المراجعت والا لیکرہ لیکن مطلقہ رجعی سے خلوت کرنا مکروہ ہے بکراہت تنزیہی بشرطیکہ نہی کو رجعت کا قصد نہ ہو اور اگر رجعت کا قصد ہو تو خلوت کرنا مکروہ
 نہیں و ثبت القسم لہما ان کان من قصده المراجعت والا لا قسم لما یخرج من البدائع قال حر وہان لا ضرب رائے علی ترک اذنیہ و ہشال لمطلقہ رجیہ
 اور مطلقہ رجعی کی واسطے باری ثابت ہے اگر نہی کو قصد رجعت کا ہو اور اگر قصد رجعت کا نہیں تو اسکی باری بھی نہیں کہ ذاتی العین البدائع صاحب طرائف
 نے کہا کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ نہی کو مانا عورت کا ترک زینت پر جائز ہے اور یہ جو از ضرب مطلقہ رجعی کو بھی شامل ہے اس واسطے کہ طلاق جہی میں
 زوجیت تا عدت منقطع نہیں و متعلق مباح ہوا و ثالث فی العدة و بعدہا بالاجماع اور نکاح کرے زوجہ مطلقہ بانیہ سے تین طلاق سے کمتر میں
 یعنی اگر طلاق بائن ہوئی یا دو طلاق تو عدت کے اندر بدیل اجماع نکاح جائز ہے اور بحدت کے بھی جائز ہے مطلقہ بالاجماع متعلق ہے فی العدة کا جو تہریدین متھا
 کہ بلا فصل اسی کے قریب ہوتا اور یہ جواب ہے سوال بقدر کا تقریر سوال یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرما ہے و لا تنزوا عقدہ النکاح حتی یبلغ الثباجلی یعنی نکاح کا قصد نہ کرو
 تا وقتیکہ عدت نہ تمام ہو اور یہ خطاب شامل ہے زوج اور غیر زوج دونوں کو پھر زوج کو عدت میں نکاح کرنے کی کیا وجہ ہے خلاصہ جواب یہ ہے کہ نہی اس عموم سے
 بدیل اجماع مخصوص ہے کہ ذاتی حاشیہ المدنی ناقل عن الدرر و المتقی و شخیرہ فیما لا اشتباہ السبب و غیر نہی ممنوع ہوا عدت میں نکاح کرنے سے سبب
 اشتباہ نہ سبب یعنی اگر غیر زوج کو عدت مطلقہ میں نکاح جائز ہوتا اور بعد کے لڑکا پیدا ہوتا تو معلوم ہوتا کہ نہی اول کا یہ لفظ ہے یا ثانی کا یہ تعلیل صغیرہ
 اور اسلئے اور عدت وفات قبل دخول اور عدتہ جہی سے منقوض ہے تو یوں کہنا بہرہ کو نقص قرآنی سے عدت میں نکاح کرنا عموم میں ہے اور زوج اس
 بالاجماع مخصوص ہے کہ ذاتی حاشیہ المدنی ناقل عن النہر لا ینسخ مطلقہ من نکاح صحیح ناقلہا کہما حقہ ہا ہی التثلیث لوزعہ و ہشالین ہا و بدو لعل الدخول نہ
 نکاح کرے زوج مطلقہ ثالث سے بشرطیکہ نکاح صحیح نافذ کے بعد تین بار طلاق واقع ہو چنانچہ قید صحت اور نفاد کی اس باب میں بعد کیا صغیرہ کے ہم ثابت

[illegible]

من فرق مینا لظہار او لعان ثم ارتدت وسببت شرم لکما لم یحل لہ ابدًا اور مانند مسئلہ حرہ مرتدہ کے وہ ہر کہ سبب ظہار یا لعان کے نزع اور زہر میں سے کسی واقع ہوئی یعنی وطی ممنوعہ کی چیز زہر مرتدہ ہو گئی اور دار الحرب سے دار الاسلام میں گرفتار ہوا کی چیز نزع ہو گیا تاکہ اگر گویا تو یہ عورت مرد پر کسی طہال ہونگی یعنی ظہار میں بدون کفارت کے اور لعان میں بدون البطل لعان کے حلال ہونگی تو شراح کے کام میں یعنی مرست ہو بدہ کے فکر میں سمجھتے ہیں اس عقدا سے کہ باب ظہار اور لعان میں قیود و مستقرہ مذکور ہیں کذا فی حاشیۃ المدنی و شرط المیقن بوقوع الوطی فی محل المتیقن بطلان کفارتہ لا یؤکد تخلیہ لم یحل الا بالشرط تخلیل کی یہ ہر کہ مکان مخصوص میں وطی واقع ہوئے کا یقین ہو یعنی محل شہتی ہو تو اگر عورت بطلان صغیرہ ہو کہ وہ کسی رطائی لائق جماع کے ہو تو زوج اول پر حلال ہونگی اگرچہ زوج ثانی وطی کر چکا ہو اس واسطے کہ نہایت صغیرہ محل شہتی نہیں اور اگر کسی وطی غیر عاصیہ نہیں تو وجود کا عدم ہو واطی متیقن نہ پائی گئی کذا فی حاشیۃ المدنی والاحلت وان انفذا بالزنا و اگر ویسی صغیرہ وطی کے لائق ہو تو زوج ثانی کی وطی سے زہنی اول پر حلال ہوگی اگرچہ زوج ثانی صغیرہ کو مضفہ کر ڈالے کذا فی البزوریہ مضفہ جس عورت کو کھتہ بن جسکے قبل اور دیگر کے درمیان پودہ پختہ کر دیا جائے تو مضفہ لا یحل لہ الا اذا جمعت لیعلم ان الوطی کان فی قبلہا جب وطی متیقن شرط تخلیل کی ہوئی تو اگر طلاق تلافیہ مضفہ ہو تو زوج ثانی کی وطی سے زوج اول پر حلال ہونگی مگر جب کہ وہ حاملہ ہو جاوے تاکہ بالیقین معلوم ہو جاوے کہ وطی انکی قبل ہی میں ہوئی نہ دیگر میں اور بدین حال ہونے کے قبل کی وطی کا یقین نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ دونوں مکان ملکہ ایک ہو گئے ہیں بطلان سے سابقہ کر دیا کہ قبل کی وطی میں شبہ نہیں اس واسطے کہ صغیرہ سے مضفہ دیکھی جائے بلکہ قبل کی وطی سے اسکی یہ حالت ہو گئی تو دونوں صورتوں میں زرق ظاہر ہو گیا کہ لایز وجبت بمجبوب فانما لا یحل حتی یحل لوجود الدخول حکما حتی یثبت التمسک فلا یقتضی علی الوطی تصور الا ان لیم باحتیجی دیکھی چنانچہ اگر مضفہ تلافیہ نے نکاح کیا زوج ثانی مقصود الذکر سے تو یہ عورت زوج اول پر حلال ہونگی تا قریبیکہ حاملہ نہ ہو و جب حاملہ ہوگی تو اول کو حلال ہوگی سبب وجود دخول حکمی کے لیسے ہر چند بیان دخول حقیقی متصور نہیں اس واسطے کہ نزع ثانی کا کالہ نکاح مطلق باقی نہیں لیکن حکمی دخول ہو یعنی شرم میں میل نہ ہو ہی کی طرف سے منسوب ہوگا سبب قیام محل کے یہاں تاکہ سبب برزخ دخول حکمی کے اس ولکہ کاسبب نزع ہی سے ثابت ہوگا کذا فی فتح القدیر پھر جب دخول حکمی ہی علت ہو تخلیل کی تو انصار کا نا صنف کا شرط تخلیل کے ذکر میں فقط وطی پر تصور ہو عبارت کا مگر یہ کہ وطی کو عام کیجیے وطی حقیقی اور وطی حکمی سے تو البتہ تصور باقی نہ ہوگا مقطوع الذکر بھی وطی حکمی میں نحل ہوگا والا ایلا یح فی محل البکارت کیلہا والموت عنہا لاکما فی القنیۃ و مسئلہ المصنف اور او خال محل بکارت میں حلال کہ دیتا ہے عورت کو زوج اول کیواسطے اور جاننا زوج ثانی کا عورت کو زندہ چھو کر حلال نہیں کرتا بدون وطی کے کذا فی القنیۃ اور شکل جاننا جو اس احلال کو مضفہ ہے اپنی شرح میں اور اصل اشکال صاحب بحر الرائق کا ہے تقریر اشکال کی یہ ہر کہ قنیۃ میں کہہ کر مجد او خال محل بکارت میں سبب ہر علت کا حاملہ یا وجود باقی رہنے پر وہ بکارت کے دخول حشفہ کا تصور نہیں اور تخلیل میں وہ او خال معتبر ہو جو موجب دخول کا اور بدل میں دخول حشفہ کے وجہ نہیں فی النہر کہہ حقیقت لمانی البتین بشرط ان یکون الا یلا یح موجباً للخل وهو التقارر الخائنین بلا حائل منہم احرارہ اور نہ الفائقین کہ ہا ہر کہ شاید قول قنیۃ کا ضعیف ہو اس واسطے کہ بتین میں یون ثابت ہو کہ تخلیل میں شرط یہ ہو کہ وہ او خال ہو جو موجب دخول کا اور موجب خل کا ملنا دونوں شرط ہوگا ہر کہ بدین حامل ہو اس چیز کے جو مانع ہو حرارت کی مٹنیج حتی محشی نے کہا کہ او خال فی محل البکارت سے مراد یہ ہو کہ بعد از انکہ بکارت کے او خال ہو اس واسطے کہ وہ دیگر کا طول محل احتیج محال ہو تو اشکال مصنف کا اور تضعیف صاحب بن الرائق کی مندرج ہو گئی کذا فی حاشیۃ المدنی و کونہ عن قوۃ لفسخ فلا یحلہا اس لایقہ علیہ الاسباب عند الیہ الا اذا انتشروا عمل و لونی حیض و لفا من احرام وان کان حراما وان لم تنزل لان الشرط الذوق لا الشیخ اور شرط تخلیل یہ ہونا او خال کا اپنی قوت ذات سے تو عورت کو زوج پر حلال نہ کر گیا وہ شخص جو قمار نہیں اور خال پر بدین مددگار می ہاتھ کے مگر اس وقت حلیت ثابت ہوگی جبکہ بعد

[illegible]

[illegible]

فذلک لا یصدقان علی الذمہب المفسی یہ کہ اولم تصدقہ ہی وقیل یصدقان کہ ازواج نے تین بار طلاق دینے کے بعد کہ تین طلاق سے پہلے تین عورت کو ایک طلاق دی تھی اور عدت انکی تنقضی ہو گئی تھی زوج کی عرض اس کلام سے یہ کہ ناچھو کہی عدت کچ کر لینا درست ہو ہوا سطلہ کہ تین طلاق بعد عدت کے واقع ہوئی تو تین ہو گئی اور عورت نے مرد کی تصدیق کی آنح لیں تو مرد اور عورت کی تصدیق ہو گئی تاہم مذہب یہ تھی کہ تین عورت سے مرد سے جبرک عورت کی تصدیق نہ کرے اور اول ضعیف یہ کہ زوج اور زوجہ کے کلام کی تصدیق کرنا چاہیے اور طلاق تین قبل الدخول تم قال کنت طلاقاً ایلاً اور وہ آخر بالثلاث اور اگر عورت کو دو بار طلاق دی تھی پہلے خول کے پہلے لا کہ تین سکودو طلاق پہلے ایک طلاق ہو چکا ہو تو عرض اس کلام یہ کہ دو طلاق باطل ہو جائیں ہو سطلہ کہ تین عورت سے ایک ہی طلاق بائن ہو چکی بلا عدت تو زوج اس کلام سے ماخوذ ہو گا تین طلاق کرنا سطلہ کہ اقدام زوج کا دو طلاق پڑنا ناہی عورت کی پہلے شہادہ علم انہما

باب الایلا

یہ باب جو ایلا کا مناسبتہ البیوتہ بالاسنا سبت ایلا کی طلاق ابھی سے باعتبار جدائی انجام کار کے ہو یعنی جیسے طلاق بھی تین عورت بعد عدت کے مرد سے جدا ہو جائی ہو ویسے ہی ایلا میں بعد چار مہینہ کے جدا ہوتی ہو لہذا دونوں باب متصل نہ ہو کہ جو وہ ہو لہذا تین شرعاً مکلف علی ترک قربانہما نہ تھا ولو ذمیا ایلا لغت میں یعنی قسم کے جو اور شرع میں ایلا وہ قسم ہے جو زوج نے نہج کی ترک قربت پر چار مہینہ تک قسم کھائی ہو اگرچہ نجسی ہو چنانچہ ایلا زوجی کا بیانا متن میں آگے مذکور ہو گا والمولیٰ ہو الذی لایکد قربان امراتہ الا شیئ من یلزمہ الا لایکد کفر اور ولی بعض مرد و کلام کہ کو کہتے ہیں کہ ممکن نہیں کہ تین عورت سے ولی کرنا مردن شقت والی چیز کے کہ یہ لازم ہوتی ہو اگرچہ یعنی بدون کفارہ کے قربت میں کر سکتا ہو لکن کفر سے ولی پر کفارہ لاہ نہیں ایمانی کافر اگر ایلا کر کے تو شکو قربت اپنی زندگی میں جو مردن لازم کفارہ کے دکنہ الخلف اور کن ایلا کا قسم جو خود قسم اللہ تعالیٰ کے نام پر ایک قسم تین ہو یا قسم عزم کے یا طلاق یا استحقاق کے و شرط محلیۃ المرأة کہ وہ نہا منکو تھ وقت تنجیر الایلا اور شرط ایلا کی یہ ہے کہ عورت محل ایلا کی سبب سکودو عورت کے وقت تنجیر ایلا کے یعنی اگرچہ وقت تعلیق کے سکودو نہیں ایلا واقع ہونے کے وقت سکودو چھوٹا کفارہ کرنا ہو ورنہ ان چند جنگ فواللہ لا اقرب الیہ ایلا مذکور سے یہ مثال جو کہ مرد نے عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے محل کر دوں گا تو قسم اللہ کی کہ تجھے ولی نہ کر دوں گا چار عورت میں تین میں قسم ایلا کے سکودو نہیں لیکن بعد نکاح کے ایلا ثابت ہو گا اس سطلہ کہ تعلیق بعد وجود شرط کے مانند تنجیر کے ہو گا یا سبب بعد نکاح کے ایلا کیا دلوز اور است طلاق تم خود و جواز کفارہ و بالقرآن واقع ہوا بشرک اور اگر مثال مذکور میں دست طاق زیادہ کیا یعنی یون کہ کا دان خود ترک فواللہ لا اقرب الیہ طلاق یعنی اگر میں تجھے محل کروں تو قسم اللہ کی کہ تجھے ولی نہ کر دوں گا اور تو مطلق ہوگی تو لازم آویگا اس قائل کو کفارہ سبب ملی کے اور طلاق بائن واقع ہوگی ولی حضور نے قسم اس میں کفارہ لازم آویگا ولی سے اسوا سطلہ کہ ایلا ہو اور طلاق واقع ہوگی ترک ولی سے چنانچہ ولی سے لیکن شکل یہ ہے کہ اس میں تعلیق ہو طلاق کی شکل پر تو بعد نکاح کے طلاق واقع ہو گئی کفارہ ولی سے کیونکہ لازم آویگا تو مرد یہ ہے کہ اول بار عورت سے نکاح کیا اور وہ مطلق ہو گئی سبب تعلیق طلاق کے بعد اس کے دوسری بار سے نکاح کیا تو اگر بعد نکاح ثانی کے چار مہینے گزر گئے بدون ولی کے تو دوسری بار طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر چار مہینہ کے اندر ولی کی تو کفارہ لازم آویگا کذا فی حاشیۃ اللہ فی والہیۃ الزوج للطلاق و عندہا الکفارۃ و شرط ایلا کی جو اہل ہنزوج کا د سطلہ طلاق کے لینے جسکو طلاق کی ابتدا ہو سکودو ایلا کی سبب نکاح اور صاحبین کے نزدیک کفارہ کی اہلیت شرط ہے ایلا کی فصیح ایلا والذی لینیر ماہو قرۃ تو صحیح ہو ایلا کہ نادی کا دام کے ذریعہ تنجیر عورت کے یعنی جو کہ ولی الی طلاق کا تو سکا ایلا صحیح ہے لیکن اگر ذی عبادت کی قسم کھا دیا تو صحیح نہیں و صاحبین کے نزدیک مٹی ایلا صحیح نہیں سطلہ کہ وہ کفارہ کا اہل نہیں تھم کرنا چاہیے کہ ذی ایلا میں طرح ہے جو ایک یہ کہ بالاتفاق صحیح ہو یعنی بغیر عادت کے ترکہ نا چاہنا خنفاق کی دوسری عبادت کی قسم کھانا چنانچہ یا صرم کی یہ بالاتفاق باطل ہے نیز سبب میں اختلاف ہے یعنی یا صرم خاتم کھانے میں کذا فی حاشیۃ اللہ اگر کوئی کے کہ جب ہی پر کفارہ لازم نہ تھا دام اس کے نزدیک ایلا کا کیا فائدہ و انہی نے انکے قول میں ایلا جو ہوا

[illegible]

[illegible]

کہ گمان ہو کہ عورت کو کہہ سے بلا یو سے پھر اس دلی گمے آئی من المطلقہ رجوعاً صحیح بقاؤہ الوجوبہ وظل بعض المدۃ ایلا کیا رجوعیہ مطلقہ سے تو صحیح ہے
 سبب باقی سہنے زوجیت کے اور باطل ہو گا بلا بعد طلاق یا نل لڑنے کے سبب گذر جانے مدت ایلا کے یعنی چار مہینے گذر گئے اور نہ عورت رجوع
 کی باقی ہے سبب یا مدت اور طرکے اور اگر مدت عت کی قبل مدت ایلا کے گذر گئی تو بھی ایلا باطل ہو گا سبب باقی ہے مثل کے گذر جانی یا شیعہ الدن یا اقل من النہر
 مہینے نون میں یعنی الحدۃ جو یکساں بعضی المدۃ کے جو کچھ نسخہ مدنی کا دوسری صورت کو مثال تھا لہذا ایک دوسرے نہ تھا کیا ولو آلی من ہائستہ اجنبیہ
 نکحہا البعدہ اسی بعد الاطلاق دوم لضعف الی الملك كما لا یصح لغوات محارم ولو طرہا کفر بقاؤہ اربعین اور اگر ایلا کیا مطلقہ یا نہتہ یا اجنبیہ سے جس سے
 بعد ایلا کرنے کے نکاح کیا اور ایلا باضافت الی الملك نہ کیا یعنی نکاح پر تعلیق نہ کی چنانچہ اسکا ذکر ہو چکا تو ایلا صحیح ہو گا سبب تہ ہونے محل ایلا کے یعنی
 نکاح کے اور اگر بعد ایلا کے یا نہتہ یا اجنبیہ سے دلی کر گیا تو کفارہ لازم آوے گا سبب باقی رہنے میں کہ یعنی ہر چند ایلا ہو لیکن میں عدم قیوت کی ثابت ہے
 ولو آلی یا بانہا ان مضت مدتہ و جی فی الحدۃ یا نہتہ یا نہی والا لا خانیۃ اور اگر نہی نے ایلا کیا پھر زوج کو طلاق یا نہی ہی اگر مدت ایلا کی گذر گئی اور حالاً کہ
 عورت ہنوز عورت میں ہے تو پھر دوسری طلاق یا نہی کی اور اگر مدت پہلے منقضی ہو گئی تو دوسری طلاق واقع ہوگی لہذا فی الخانیۃ محرم عجزاً مقبلاً
 حکماً یا حرام لکونہ یا خانیۃ عن مطہرہا لمرضیٰ جہا او صغیراً او ثقیلاً او جہا او بائنا او بائنا لا یقدر علی قطعہا فی مدۃ الاطلاق او سببہ اولم یقدر علی طہار
 فی الجہن کافی البرجن الثانیہ وقولہ لا یجن ثم اہ فیہ وغیرہ فی الرجوع عاجز ہو ایلا کرنے والا دلی سے تحقیقی عاجزی کہ نہ ملے کہ چنانچہ سبب اہرام بانہ سے کے یا
 اہکاف کے اسواسطے کہ عاجزی اختیار ہی ہو نہ اضطراری عاجز ہو دلی سے سبب بیاری زوج یا زوجہ کا سبب منیع ہو نہ عورت کے یا سبب بکلی شرکاء عورت کے
 یا سبب بطور الذکر یا نامرہ پھر مرد کے یا سبب جامل ہونے اتنی سائنس کہ ہو قطع نہیں کر سکتا اور بی بی نہیں سکتا زوجہ کا ایلا کی مدت میں یا سبب مجوس ہونے
 زوج کے ناحق بشرطیکہ قاعدہ عورت کی دلی پر قید خانے میں کافی البرجن الثانیہ فی الخانیۃ شام کہتا ہے جس میں ناحق کی قید صنف کے سوا اگر کسی فزید کے کلام میں نہیں دلی تو
 اس کے دیافت کر کے کو کتب فقہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے جلی مخفی نے کہا کہ جہن میں دہیت کی تلاش کی سوتلا دے عالمگیری میں ہو گیا یا بغول غایۃ اسرونی سے
 کہ جس جہی میں رجوع کرنا باقی ستر نہیں اور جس ناحق میں مہر ہو اور نہ ترم سے بھی اس دہیت کو نہادی مگر میں دیکھا تو اب صنف قول تحقیق ہو گیا و لا کلامہا
 و فتواہ فقیہہ نحو قولہ لیسوا دفعت الیہا اور احتکاک او البطلت الاطلاق اور وجبت عاقلیت و نحوہ لا ذوا او بائنا فیہ صنفہا بالوعدہ اور اسی طرح عاجز ہو دلی
 سے سبب مجوس ہونے زوج کے اور انکی نافرمانی سے تو رجوع کرنا زوج کا زانی قول سے کفایت کرتا ہے چنانچہ یون کہنا کہ میں نے رجوع
 کیا زوج کی طرف یا یون کہنا کہ میں نے رجوع کرنا زوج کا زانی قول سے کفایت کرتا ہے چنانچہ یون کہنا کہ میں نے رجوع کرنا زوج کا زانی قول سے کفایت کرتا ہے چنانچہ یون کہنا کہ میں نے رجوع
 اتوال کے یعنی بعد ایلا کے سبب عذر دات مذکورہ کے دلی نہ کرنا کہ تو زانی قول سے ایلا موقوف کرے اسواسطے کہ زوج نے زوجہ کو اذیت و تکلیف دی گئی
 سبب منہ دلی کے تو کچھ اباضی کرے وعدہ کرے فان قدر علی الجماع فی المدۃ قضیۃ لوطی فی الفرج لانہ انما یجن فی غیرہ کہ لایکون
 فیما بعد رجوع قول کے اگر زوج قادر ہو اجماع بہ مدت ایلا میں نہ اسکا رجوع کرنا متبر ہو گا دلی فی الفرج سے اسواسطے کہ وہی اصل ہے ہو اگر غیر
 فرج میں دلی کر گیا جیسے کہ معقدین تو رجوع کرنا متبر ہو گا و مفادہ اشتراک دوام العجز من وقت الاطلاق الی بعضی مہر و جرح فی الملتی تو فی الحادی لی وہو
 صحیح ثم مرض لم یکن فیہ الا الجماع اور استفادہ ہونا ہو قول صنف سے یعنی دفان قدر علی الجماع سے شرط ہونا دوام عاجزی کا رجوع لسانی میں ایلا کے وقت
 سے اسکی مدت کے گذر نے تک اسے شرط کو صرح کر دیا ہو طبعی البرجن اور حادی میں یون کہ زوج نے حالت صحت میں ایلا کیا پھر بیمار ہو گیا تو کچھ رجوع
 کرنا ثابت ہو گا بدون جماع کے شائع نے اس حدیث سے فقہی کے کلام کی تائید کی و لقی عطر ثالث ذکرہ فی البدل و ہونہ تمام نکاح وقت الفی بالسان
 فلو باننا ثم قال بلسانہ بلفظ الاطلاق اور باقی رہی تیسری شرط رجوع قولی کی شرط اول عجز ہو اور شرط ثانی دوام عجز اور شرط ثالث کو

حرام ہو یہ ہر دو کو شامل ہو تو ہر ایک وجہ پر طلاق بائن وقع ہوگی انتہی تو معلوم ہوا کہ تحقق محدث اور اسکے تابعین کا طلاق حلال است اور حلال المسلمین میں ہر
 نہ کہ انت علی حرام ہیں اس واسطے کہ خطاب بکمالیہ ہر عہد کا اور نہ امر آتی علی حرام میں ہوا اور ظاہر نظر میں بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ گفتگو نہت علی حرام میں ہر
 لہذا شائع نے اگلے قول میں اسکا استدراک کیا لیکن فی الذکر محجب ان کیوں سنی قول لازمی والستہ بجا لائیں انتہی التصریح بالیقین انت علی حرام طلاق واحدہ کما فی المتن
 بل محجب فیہ ان البلیغ الاطلاقی الخطابی انتہی قلت یعنی بخلاف حلال اللہ اور حلال المسلمین فانیع وجہ تحصیل التوفیق لخطیفہ لیکن خرافات میں یہ کہ جب سب ہر
 کہ چون سنی اس قول زبلی کے کہ یہ مسئلہ بطور سابق کے جو یعنی فقط تحریم میں مثل مسایا بقہ کے جو کہ بقید خطاب زوجہ واحدہ کے چنانچہ متن میں یہ کہ
 لینے کنز میں بلکہ یہ واجب ہوا انت علی حرام میں کہ طلاق نہ واقع ہو کسی پر بجز زوجہ مخاطبہ کے انتہی کلام النثر شائع کہتا ہے کہ میں کہتا ہوں یعنی بکلمات
 حلال اللہ یا حلال المسلمین کے کہ یہ عام ہر چاروں عورتوں کو شامل ہو اور اسی سے حاصل ہوگی توین یعنی تصریح صاحب اتفاق اور توضع شائع
 کلام فقہا میں اتفاق حاصل ہو گیا سو اس توفیق کو یاد رکھنا چاہیے لینے جو کہتا ہے کہ سب عورتوں پر طلاق واقع ہوگی سو اس قول سے کہتا ہے کہ حلال اللہ
 یا حلال المسلمین اور جو کہتا ہے کہ فقط زوجہ مخاطبہ ہی پر واقع ہوگی سو اس قول سے کہتا ہے کہ انت علی حرام اور شائع کا یہ سب مسلمین کہہ الفاظ کی تصریح
 سے متن تنویر الاضمار کے دونوں قولین میں اتفاق ہو گیا اس واسطے کہ ان دونوں قولوں کا اختلاف (امر آتی علی حرام) یعنی ہر سو جو فقہاء کعموم کے قائل
 ہیں و امر آتی کی اضافت کو اضافت جنسی کہتے ہیں اور جو خصوص کے قائل ہیں وہ نہایت عہدی کہتے ہیں خاتمہ یہ کہ الفاظ میں طرح پرین قول حلال اللہ یا
 حلال المسلمین تو یہ عام ہر اور یہی مراد ہے چنانچہ وہی اور کمال الدین محقق اور مصنف کی اپنی شریعت میں ثنائی انت علی حرام خاص ہے تو بالبدیہ قسم ثالث امر آتی سے
 حرام ہیں اختلاف ہے کہ انافی حاشیۃ اللہ فی فروع مسائل لغویہ شائع کے انت علی حرام الفہمۃ لایق وحدۃ زوجہ زوجہ سے کہتا ہے کہ اگرچہ حرام ہے ہر بار بار تو انکا طلاق
 واقع ہوگی اس واسطے کہ حرمت خود واحدہ ہر حسین تعدد کی گنجائش نہیں بخلاف طلاق کے و انتہی و علم طلاق واحدہ تمام لہا انت حرام نہ دیا مینتین وقع واحدہ عورت
 کو ایک طلاق وی بھر کما مفسر کہ تو حرام ہے دو طلاق کی نیت کر کے تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی کرہ مرتین تو ہی بلا اطلاق طلاقا و بانثانی یعنی صاحب انت حرام کو دہرا
 کہا اور اول سے طلاق کی نیت کی اور دوسری سے یہ کہ تو صحیح ہے قال ثلث مرات حلال اللہ علیہ حرام ان مثل کذا و دو جلا شرط وقع الثلث کہا میں یا کہ
 حلال خدا کا حرام ہے ہر چہ اگر ایسا کرے اور شرط بائی گئی تو تین باطلاق واقع ہوگی قال لہا انتا علی حرام خود ہی واحدہ لہا انتا و فی الاخری وحدۃ کما نوئی یعنی
 و تمام فی التبرایۃ کما و دو عورتوں سے کہ تم دونوں مجھ حرام ہو اور ایک عورت میں تین طلاق کا ارادہ کیا اور دوسری میں ایک طلاق کا تو یہاں بھی گنا
 جیسا کہ آئے ارادہ کیا اسی پر فتویٰ ہے اور پورا بیان اسکا بزازہ میں ہے قال انتا علی حرام حث بولی کل کو قال اللہ انکر کما یحکم اللہ و لا یطردھا و لا یفرق لا
 یعنی کما کہ تم دونوں مجھ حرام ہو تو حث ہوگا ہر عورت کی دلی سے اور اگر بولن کما کہ و انتہی تم دونوں سے میں تربت نکرو نکھا تو عانت ہوگا و دو دونوں کی دلی
 سے یعنی ایک دلی سے قسم تو نہیں لی اور دہر فرق دونوں مسئلوں کی مخفی نہیں اس واسطے کہ پہلی صورت میں ہر عورت کو متصف بحرمت کیا تو ہر عورت کو حرمت
 مستقلہ ثابت ہوئی اور دوسری صورت میں دونوں کی دلی سے اپنی ذات کو کہو کہ تو ایک کی دلی سے حث ہوگا اور دوسری جزئی کی کہ یہ کہ دلی صورت
 میں یا لا ہنوی ہے باعتبار سنی تحریم کے کہ ہر ایک میں ہی جدی جو ہے بخلاف صورت ثانیہ کے و انتہی علم کذا فی حاشیۃ اللہ فی القاصن الخرجی الخیرہ کرہ و انتہی لہا ایک
 ثنائی مجلس ان نوی انکر را تحدد الاغلا یلہ و احدہین ثلث ان تعدد المجلس تعدد الایام و لیس و انتہی اعلم اور جو ہر میں کہ و انتہی تربت نکرو نکھا
 اسکو تین یا ایک مجلس میں مکرر کہا اگر تکرار کی یعنی تاکید کی نیت کی تو ایک ہی ایام اور ایک ہی میں ہوگی اور اگر تاکید کی نیت نہ کی تو ایک یا ایام ہائی اگر
 چار بیٹہ بدون دلی سے کسقطی ہوئے تو ایک طلاق ہوگی اور تین میں ہوگی یعنی اگر دلی کرے تو تین کفارے دینے لازم ہونگے و لیس تعدد ہوگی یعنی مجلس میں
 ایک بار و انتہی لہا ایک تو تین ایام اور تین میں ہوگی اگر چار بیٹہ نہ کہتے بت نکرو نکھا تو تین باطلاق واقع ہوگی اور اگر تین کفارے دینے تو تین کفارے لازم آئے و انتہی علم

[illegible]

[illegible]

ہزار درہم اور حاوی تہی ہین کسا ہو کھا حسین ہی کے قول پر فتویٰ ہر قال طلاقک علی اللفظ فلم یقل فی نقولت قبلت فالقول لم یمنین
 سبھا لنتا لبتک طلاک اس علی اللفظ فلم یقل فی نقولت قبلت فالقول لہا وکذا قال العبد کذا لک بقولہ لیرجعت منک ہذا
 العبد اللفظ اس فلم یقل فی نقولت قبلت فان القول للفتی والفرق ان الطلاق بال یمن بن جانبہ ہی بدعی حنفیہ وہو کذا اما البیع
 فاقراوہ بہ اقراوہ بالقبول فالحکامہ رجوع فلا یسقط قلبہا بخذ بنینہا تا رضاء نیہ زوج نے زوجہ سے کہ کما کہین نے بھگوا طلاق دی ہزار درہم پر سو تو نے ہزار
 درہم دنیا قبول نہ کیا سو عورت نے کما کہین نے قبول کیا تھا تو زوج ہی کا قول معتبر ہوگا ساتھ قسم کے بخلاف اس قول کے کہ مرد نے عورت سے
 کما کہین نے میری طلاق کل بیجی تھی ہزار درہم پر سو تو نے ہزار درہم کو نہ قبول کیا تھا اور عورت نے کما کہین نے قبول کیا تھا تو اس صورت میں عورت
 ہی کا قول معتبر ہوگا اور بیطرح اگر مالک نے اپنے غلام سے کہا تو اسکا بھی ایسا ہی حکم ہو جی اگر مالک نے غلام سے کہا کہین نے بھگوا ہزار درہم پرانا کیا تھا
 سو تو نے دنیا نہ قبول کیا تھا اور غلام نے کما کہین نے قبول کیا تھا تو مالک ہی کا قول معتبر ہوگا ساتھ قسم کے اور اگر یون کما کہین نے میری ذات کو ہزار
 درہم پر سچا تھا سو تو نے نہ قبول کیا تھا اور غلام ہوا کہ کہین نے قبول کیا تھا تو غلام کا قول معتبر ہوگا چنانچہ مالک کا یون کہنا غیر عید کے یمن نے بجا تھا
 تیرے ساتھ اس غلام کو بوض ہزار درہم کے کل سو تو نے نہ قبول کیا تھا اور شری نے کما کہین نے قبول کیا تھا تو شری کا قول لائق اعتماد کے
 ہوگا نہ مالک کا اور وجہ فرق کی در میان طلاق اور بیع کے یہ ہے کہ طلاق عبوض مال کے تعلیق ہی جائزہ زوج سے اور تخلیق طلاق کو قبول زوجہ
 لازم نہیں اس واسطے کہ تخلیق بدون قبول کے بھی صحیح ہے اور زوجہ بدعی ہونے زوج کے حائض ہونے کی یعنی تخلیق ٹوٹنے کی اور زوج کا انکار کرنا ہر اور
 قول معتبر نہیں مگر منکر کا لہذا در صورت مذکورہ زوج ہی کا قول معتبر ہوگا اور بیع کا تو یہ حال ہے کہ بیع کا اقرار وہی اقرار ہے قبول کا اس واسطے کہ بیع
 عبات ہے اور بیع کا اقرار کیا تو وہی قبول کا بھی اقرار ہو گیا تو بیع کا اقرار کر کے قبول کا انکار کرنا بھرا اور پلٹنا جو بیع سے تو
 سمجھ ہوگا اور اگر زوج اور زوجہ اپنے قول کے گواہ لاوین تو عورت ہی کے گواہ لیے جائیگے اس واسطے کہ عورت بہت ہست ہے اور زوج غافل تو گواہ بنائے
 اولی ہین نفی سے کذا فی التا تا رضاء فی ولو ادعی الخلع علی مال وہی تنکر یقع الطلاق باقرارہ والدعوی فی المال بحالہا فیکون القول لہا
 لانتا تنکر علی البیع کیف ما کان بزائتہ اور اگر دعویٰ کیا مرد نے خلع کا مال پر اور عورت منکر ہے تو طلاق واقع ہو جائیگی سبب اقرار مرد کے
 اور دعویٰ مال کا بحال خود ہے سو اگر زوج گواہ لاوینگا تو مال عورت پر لازم ہوگا اور اگر گواہ نہیں تو عورت ہی کا قول معتبر ہوگا اس واسطے کہ وہ منکر ہوا
 اور اسکے بالعکس ہین طلاق نہ واقع ہوگی لینے اگر عورت نے دعویٰ خلع کا کیا اور زوج منکر ہے تو طلاق نہ واقع ہوگی اس واسطے کہ عورت طلاق واقع
 کرنے کی مالک نہیں کی طرح کا دعویٰ ہو طلاق ہوگا کذا فی البرزائتہ لینے دعویٰ خلع کا عبوض مال ہو یا بلا عبوض در سبب خلع نہ ثابت ہے اور عورت کو مال کا
 دنیا بھی نہ لازم ہوگا اس واسطے کہ مال متاع عرض خلع کے فروغ مسائل لمحہ خارج کے انکار الخلع او ادعی شرط او استثناء ادا ان ماقبضہ من دینہ
 او اختلاف فی الطرح مالک لہ فالقول لزوج نے خلع سے انکار یہ خلع میں دعویٰ شرط کا کیا مثلاً یون کما کہین نے خلع کیا تھا بشرط رضا منہ ہی ہے
 باپہ کے یا دعویٰ استثناء کا کیا لینے خلع کے ساتھ میں نے انشاء اللہ کیا تھا یا یہ دعویٰ کیا کہ جو مال کو لیا وہ بکھو قرض میں سے تنہا لینے
 زوجہ قرضدار تھی زوج کی سوز میں نے کہا کہ بھگوا قرض کی بابت زوجہ نے مال دینہ نہ بابت خلع کے یا دونوں میں اختلاف پڑا خوشی اور زبردستی ہین
 زوجہ کہتی ہے کہ مجھے زبردستی مال کا قبضہ کرایا اور زوج کہتا ہے کہ اسنے اپنی خوشی قبول کیا تو ان سب صورتوں میں اگر گواہ ہونے تو زوج ہی کا قول
 لائق اعتبار کے ہوگا و لوقالت کان فیہ بیل فالقول لہا اور اگر عورت یون کیگی کہ خلع بلا عبوض تھا اور زوج کہتا ہے کہ خلع عبوض تھا تو عورت ہی کا
 قول معتبر ہوگا ادعت المرء نفقۃ العدة وادعت المطلقا وادعی الخلع ولا ینتہی فالقول لہا فی النفقۃ دعویٰ کیا عورت نے مرد اور نفقۃ عدت کا

[illegible]

عدت مگر جبکہ عورت مرد کو بری الذمہ کر دے یا مرد ارسی اور سکنی کے ختم سے اس طرح کہ مثلاً دونوں کر ایک کھان میں بیٹھے تھے تو عورت اپنے آپ کو بری الذمہ کر لیا یا یون بولی کہ میں نے مرد کو بری الذمہ کر دیا یا کہ اپنے ہلوک کے گھر میں بیٹھی ہو تو اس طرح صحیح ہوگا کہ ان فی فسخ العقد بخلاصہ یہ کہ کئی کیسی طرح ساقط نہیں ہوتا لیکن اگر یہ کئی کا البتہ ابرا سے ساقط ہوتا ہے خواہ کتنا ہی کہ نفقہ عدت اور سکنی کے ہفتہ کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہو جیسا کہ سے بیان کئی دونوں ثابت ہوتا ہے بعد قول نصف کل حتی کی اس واسطے کہ نفقہ اور سکنی واجب ہی نہیں وقت خلع اور سادات کے بلکہ بعد ان کے واجب ہے ہن یعنی اگر مصنف ثابت نہ تھا کہ حنفیہ کا تاجہ شیخ نے لگائی ہو تو ہفتہ کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہوتی لیکن چونکہ مصنف نے اس قید کو نہ کو نہیں کیا تو البتہ ہفتہ کرنے کی حاجت ہوگی اور بعض حنفی میں ہن ہو کہ تہ ثابت کی نصف قول البیضا سے منہم ہوتی ہو اس واسطے کہ امر ثابت ساقط ہوتا ہے نہ کہ امر حادث تو ہن حیر سے الا نفقہ العدة استثناء مطلق ہوگا کہ ان فی حاشیۃ المدنی قول الطلاق علی مال سقط للمکمل کا خلع والمستند ذکرہ البزازی اور قول نامتدیہ ہو کہ طلاق عوض مال کے بھی مکرر ساقط کرتا ہے مانند خلع کے اور قول متدیہ ہو کہ ساقط نہیں اگر ناکذا ذکرہ البزازی ولایہ راہبک المستند ذکرہ الجندی اور زوج بری نہیں ہوتا عورت کے اس قول سے کہ خدا کے جھگڑی کہ چنانچہ بیعتی ہو کہ ذکر کیا ہو اور ہر کا شاگرد علامہ باقانی اور غیر الدین سلمی بھی اسی کے قائل ہیں لیکن قاری ہدایہ نے اس کے خلاف فتویٰ دیا ہے اور کہا ہے کہ قول سے طلاق واقع ہوگی اور ابرا صحیح ہوگا اور گا زور دینی اس کا تابع ہو گیا ہے اپنے قاصد میں اور علامہ مقدسی نے کہا کہ ہمارے زمانے میں میرا حق ہو کہ مرد و عورت سے برأت چاہتا ہے سو عورت کتنی ہو کہ اللہ جھگڑی کہ اسے اور میں نے لکھ دیا ہے کہ یہ برأت صحیح ہے بسبب عورت کے کہ ان فی حاشیۃ المدنی ناقلاً عن الاستا علی شرط البرأۃ من نفقہ الاولان وقتاً وقتاً کہ نہ صح و لازم والا لا بحر و فیہ عن المنقعی وغیرہ لو کان الولد رضیعا صح وان لم یولد و تارضہ جولین بخلاف الفطیمہ شرطہ و لایا نزوج نے خلع میں اپنا بری الذمہ ہوتا ہے اپنے ایک کے خورج سے تو اگر دونوں نے کوئی برأت کی مدت مقرر کی چنانچہ ایک سال کی مدت تو یہ شرط صحیح ہو اور عورت پر نفقہ لڑنے کے کا لازم ہو گیا اور اگر مدت نفقہ کی مقرر نہ کی تو شرط بھی صحیح نہ ہوگی اور عورت پر نفقہ بھی نہ لازم ہوگا کہ اسے بحر الرائق اور بین منقعی وغیرہ سے منقول ہو کہ اگر لڑکا شیر خوار ہوگا تو شرط برأت کی صحیح ہوگی اگرچہ دونوں نے مدت نہ مقرر کی ہو اور عورت کو دو دو چار دے دو برس اس واسطے کہ شیر خوار میں قریبہ و حالات کرتا ہے کہ تادرت ضاعت نفقہ مراد ہے بخلاف اس کے کہ جو دو دو چار چھوڑ چکا ہے اگر ان کی پوریش میں مدت مقرر نہیں ہوئی تو عورت پر نفقہ لازم نہ ہوگا لیکن خلع صحیح ہوگا بسبب قبول کر لینے عورت کے کہ ان فی حاشیۃ الخطوط اوی و تارضہ و جہا و ہر برأت اومات اومات الولد ریح بقیۃ نفقہ الولد و العدة اور اگر خلع کیا عورت سے بشرط برأت نفقہ عدت اور نفقہ دلہ کے اور پھر جس عورت سے نکاح کیا کہ عورت نفقہ رسانی و دلہ سے بھاگ نکلی یا کہ عورت بعد شرط مذکور کے مگر گئی یا کہ لڑکا مر گیا تو نزوج پھر دے بقیت نفقہ و دلہ اور نفقہ عدت کو در صورت نکاح کر لینے مختلفہ مذکور کے نزوج پر نفقہ عورت کا لازم ہو گیا اور یہاں اگر لڑکے کو کبھی اُس کے باپ کے مال سے کھلا دی گئی لہذا نزوج کو جب قدر مدت بعد عدت باقی رہی ہوگی اتنی مدت کا نفقہ عورت کا اور نفقہ دلہ کا پھر لینا جائز ہے اس واسطے کہ وہ عورت خلع کا اور در صورت ہر بھی بقیت نفقہ کو نزوج پھر لگیا اس واسطے کہ عورت نے شرط پورا نہ کیا ہر ایک یا مراد ہے کہ نفقہ رسانی سے عورت بھاگی کہ ان فی النہر لفاق یا پیر اور ہر کہ عورت نامتدیہ ہو جائے یعنی نافذ مانی کرے تاکہ نفقہ عدت کا ساقط ہو جائے کہ ان فی البحر الرائق اور در صورت مر جائے عورت کے اُس کے متزک سے بقیت نفقہ کو نزوج پھر لے کہ ان فی حاشیۃ المدنی الا ان شرط برأتہ در صورت مر سے عورت یا مر نے دلہ کے بقیت نفقہ کو نزوج پھر لگیا مگر اس وقت نہ لے سکیا جبکہ عورت نے اپنی برأت شرط کر لی ہو یعنی خلع کی وقت عورت نے یہ شرط کر لی ہو کہ میں گری یا کہ لڑکا مر گیا تو میں بری الذمہ ہوں نفقہ سے دلہا مطالبہ کہسوة اصبی الا اذا اخلعت علیہا الا انھا و لایا نزوج کا نظر اور جس صورت میں خلع بعض نفقہ دار و ہوا ہو تو عورت کو جائز ہے کہ پوشاک و دلہ کی اُس کے باپ سے طلب کرے مگر اس صورت میں مطالبہ نہ ہوگا جب کہ عورت نے پوشاک کے عوض بھی خلع کیا ہو اگرچہ لڑکا شیر خوار نہ ہو تو بھی خلع کرنا بعض اُس کے لباس کے صحیح ہے چنانچہ اجارہ الی کا طعام اور پوشاک پر صحیح ہے ہر چند یہ جارہ مجمل ہے لیکن سارعت کا باعث ہے

اور با اور شہوت اور سلمان کا قتل کرنا اگر زوج نے اس کلام سے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو اور اگر طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو یا نہ ہو قول صحیح کے کم
 خانیہ کے قول سے ثابت ہو کہ اگر غیر نسائی تشبیہ میں بھی طلاق ہوتا ہو تو یہ قول بدل کے مخالف ہو لیکن بدل کے کلمات طلاق میں جواب ہو سکتے ہیں جو اب
 اول یہ کہ غرض صاحب بدائع کی یہ ہے کہ تشبیہی جال سے طلاق صحیح نہیں اور یہ مطالبہ نہیں کہ وہم و غم کی تشبیہ سے بھی طلاق نہیں بلکہ ان امور سے کسی عبارت
 ساکت ہو جو اب ثانی یہ کہ بدائع میں طلاق صریح کا ذکر ہے اور خانیہ میں کنایات طلاق کو نہیں تو کچھ مخالفت ہوئی جو اب ثالث یہ کہ اس مسلمین و قول میں
 ایک روایت کو صاحب نے لے لیا ہے اختیار کیا اور دوسری روایت کو صاحب نے اپنے ہند کی جابجا نقل کیا علی الصبح و دو قول پہلے پر دلالت کرتا ہے کہ لفظی حاشیہ
 المدنی فتاویٰ فیضان میں مذکور ہے کہ اگر اپنی عورت کے کما کہ تو مجھ پر لازم و دار و درخون اور کچھ تشریح کے یہ ہیں کہ ایسا ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ اگر کچھ نیت
 مگر کچھ تو ایسا ہے اور اگر طلاق کی نیت کر گیا تو طلاق ہو گی اور اگر طلاق کی نیت کر گیا تو طلاق صحیح نہیں معلوم ہوا کہ وہ یہ فتاویٰ میں ان کی مخالف ہے خانیہ کے اور ہر فرق
 یہ بدائع کے دو لفظ علم کانت علی کا ہی ان تشبیہی بلام تشبیہ و بظہر و زیادہ ذکر اغتسابی مزلما لعلی طحا پنچ صحیح ہو نیت طلاق کی اشیاء میں کہ تو میرے
 نزدیک لے لی ہو جیسے کہ میری ماں اس واسطے کہ ماں کے ساتھ تشبیہ دینے میں اس کے پیٹھ کے ساتھ بھی تشبیہی معنی ساتھ زیادتی کے یعنی جیسا کہ ماں کے ساتھ
 تشبیہ ہوئی تو کسی بیٹھارہ یا قتی اعضا کی بھی تشبیہ ہو گئی جہاں پر نیت الی نے سکھو کر کیا ہے یہ کچھ کی طرف منسوب کے وضع اضافت الی ملک و وسیعہ کان لکھنا لکھنا
 حتیٰ لو قال ان فرد جنگ فانت علی کظہر امی ما مرقہ فعلی لکل مرقہ کفارۃ مائتا زانیۃ اور صحیح ہے ہر اضافت طلاق کی طرف ملک یا اضافت طرف سبب ملک
 کے اضافت الی ملک سے مراد یہ کہ منکوحہ ہونے کی حالت میں طلاق کرنا اضافت الی سبب ملک سے مراد یہ کہ قبل از نکاح متعلق نکاح طلاق کرنا جہاں پر
 یوں کہنا کہ اگر میں تجھے نکاح کروں تو ایسا یا نہ کہ اگر یوں کہنا کہ اگر میں تجھے نکاح کروں تو تو مجھ پر ایسی ہو جس پر میری ماں کی بیٹھیں سو بار تو ہر بار کہو اسط
 ایک کفارہ لازم آوے گا کہ لفظی الزنا تا خانیہ و ظہار ہا مہ لغو ولا حرمتہ ولا کفارۃ لفظی جو ہر ورج ابن النخعی ایکاب کفارۃ میں اور ظہار کا ناعویہ
 کامر سے نعوہ یعنی اگر عورت اپنے مرد سے یوں کہے کہ تو مجھ پر ایسا جیسے میرے باپ کی بیٹھیا یوں کہے کہ میں تجھ پر ایسی ہوں جیسی میری ماں کی بیٹھیا تو اس
 قول سے ضرورت ہو گی اور کفارۃ طہار کا نہ کفارۃ بین کا اسی قول پر فتویٰ ہے اور ابن شہر نے ترجیح دی کہ کفارۃ بین واجب ہونے کی یعنی اگر عورت طہار کی
 تو اس کفارۃ بین کا لازم آوے گا نہ کفارۃ طہار کا اس واسطے کہ تحریم حلال کی میں ہے اور یہی وجہ ہے اور بوسعت کہ لفظی حاشیہ المدنی و فوالی الطہار کانت علی کظہر
 واکم لذل الوحد علی کما فی الزور ہک کظہر امی و نحوہ کا لفظی مایہ بر خن لکل و لکنک و نحوہ من الزور لکظہر امی و کبطنہا او کفخدا و کفر جما
 او کظہر امی و فرج امی او فرج بنتی کذا فی نسخ الشرح و لا یخفی افیہ من التکرار و الذی فی نسخ التمن و فرج ابی بالیا و اور قری و و علمت و اور
 یہ یعنی طہار کی مثالین جہاں پر یوں کہنا زوج کا زوجہ سے کہ تو میرے اوپر ایسی ہو جیسی کہ میری ماں کی بیٹھیا یا میری ماں کی بیٹھیا اور اسطر ج اگر لفظ
 علی کا محدود ہے جو جادے کہ لفظی الفہر الفائق یا یوں کہنا کہ میرے میری ماں کی بیٹھیا کے مانند ہو اور مانند اس لفظ کے جہاں پر گردن یعنی ایسا عہدہ جو تمام
 بدن مقام پر بولا جاتا ہے جہاں پر عین یا یوں کہنا کہ تیرا نصف اور مانند اس لفظ کے از قسم جزئ لکھنی تیرا ثلث یا میری ماں کی بیٹھیا کے مانند ہے یا مانند
 اس کے پیٹ کے ہو یا مانند اس کی شرمگاہ کے ہو یا میری بہن کی بیٹھیا کے مانند ہے یا میری عمر کی بیٹھیا کے مانند ہے یا میری ماں یا بیٹی کی
 شرمگاہ کے مانند ہے یا لکھنی کا اسطر ج لفظ فرج امی کا مصنف کی شرح کے نسخ میں واقع ہے اور اس میں جو کلمہ ہو تو مخفی نہیں اور جو تن کے نسخ میں ہو جو کلمہ
 فرج امی کے فرج ابی اور قری ہے اور مجھ کا اسکا مردود ہو نامعلوم ہے کچھ ہر الفائق کے کلام سے نقل روایت بدل کے یعنی طہار تشبیہی جال سے صحیح نہیں بلکہ
 یہ کہ حسب منکوحہ کو تشبیہ دے محضات ابدیہ کی ان اعضا سے جگو دیکھنا اسکو جائز نہیں تو طہار صحیح ہو تو اگر ماں یا باؤں کے ساتھ تشبیہ دیکھا تو طہار کا حکم
 نہ ثابت ہو گا اس واسطے کہ ان اعضا کا دیکھنا محرم کو درست ہے بخلاف بیٹھ اور پیٹ اور ان کے یصیر میں طہار لایۃ لازم صریح مجرم و طہار علیہ و

اور

[illegible]

برادر اطلاق اور طہار صحت عینہ روق مالوہ لانگناہ اور اگر اس قول سے کہ تو میرے نزدیک میری ایک مانند ہو یا نہ ہو مثل کچ کاسی بولاد اور اسطرح
 ہو اگر تلی کا لفظ محذوف کر دیا یعنی یون کہا کہ انت مثل امی تو اگر زوج نے مثل سے نفی نہ ہو کر کہتے ہیں کہ اطلاق یا طہار کی نیت کی تو صحیح ہے نیت انگلی
 اور جو نیت کر چکا وہی قاع ہوگا اس واسطے کہ یہ قول کیا ہے جو اور کنا یہ محتاج ہے جو نیت کا تو اگر تفصیل کی نیت کر گیا تو طہار اور طلاق کے دونوں سے اطلاق کی نیت
 سے طلاق واقع ہوگی اور طہار کی نیت سے طہار والا نہیں کیا اودھت الکاف لغار لغین الاوی ای البر یعنی الکرامۃ اور اگر مثل ل یعنی انت علی مثل امی
 سے کچھ نیت نہ کر گیا یا کاف کو یا مثل کو حذف کر گیا یعنی یون کیلکہ کہ انت امی تو یہ قول انہو ہوا کہ انہیں ہوا کہ اگر نیت کی نیت نہ ہو کر کہتے ہیں کہ اطلاق
 مذکور ہوگی کہ نیت مفہوم اس واسطے مراد ہو کہ حتی الامکان کلام مصل نہ بچھرنے کو یا تو نہ انتہائی دیا یعنی مذکورہ اور مذکورہ ہونے کی نیت نہ کرنا چاہی
 زودہر سے کہ تو میری مان ہو اور یون کنا کہ تو میری بیٹی اور میری بہن اور مانند اسکے جیسے خالہ اور عمو کنا ہر چند حق ل سے طہار ثابت نہیں اس واسطے
 کہ تشبیہ خالی ہو لیکن مذکورہ محتوی ہو اس واسطے کہ قریب بہ تشبیہ ہو اور سنن ابی داؤد میں بخاری میں مذکور ہے کہ جو روکوں کو نہ نیت نہ کر دے اور کہ وہ ہرگز نہ نیت
 حاشیۃ الدلی و بابت علی حرام کامی صح مالوہ سنن طہار اوطلاق و متبعین ارادۃ الکرامۃ لزایدۃ لفظ التخریم مان میں نیت عینہ روق والاوی و ہوا الطہار
 فی الاصح اور اس قول سے کہ تو مجھ پر حرام ہو میری مان کے مانند جو نیت کا طہار یا طلاق کی نیت کر چکا تو صحیح ہے جو اور جہاں میں نیت اس قول سے تو طہار کا ارادہ کرنا
 سبب سے یاد ہونے لفظ تحریم کے خلاف انت علی مثل امی کے کہ انہیں تحریم کا لفظ نہیں اور اگر کچھ نیت نہ کر گیا تو اوئی ثابت ہوگا یعنی طہار تو فی الاصح میں
 و بابت علی کظہر امی ثبیت الطہار وغیرہ لاء صریح اور اس قول سے کہ تو مجھ پر ایسی ہو جیسے میری مان کی بیٹی تو طہار ثابت ہے نہ طلاق نہ تعلیم اس
 کہ یہ لفظ صریح ہے جو طہار میں تو برون نیت خلیا کے بھی طہار ثابت ہوگا اور اگر مکمل طلاق یا بلا کا ارادہ کر گیا تو طہار ہوگا و لا طہار میں صحیح میں امرتہ اور طہار صحیح نہیں
 اپنی لہذا ہی سے اور نہ ام وار اور نہ کات۔ اس واسطے کہ لفظ نساک کا جو آیت طہار میں واقع ہے وہ تو بڑی کوشاں نہیں اس واسطے کہ عرف میں نساک جہاں کی
 زوجات کو کہتے ہیں نہ لہذا ہی اور حرم کو کہنا فی حاشیۃ المندی ناقل عن البر الا لائق و لا من نکمہا بلا امر یا غیر ظاہر متناہی ثم اجازت لعدم الزوجہ و طہار
 صحیح نہیں اس عورت سے جس سے کلیح کیا بدون اس کے امر کے پھر جس سے طہار کیا یا پھر عورت سے کلیح کر جائز رکھا سبب عدم لزوجہ کی کہ نیت وقت طہار
 کے وہ زوجہ نہ تھی اس واسطے کہ جسکو کلیح کی خبر بھی نہ تھی فضولی نے اسکا کلیح کر دیا تھا انت علی کظہر امی طہار میں جماع و کفر لکل و قال مالک احمد
 بکیفہ کفارۃ و احادیث کا لا یلا مرد نے کہا اپنی عورتوں سے کہ تم مجھ پر ایسی ہو جیسی میری مان کی بیٹی تو یہ ظہار ہے سب عورتوں سے باتفاق فقہاء کے اور
 کفارہ دوسروہ عورت کیواسطے اور کہا مالک م احمد بن حنبل نے کہ ایک کفارہ سب عورتوں کی حلیت کیواسطے کافی ہے یا نہ کفارہ
 ایلا کے یعنی اگر مرد نے قسم کھائی کہ میں اپنی عورتوں سے صحبت نہ کروں گا پھر جس نے ایک سے صحبت کی تو ایک کفارہ دینے سے منع قرین حلال ہو جاوے گی
 ظاہر میں امرتہ مرارانی مجلس و مجالس تعلیم لکل ظہار کفارۃ فان علی انکار و ادان کید فان مجلس صدق و قضا و الا لا علی التمس و ادان علیہ بیکہ حاکما صریح
 ملتا ناظرانہ ظہار کیا اپنی عورت سے چند بار ایک مجلس یا چند مجالس میں تو وہ جب ہر امیر عرض ہر ظہار کے ایک کفارہ پھر اگر مرد نے ارادہ کر دیا کہ ایک کفارہ
 اگر چند بار ظہار کو ایک مجلس میں کہا تو باعتبار قضا کے اسکی تصدیق ہوگی اور اگر چند مجالس میں چند بار ظہار کر چکا ہو تو قضا اسکی تصدیق ہوگی لیکن اگر بار بار
 اسبہ تصدیق ہوگی بنا بر قول متحدہ کے اور ایسا ہی حکم ہے اگر تعلق ظہار کی جینہ کے کلیح کی چنانچہ اسکی تصریح فتاویٰ متاخرانہ سے اسی بار میں
 مذکور ہے جو حکم مصنف نے تصدیق تاکید میں اتجا مجلس کی تحد لگائی اور شام نے بھی اسکی پیروی کی حالانکہ مصنف کا قول اس کے استاد کی روایت کے
 مخالف ہے یعنی صاحب بحر الائق کے بحر الائق میں یون ہو کہ اگر اپنی عورت سے چند بار ظہار کر گیا ایک مجلس میں یا چند مجلس میں تو مجھ پر عرض ہر ظہار کے کفارہ
 لازم آوے گا اگر چہ بتا کہ یہ نیت کر گیا یعنی تو ایک ہی کفارہ لازم ہوگا کما ذکر و اسے سجائی وغیرہ اور بعضی کہتا یون میں ایک مجلس اور چند مجالس میں منسرق

۱۰۰
 لیا اور احمد علی بن قریب جو مثنوی کے مصنف و چھپانے والے تھے اپنی خدمت میں پہنچے اور ان کے پاس سے ایک نسخہ لیا اور اس کے بعد اسے
 کہ قریب نے یہ نسخہ دیا تھا کہ اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 اس نسخہ کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 کہ یہ نسخہ احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 تو یہ نسخہ احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 تو ان کو کھانا دیا اور ان کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 مان کی چیزیں اور ان کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 ثابت ہو رہا ہے اور ان کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 الیوم و قد ما جاہل یوم تو ظاہر ہے کہ ان کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 تو دوسری خطا یہ ہے کہ احمد علی بن قریب نے اپنی خدمت میں لیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 علی کفر علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 تالیف اس کتاب کی تالیف احمد علی بن قریب نے کی ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 میری ان کی پیشگی کی مانند ہوئی تو میری رائے یہ ہے کہ احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 کہ صاحب کا نسخہ احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 تو میرے نزدیک ایسی چیزیں میری مان کی چیزیں احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 کا صاحب نے احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 کہ احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 کہ احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے
 کہ احمد علی بن قریب نے دیا تھا اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے اور اس کے مصنف کا نام احمد علی بن قریب ہے

باب الكفاية

[illegible]

ہمہ رعونت میں تھا تھا، چنانچہ اس کی مناسبت سے بعض متقدموں نے جو کہ اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 وراثت میں بعض بدلتے ہوئے غلاموں کی طرف سے جو کہ اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 کتاب کا جسٹس اپنی کتابت کو کہہ کر لکھا تھا اور وہ عاجز نہیں ہو گیا، اسے باقی سے سو کر منہ پر لکھا، جو کہ اس کے ہاتھ لکھا تھا اور اس کے ہاتھ لکھا تھا
 تو اس پر اور بھی عاجزی میں لکھا، جو کہ اس کے ہاتھ لکھا تھا اور اس کے ہاتھ لکھا تھا، جو کہ اس کے ہاتھ لکھا تھا اور اس کے ہاتھ لکھا تھا، جو کہ اس کے ہاتھ لکھا تھا
 تو اس کی بھی متبہ ہو کر کتابت اپنی عاجزی کو ظاہر کر کے اسے اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 نصبت غلام شہید کہ جو کہ نصبت باقی کو لکھا تھا اور اس کے ہاتھ لکھا تھا، جو کہ اس کے ہاتھ لکھا تھا اور اس کے ہاتھ لکھا تھا، جو کہ اس کے ہاتھ لکھا تھا
 جسے نصبت غلام سو ایک لکھا، جسٹس کا لکھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 لکھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 باقی کا خاص میں ہو کر کل غلام کو لکھا تھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 نصبت غلام کو لکھا تھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 اور قرض و علی کے نصبت غلام کو لکھا تھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 لکھا تھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 محتاج ہو غلام کا اپنی خدمت کی واسطے یا اس کو بچا کر اپنے قرض اور اس کے کیواسے اس واسطے کہ وہ قادر ہو غلام پر اپنی بحیثیت کنانی البیان کو جو کہ ہم کہہ رہے ہیں
 یوں کہ یہ غلام ایک غلام پر خدمت کیواسے اس واسطے کہ وہ قادر ہو غلام پر اپنی بحیثیت کنانی البیان کو جو کہ ہم کہہ رہے ہیں
 لکھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 کیون کی عبد کی طرف سے کہ یہ مطلب جو ہو کہ اس واسطے کہ وہ قادر ہو غلام پر اپنی بحیثیت کنانی البیان کو جو کہ ہم کہہ رہے ہیں
 یہ صرف پتہ تو مطلب یہ ہو گا کہ اگر مال لکھا ہو غلام کو نہ اس کے روزہ و کفالت میں اس سے اس کی احتیاج ہوگی یعنی تا وقتیکہ کتب متعدد سے فصل مریخ
 اسباب میں ثابت نہ ہوگی احتیاج اس پر قبول ہو کہ چونکہ عبارت جو ہو کہ یہ بنا بر مخالفت حتیٰ برائے کہ لکھا تھا نے اس کی توجیہ قبول کر دی تا اختلاف منہج ہو گیا
 اولیٰ علیہر مسئلہ اور اگر اس کا معبر نہیں یعنی اگر غلام پر کہ ایک گھر جو حسین و ہر بنا ہو تو اس کا بیٹا اس کی قیمت اور کفارہ ظاہر کیواسے غلام کا خرید کر اس کو اس واسطے
 کہ ان ضرورت میں داخل ہو تو اس پر صوم لازم ہو گا دولہ مال و علیہ دین شلوان اوی الدین اجزاء الصوم والا فتولان اور اگر غلام ہر کے پاس مال ہو
 اور اگر اتنا ہی فرض ہو فرض کو اس کے دے تو اس کو صوم کفایت کرتا ہو اس واسطے کہ وہ غلام پر اپنا دین نہیں اور اگر فرض ہو نہ لکھا اس کی توجیہ قبول کر دی تا اختلاف منہج ہو گیا
 ایک قول یہ کہ روزہ لکھا کا ہی ہو اور دوسرا قول یہ کہ کافی نہیں دولہ مال غلامتہ نظر ہو اور اگر اس کا مال غلامتہ یعنی مثلا سفر میں ہو اس کے
 حصول کا منتظر ہے جب اسے دے تو غلام خرید کر اسے آزاد کرے و علیہ کفارہ ان دینی ملکہ رقبہ فصام عن حیوانم حق عن الاخریٰ لکھا اور اگر غلام ہر کے پاس مال ہو
 چون سینے دو عورتوں سے ظاہر کیا ہو اور اس کے مالک میں ایک ہی غلام ہو اس نے ایک کفارہ سے روزہ رکھے اور دوسرے کفارہ سے
 لکھا اور اس کا کافی اور جس غلام پر کہ یہ بیکری اور بیہوشی میں لکھا تھا، اس کی وضاحت فرمائی کہ اس
 آزاد کرے اور دوسرے کفارہ سے روزہ رکھے تو اس کو اس واسطے کہ وہ غلام پر اپنا دین نہیں اور اگر فرض ہو نہ لکھا اس کی توجیہ قبول کر دی تا اختلاف منہج ہو گیا
 ہو اگر غلام ہر اعتناق پر قادر ہو تو دین میں روزہ رکھے اگر چہ وہ عیسائی کے اٹھاون میں ہیں چنانچہ کتب میں لکھا کہ اگر غلام ہر کے پاس مال ہو

[illegible]

[illegible]

اور اخلاص بن کفار و سنیہ کا وقت و وجوب کفارہ بہترین بلکہ کفار و سنیہ کی وقت مقدور ہے تو روزہ رکھنا جائز نہیں اگرچہ وقت وجوب کفارہ و نفس
مقتا اور اگر کفارہ و سنیہ کی وقت غفلت ہو تو روزہ رکھنا درست ہے اگرچہ وقت وجوب کفارہ کے انکو مقدور تھا مگر تاہم عیسیٰ بن یوم الحار الاصل نصف الاطعام مفید فی سنین
منہ خدا و عشاء و لونی یوم آخر لا ورم الصدقہ رکھنا کھانا کھانا ایک سو بیس حلق کو ایک دن بین ایک وقت کفایت نہ کی مگر نصف الاطعام سے تو دوبار رکھنا
کھانا دے کہیں سے ساتھ محتاج کو خواہ در چہ چستے کھاوے یا دن وصلے اگرچہ دوسرے دن کھلا دے تو بھی درست ہے اور عادیہ الاطعام ضروری سبب لازم ہونے
بخار کے ساتھ مقدار کے یعنی ارباحت طعام میں ساتھ محتاجوں کا شمار اور دو وقت کھانے کی مقدار لازم ہے تو ساتھ محتاجوں کا شمار ایک سو بیس کے ضمن میں تو یہ
پا گیا لیکن مقدار طعام یعنی دو وقت کھانا در حال ہوا اندازہ ساتھ محتاج کو ایک بار کھانا لازم ہوا اور بعد از طعام غلظہ و لا استبعاد اور کفارہ عشاء میں جائز نہیں کھانا کھانا
اس لئے کہ کفارہ و وجوب چھوڑ چکا ہے اور شکم کی کام یہ مضمون مکرر ہو گیا اس واسطے کہ اسی باب میں بذات سے مذکور ہو چکا کہ الاطعام غیر از ہفت جائز نہیں تو بین دو وتر
چھوڑنے والا اور کابھی داخل ستھا اور یہ بھی مذکور ہو چکا ہے کہ محتاجوں کا پیٹ بھر دینا شرط ہے حالانکہ شکم سیر میں یہ حاصل نہیں تو اسکا کھانا بھی جائز نہیں

باب اللعان

یہ باب ہے لعان کا ہونہ مصدر بلعن کفالت من اللعن و ہوا الطرد و الالباع و سمی بہ لابلان لعنہ لنفسہ قبلہا و لیسق من اسباب التزج لعان
باعتبار لغت کے مصدر ہے لائن کا جو قتال کے ہونے ہے یعنی لعان باب مفاہلت کا مصدر ہے لمن سے شتق ہے اور لمن عبارت ہے اس لئے اور یہ طارک نے
اور دور ڈالنے سے یعنی رحمت الہی یا مراتب صالحین سے دور کرنا اور لعان کسی بہ لعان ہوا نہ لعنہ حالانکہ لغت اور غضب دونوں لعان میں مذکور
ہوتے ہیں و بسبب لعنت کرنے مرد کے اپنی ذات کو قبل عورت کے اور سبقت ترجیح کی اسباب سے ہے حکم لعان کا اہل ہلال بن اسیرہ کے حق میں اگر احتسابی فرما ہے
سورہ نور میں کہ جو لوگ کہ اپنی ازواج کو دنیا کا عیب لگا دیں اور کوئی گواہ نہ ہو سوا انکی ذاتوں کے تو عیب لگانے والا اللہ کے نام کی چار گواہی دے کہ وہ شخص بچا ہے
اور پانچویں باریوں کے کہ اللہ کی لعنت اس پر گروہ جو بھٹا ہوا اور عورت سے باریوں یعنی جو کہ وہ بھی چار بار اللہ کے نام کی گواہی دے کہ مقتدر اسکا تفرج جو بھٹا ہے اور پانچویں
باریوں کے کہ اللہ کا غضب اس پر یعنی عورت پر اگر مرد بچا ہو و شرعاً شہادات اربعہ کثرت و الزنا ماکہ ات بالا ایمان و لعان باعتبار اصطلاح کے عبارت ہے چار
گواہیوں سے مانند شوہر و ناکہ ای کی گواہیاں جو کہ اور حکم میں تمسک اس واسطے کہ لفظ اللہ کا شائبہ یعنی اگرچہ جہیز ہو تو بھی چار گواہیوں کو فقہانے کتاب باللہ شہادہ میں مذکور
کیا ہے اور در الہی میں کہا کہ کوئی ایسی گواہی نہیں جو جانب مردی سے متحد ہو مگر لعان اور سبب میں کذا فی حاشیۃ المدنی مقرر ہے شہادۃ باللعن مع عہادۃ
بالغضب لائن بلکن لائن فکان لغضب روح لمن اور پانچویں گواہی مرد کی مقرر ہے لعنت ہے اور عورت کی پانچویں گواہی مقرر ہے غضب ہے عورت کو
لفظ غضب کا اس واسطے مخصوص ہے کہ عورتیں اپنی گفتگو میں اپنے اوپر اور غیر پر لعنت بہت کیا کرتی ہیں اور تاعادہ ہے کہ جس چیز کی عادت چوٹی اس سے خوش اور
خوب کہ ہو جائے تو غضب کا لفظ ان کے واسطے زیادہ تر زجر اور خوف کا باعث ہوگا قاضی شہادۃ بمقام حد القذف فی حقہ و شہادۃ بمقام حد الزانی جہا
اسی اذا تاعا سطر عہ حد القذف و عہا حد الزانی لان الاستشہاد بالحد و ملک کا خیال اس میں کہ گواہیاں قائم مقام میں حد قذف کے اس کے حق میں اور عورت
کی گواہیاں قائم مقام حد زنا کے اس کے حق میں یعنی جبکہ دونوں نے باہر لعنت کی تو مرد سے حد قذف کی سیلئے عورت زنا لگانے کی ساتھ چوٹی اور عورت
سے زنا کی حد قذف چوٹی اس واسطے کہ عورت میں خدا کو گواہ کہ اسکا ہوش حد کے بلکہ حد سے بھی سخت تر ہے اس واسطے کہ صحیح حدیث میں نہایت ہے کہ جو بھی کہ گواہی ہو ملک کو گواہی ہو ملک سے
بھی زیادہ سخت تر ہے اس واسطے کہ حد سے فقط و نہایت تکلیف ہے اور چوٹی قسم سے دنیا اور آخرت دونوں میں تکلیف ہے و شرط قیام الزوجیت و کون الکلیح
صحیحاً لا فاسد اور شرط لعان کی قیام زوجیت ہے اور کلیح کا صحیح ہونا فاسد ہونا تو مطلقاً ثانیہ اور مطلقاً بائیں و نکوہ کلیح فاسد کا حد قذف لعان کا وجوب نہیں
اسبب عدم زوجیت اور عدم صحت کلیح کے و بسبب قذف الرجل و بختہ قد فایوجب الحد فی الاجنہ نصبت بذاک ما ہی الا حق و نہ تسمی لافراہ لعان اور

باب اللعان

[illegible]

یہ کتاب کا نام ہے "تہذیب و تمدن"۔ اس کتاب میں لکھا ہے کہ انسان کی زندگی میں دو چیزیں ہیں جن کی وجہ سے وہ تہذیب و تمدن پیدا کرتا ہے۔ پہلی چیز ہے "حاجت"۔ انسان کی زندگی میں بہت سی حاجتیں ہیں جن کی وجہ سے وہ تہذیب و تمدن پیدا کرتا ہے۔ دوسری چیز ہے "قدرت"۔ انسان کی زندگی میں بہت سی قدرتیں ہیں جن کی وجہ سے وہ تہذیب و تمدن پیدا کرتا ہے۔

عدم خیار کے تحت سے لکھانی حاشیہ المدنی وفیرہ المہجوبہ کا عین الاشیء التامیل دیکھی اولد اور کھرا لائن میں ہر کہ محبوبہ نے عین کے ہر
 کرد و سلوک میں ایک تامل میں لیے عین کی فرقت میں مدت ہر اور محبوب میں مدت نہیں اور دوسرا لڑکا ہونے میں عین کی محبوب کی تہجہ سے
 اگر لڑکا پیدا ہو و دوسرے تک بعد تفریق کے تو اس کا نسب محبوب سے ثابت ہوگا اور تفریق باطل نہ ہوگی اور عین میں تفریق باطل ہو جائیگی مگر
 بھرا لائن میں یہ بھی مذکور ہے کہ تفریق محبوب میں بلوغ شرط نہیں بخلاف عین کے اور تفریق محبوب میں محبت محبوب شرط نہیں بخلاف عین کے
 لکھانی حاشیہ المدنی فریق الحاکم لطلبہ الوحدۃ بالنتہ غیر نقاد و تفریق انوار وغیرہ حالت بجا قبل نکاح وغیرہ رضیتہ بعدہ اور اگر زوج مجبوتہ کو دہانی
 کر دے حاکم عورت کی درخواست سے اگر عورت حرہ بالنتہ ہو نہ شرط لگائی شرکاء میں گوشت زندہ اور ہڈی بالغ جماع ہوا و قبل نکاح کے
 زوج کا حال بھی نہ جانتی ہو یا بعد نکاح کے اس حال پر رضی ہو گئی ہو اور اگر عورت محبوب کی نوڈھی ہو تو فرقت کا اختیار ہر کہ عین بلکہ اس کے
 مالک کو ہے اور اگر ضعیفہ ہو تو بلوغ تفریق نہ ہوگی کہ شاید وہ رضی ہو جاوے اور اگر اس کی شرکاء میں گوشت زندہ یا ہڈی ہڈو نقصان عورت کی
 طرے سے ہو تو اس کا طلب فرقت میں حق نہیں اور اگر جان کر رضی ہوئی تو بھی اس کو طلب فرقت میں اخت یار نہیں مہیا نہ احوال و لو کہ محبوب
 ضعیفہ اندم فائدۃ التاخییر محبوب اور اس کی زوجہ میں حاکم بعد درخواست عورت کے فوراً جدائی کر دے اگرچہ محبوب نابالغ ضعیفہ و سبب بنتے فائدہ
 تاخییر کے فلو جب بعد وصول الیہا مہر او صا رہنیا بعدہ اسی الوصول لا یفرق بمسئل حصول حق باطلی مہر سو اگر ایک بار عورت سے جماع
 کرنے کے بعد اس کے آلات تناسل کاٹے گئے یا کہ زوج عین ہو گیا عورت سے ایک بار جماع کرنے کے بعد تو وہ نہن صورت میں تفریق نہ کیا جائیگی
 سبب حاصل ہو جانے عورت کے حق کے ایک بار جماع کرنے سے زیادہ جماع کرنے کا استحقاق دیا نہ ثابت ہے نہ نقصان لکھانی بھرا لائن ناقلا عن
 جامع ناضی خان اور اگر باوجود قدرت جماع کے ضرارت سے ترک کر گیا تو گنہگار ہوگا اور نوڈھی کی ترک وظی میں کچھ گناہ نہیں لکھانی حاشیہ المدنی
 ناقلا عن النرجارت امراۃ المہجوبہ بولید لم تعلم بحجۃ فادعاہ ثبت نسب علیہا لفرقۃ تا رخصتہ اور اگر عورت محبوب کی ایک لڑکا لائی یعنی
 جنی اور عورت کو زوج کا مقطوع الذکر ہو نا معلوم نہیں سو محبوب نے اس لڑکے کا دعویٰ کیا ثابت ہو جاوے گا نسب اس کا بعد اس کے عورت کو
 مقطوع الذکر ہونا زوج کا معلوم ہوا تو اس کو جدائی میں اخت یار ہے لکھانی التاخییر فائدۃ و لو دلرت بعد التفریق الی سنین ثبت نسب لہا لزال
 بالحق والتفریق باقی بجا لہ بقارحۃ اور اگر عورت محبوب کی بعد تفریق کے دوسرے نکاح کی تو اس کا نسب محبوب سے ثابت ہوگا سبب احوال
 انزال ہونے محبوب کے رگڑنے سے اور باوجود دشواری نسب کے تفریق بجا خود باقی ہے سبب بقاے بحیثیت کے ولو کان عیننا
 بطل التفریق لزال عنہ ثبوت نسب کا بطل التفریق بالینۃ علی اقرار یا بالوصول قبل التفریق لا بعدہ للثبوت فقط نظر از یہیہ اور اگر زوج
 عین ہوگا اور تاملی نے تفریق کر دی ہو بطلت نامردی کے پھر عورت اس کی لڑکا جنی دوسرے کے اندر تو تفریق باطل ہو گئی ہو سبب انزال
 اس کی نامردی کے سبب ثابت ہونے کے نسب کے چنانچہ باطل ہوئی ہے تفریق گواہوں نے یعنی گواہوں نے گواہی دی کہ عورت جماع زوج کا اقرار
 کر چکی تھی قبل تفریق کے تو تفریق باطل ہوگی اور اگر گواہی دی کہ بعد تفریق کے عورت نے جماع کا اقرار کیا تو تفریق نہ باطل ہوگی سبب ثبوت
 کے تو اعتراض زلیلی کا ساقط ہو گیا مگر زلیلی نے شرح کثرتیں کہا کہ طلاق واقع ہو گئی حاکم کی تفریق سے اور یہ خلاف بائن ہے پھر یہ تفریق کیونکر
 باطل ہوگی چنانچہ عورت کا اقرار جماع بعد تفریق کے بطل تفریق نہیں جو اس اہل اعتراض کا یہ ہے کہ ثبوت نسب موجب بائنا لہ انزال ہے اور
 تفریق باعتبار قطع آلات تناسل تھی سو موجودہ بخلاف ثبوت نسب عین سے اس واسطے کہ ثبوت نسب سے زوال نامردی ظاہر ہوتا ہے اور تفریق تھی
 باعتبار نامردی کے جب نامردی زائل ہوئی تو تفریق بھی باطل ہو گئی بخلاف انزال بعد تفریق کے نہیں عورت پر ثبوت ہے البطل تناسل یعنی احتمال ہے کہ

جیضہا منہا وکذا وجہ غیبت لاعتد جہنم وعتبتہا ومرضہ ومرضہا مطلقاً ووطقی ولو اکحیۃ اور رمضان اور عورت کے ایام حیض سال ہی ہیں اگر
ہیں اور اسی طرح مرد کے ایام حج اور اسکے سفر کرنے کے ایام بھی سال میں داخل ہیں نہ عورت کے حج کی مدت اور نہ اسکے سفر کی مدت
اور نہ مرد اور عورت کی بیماری کی مدت مطلقاً خواہ پورا مہینہ ہو یا کم اور اسی پر فتوے ہو کہ لانی الاولیٰ یعنی جتنی مدت بیماری نہ ہو جتنی کی ہوگی
اسی مدت سال پر زیادہ کیا ہوگی اور اسی طرح عورت کے حج اور سفر کی مدت سال پر بڑھائی جائیگی بخلاف رمضان اور ایام حیض اور ایام حج
اور سفر کے دیوخل من وقت ان خصوصاً مالم یمن صبیلاً اور لغنیاً او مخر باقتید بلوغ وحصۃ واحرام اور مدت سال کی خصوصیت اور ناسخ کو وقت
سے مقرر کیا دے حسب تک کر زوج لڑکا اور بیٹا اور محرم نہ ہو اگر لڑکا ہو تو بعد بلوغ کے اور اگر بیٹا ہو تو بعد بلوغ کے اور اگر محرم ہو گا تو بعد
تامی احرام کے حساب سال کا شروع ہوگا ولو نماہرا لا یقدر علی التمسک اہل سنہ وشرہن اور اگر زوج ظہار کر چکا ہو اور واسطہ کفارہ ظہار کے غلام آزاد
کرنے پر نہ قادر ہو تو اسکی مدت ایک برس اور دو مہینے مقرر کیے جائیں گے دو مہینے اس واسطے زیادہ ہونے کا کہ ان روزہ رکھ کر کفارہ ادا کرے کیونکہ
صحبت قبل کفارہ کے نہیں فان وطی امرہ جہاداً بالانت بالتفریق من القاضی ان ابی طلقاً لطلبہا متعلق بالیحس فیہ امرۃ المحبوب
کما مرساو الغین نے اکیلا ووطی کی سال کے اگر تو خوب ہوا کہ قصۃ عورت کا حق ادا ہو گیا اور اگر سال کی مدت میں اکیلا نہ ہوگی ووطی نہ کرے
تو عورت کو طلاق بائن ہوگی قاضی کے جدا کر دینے سے اگر زوج اسکے طلاق دینے سے انکار کرے تفریق واقع ہوگی عورت کی دوسری
دخواست سے اور پہلی درخواست سے مدت ایک سال کی مقرر ہوئی تھی اور طلب عورت کے جیسے مسائل گذشتہ سے متعلق ہو تو بموجب کی عورت کا
بعضی شامل ہو چکا ہے تفریق بموجب بین قید طلب کی شائع مذکور کر چکا ہے ہم در صورت نہ طلاق دینے نوج کے قاضی اس واسطے کہ وجہ فوج عاجز ہوا
اساک بالمعروف سے تو اس پر تفریق بالاحسان واجب ہے پھر جب اسے و جہوڑا تو وہ ظالم ہوا لہذا قاضی اسکا نائب ہو جاوے گا دفع ظلم کے واسطے ولو
مجبورۃ لطلب لیہا اومن نصیۃ القاضی اور اگر عورت دیوانی ہو تو قاضی تفریق کرے اسکے دلی کی طلب سے یا اس شخص کی طلب سے حکومت قاضی
مجبور کی طرف سے مدعی فرار دیا ہو ولو امۃ یا فحشا ر لمو لا ہا لان الولد اور اگر زوجہ عین کی کو لڑی ہو تو اختیار تفریق کا اسکے مالک کی مرضی ہوگی
اس واسطے کہ اولاد لڑی کی اسکے مالک کی ہوگی و ہوا ہی ہذا اختیار رجلی الترخی لا القور ولو وجہ عینا او حیو یا و لم خاص نہ مانا طو لا یصل حصۃ
وکذا لو خاصۃ ثم نہ مدۃ فلما المطالبہ ولو ضاحۃ تلک الایام خانہ اور وہ یعنی یہ اختیار فرقت کا یا طلب تفریق کی مرضی کے ساتھ ثابت ہے
نہ فی القور سو اگر عورت نے زوج کو عین یا بموجب پایا اور مدت دراز تک اس سے جھگڑا نہ کیا تو اس زندگی سے اس عورت کا حق باطل نہیں ہوتا
اور اس طرح اگر جھگڑا کر کے مدت تک چپ ہو رہی تو بھی اسکو مطالبہ کیا اختیار ہو اگرچہ ان دنوں میں نوج کے پاس ایسا بھی کئی ہزار بدولت حاکم کے
سواں غیرہ سے دونوں منزل بھی ہو جائے کہ انی الخانہ واجہلنا لورفعۃ الی قاضی فلجاہ سنۃ ورضت السنۃ و لم خاص نہ مانا طو لا یصل حصۃ اگر عورت نے
عین نوج کی ناسخ کی قاضی کے پاس ہو قاضی نے اکیلا کی مدت مقرر کر دی اور وہ سال بھی گذر گیا اور مدت تک اسے مطالبہ کیا تو بھی عورت کا اختیار
باقی ہے کہ ذکرہ الزلیلی ولو ادعی الوطی وانکرۃ فان قالت امرۃ لقتہ دہشتان او طو ہی مکران بول علی جہاد او بدخل فی منزلہا سفیر خبرت
فی مجلسہا اور اگر دعویٰ کیا زوج نے وطی کا اور انکار کیا عورت نے تو اگر ایک متقی عورت نے کہا اور دو متقی عورتوں کا کہنا قریب تر باحتیاط ہے
کہ یہ عورت باکرہ ہو اور باکرہ کی یہ علامت ہے کہ وہ دیوار پر پیشاب کرے اگر پیشاب دیوار پر پڑے تو وہ باکرہ ہو اور اگر اسکی مدان پر بیٹے تو وہ باکرہ
نہیں یا اسکی شرمگاہ میں زروسی اڑے کی ٹوائے اگر داخل ہو جاوے تو باکرہ نہیں اور داخل نہ ہو تو باکرہ ہو یہ صورت جب باکرہ ہونا ثابت ہو تو عورت
کو اختیار دیا جاوے اسی مجلس میں حال اور جدائی کا سو اگر زنی ہو گئی زوج سے یا کھڑی ہو گئی قبل تفریق تو اختیار باطل ہو گیا ہم یہ مسئلہ

مسئلہ فی ذلک
بن کا ہو مگر
بذلک کہ اس
بہان ہی بدست
بجھوڑا ہو جو
بہان کے لئے

[illegible]

خشی نے کہا کہ فتح القدر میں ہے اس واسطے کہ تلاش کیا تو نہ پایا شاید کہ یہ تحریف ہو کہ تو بن کی بجائے صواب یہ ہو کہ یہ مسئلہ بحر الرائق کا ہو کہ ان کی حاشیہ المدنی کی تفسیر ہے
اسی انہیں روز جمعہ علی النکاح غایا بعد التقریرین صبح اور اگر دونوں یعنی عین اور سکی عورت رہی ہو گئے دوسری یاد نکاح کر کے پھر بعد تفریق کے تو صحیح
ہو یعنی تفریق جنین کی مثل لسان کی تفریق کے نہیں جو دائمی حرمت ہو جاوے ورنہ حق راق متہ و کذا زوجہ و دل بجز النکاح پھر لسان المسلم الواجب علیہما لا یکن بدو منہ
اور الگ کو جائز ہو اپنی لونڈی کی تفریق چیرا یعنی لیسگی مکان مخصوص کا چیرا نہ واسطے قرمت کے درست ہو اور یہ صلیح زوج کو اپنی زوجہ کی لیسگی چیرا جائز ہو اور
اگر زوجہ نہ مانے تو نہیں کیا زوجہ سستی کرنا درست ہو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ درست ہو ورنہ علم اس واسطے کہ تسلیم نہیں کہ عورت پر واجب ہے بدو بدو ان کے تفریق کی نفی
المنہ للخالق قلت و افادہ البسی انما الزوجہ علی الذوا و علی الہر و الفقه فی ان النکاح اولی از نکلان بن فلان فاذا فہی طلاق ابن زنا کان لہا کفار
تلیف خطا شایع کہتا ہے کہ کہنی نے بیان کیا ہے کہ اگر عورت نے نکاح کیا ہو اس شرط پر کہ زوج حرج یا سنی غریب ہو یا قادی حرج و راد فقه پر یہ ظاہر ہوا کہ زوج اس کے خلاف
ہو یعنی غلام ہو یا زانی یا خارجی ہو یا محتاج کہ مسکومہ اور لفظ کا مسند نہیں و اس شرط پر نکاح کیا کہ زوج فلان بن فلان ہو اور ان گمان وہ تعقیب یا دلہ از ناکھا و پھر
کو ان سائل میں اختیار ہو فرقی کا سوا سکویا رکھنا چاہیے لفظ وہ لو کہ جو کسین پڑا ہوا اور والدین کے سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو ان سائل میں اختیار نہیں ہو اسباب
نقد ان کفارت کے اول میں قرمت کے سبب سے اور ثانی میں کفارت دینی میں اور ثالث میں کفارت مالی میں اور رابع میں کفارت عینی میں

باب العدة

یہ باب جو احکام عدت کے بیان میں ہے لفظ بالکسر الاحصار و بالفتح التعمد و الاستعداد و الامتناع من حدث بکرم اول و تشدد پڑنا فی جمعی شمار اور گڑھی کے ہو اور ہم اول اور
تشدد پڑنا کی کام پرستہ ہونے اور تیار ہونے کو کہتے ہیں اور اس لفظ در ہتیار کو بھی کہتے ہیں جو اور ث زنا کو اس واسطے کیا کہ در ہتیار خاص بزم الزنا اور اولیٰ عند
زوجہ سببہ اور عدت بالکسر عین اس وقت اور انتظار کو کہتے ہیں جو عورت کو یا مرد کو لازم آتا ہو نزدیک پائے جانے سبب بہ انتظار اس کے اور مرد کے یا بہ انتظار سے
وہ و اضح مراد ہیں جو سولہ ہر فیلی کے اور ہر چند انتظار مرد پر اطلاق عدت کا شرعاً جائز ہو لیکن اصطلاح فقہاء میں عدت مخصوص ہے عورت کے انتظار کو نہ مرد کے کہ ان کی
فتح القدر و مواضع تریہ و شریون مذکورہ فی الخزانہ و مواصلہ ایراج الی الی بن امتیغ کا حاشیہ علیہ المثل لزوم زوال نکاح اختیار اور بی سوا ہا و مواضع انتظار و
کے ہیں بن خزانہ الفقه میں مذکور ہیں اور حائل ان میں مواضع کا رجوع کرنا ہا اس قاعدہ کلیہ کی طرف کہ جس عورت کا نکاح یا دلی مرد پر متعلق ہو سبب کسی
ملن شرعی کے تو لازم ہے انتظار کرنا مرد کو اس ملن کے زوال تک جیسے نکاح کرنا سالی سے زوجہ کی زندگی یا عدت میں یا عار و توبہ سے نکاح کرنا سالی
اپنی زوجہ کے کم فقیہ ابو البیث نے خزانہ الفقه میں بیس مواضع کو یونہی ضبط کیا ہے کہ اپنی زوجہ کی بہن اور اس کی ننگہ اور ناکہ اور اس کی بھانجی اور بیٹی سے
نکاح کرنا اور چار زوجہ کے ہوتے یا بچہ ہیں عورت سے نکاح کرنا اور لونڈی کا نکاح کرنا یا ہر اور عدت سے بعد نکاح فاسد کے دلی کہ نکاح پھر اس کی بن سے
نکاح کرنا یا عورت سے بشبہ نکاح دلی کہ نکاح پھر اس کی بن سے نکاح کرنا چاہے یا جو نعمی عورت کے نکاح نکاح فاسد یا بشبہ نکاح دلی کہ نکاح پھر اس کی بن سے نکاح کرنا یا یون
گزرے عدت کے جائز نہیں اس واسطے کہ نکاح فاسد اور شبہ نکاح میں بعد دلی کے عدت واجب ہوتی ہے اور عدت والی عورت سے نکاح نہیں ہو سکتا کہ نکاح کرنا اور طلاق
ناقص نکاح کرنا اور خبر بدی لونڈی سے قبل اس پر اس کے دلی کرنا اور حاملہ زانیہ سے نکاح کر کے قبل ولادت کے دلی کرنا اور اس پر یہ ہے جو دار الحرب بن مسلمان
ہو کہ دار الاسلام میں حاملہ آنی نکاح کرنا قبل ولادت کے اور اس پر یہ ہے جو دار الحرب کے گنہگار ہو کر آنی دلی کرنا عدت نہیں بدو ایک بار حصہ ہوا جائے کہ
یا ایک حدینہ گزرنے کے اگر چہ ضیہ و یا کیو ہو اور اپنی مکاتبہ سے الگ کو نکاح کرنا بدو آزادی کے یا عار نہ ہونے کے بدل کہنا بہت سے اور عورت
بہت پرست اور مرد اور جو حدینہ سے بدو مسلمان ہو نکاح کرنا ایسی میں صورتوں میں نکاح یا دلی جائز نہیں بدو گزرے عدت اور مرد و عورت کے
کہ انی من النکاح اور الکی بن صورت ایک یہ ہے کہ غیر کی مسکومہ سے نکاح کرنا یا بچہ نہیں ہو اصطلاحاً تاکہ بعد بزم الزنا و اولیٰ القدر و مواضع انتظار و مواضع

[illegible]

سین اسباب منخ کے تفصیل مذکور ہے پہلے اور منخل رخ وہ جدا کی ہو جو عورت کو حاصل ہوتی ہے اپنے زین کے فرزند کے بوسہ لینے سے کہ ان فی النسخ منخ الغفایین مصنف نے کہا کہ منخ کو مطلق رکھا تاکہ جس اسباب منخ کو شامل رہے خیار بلوغ اور رضا رخصت اور ملک احد از زوجین اور اقرار احد از زوجین اور عدم کفالت کو بعد المدخول حقیقہ و حکما اسقط فی النسخ وجہ من بان قولہ الا انی و طلت راجع للرجوع بعد دخول کے دخول حقیقی ہو جیسے کہ وطی یا دخول لکھی بنا پچہ خلوت مصنف نے اپنی شرح منخ الغفایین حقیقہ و حکما کو اسقاط کر دیا جو اور یقین کیا ہے کہ اسکا آئندہ قول یعنی ان و طلت سبب شامل ہے یعنی عدت یا حیض اور عدت بالاشکر تو یہاں حقیقہ و حکما کہنا کچھ مفرد نہیں اس واسطے کہ وطی حقیقی اور علمی دونوں کو شامل ہے ثلث حیض کی اہل اہل عدم ہجری اخیرتہ حرہ مذکورہ کی عدت پوری تین حیض ہیں بسبب قسم پڑی حیض کے یعنی جو بوجہ نص قرآنی جب عدت کے تین حیض کامل ٹھہرے تو اگر عورت کو حیض کے اندر طلاق ہوئی تو لازم تھا کہ انکی تکمیل یعنی بعض حیض اربع سے کجاوے لیکن چونکہ اصول میں ثابت ہے چو کاہی کہ حیض ہجری اور انقسام کے لائق نہیں لہذا مکمل حیض اربع عدت ممتد ہوگی اور حیض اول بسبب نقصان کے کا عدم ہر قول اولی الشرف براتہ الرحم والثانیہ حرہ النکاح والثالثہ تفسیلہ آخریہ جب معلوم ہو کہ عدت تین حیض ہیں تو اب اسکا شرح ہونے کی حکمت دریافت کرنا چاہیے تو پہلا حیض اسطے دریافت ہو چکا ہے رحم کے ہر اس واسطے کہ اگر مکمل ہوتا تو حیض آٹھ اور دوسرا حیض اسطے تنظیم تکلح کے یعنی تاکہ زوجہ وال نعمت نکاح کا ماسف کے کہ عفت تکو حاصل تھی اور کھانے پینے کا کچھ مسئلہ نہ تھا اور تیسرا حیض اسطے تفسیل آٹھ آدمی کے اس واسطے کہ لوٹری کی عدت دو حیض ہیں تو واسطے استیازا و عدت حرہ کے تیسرا حیض زیادہ ہو گا کہ انی البحر الدائن اور یہ بھی شامل ہے کہ واسطے احتیاطا سبب تین حیض کو مفرد یا یکا یا حیض اول استیاذہ ہوا اس واسطے کہ احتیاط حل میں بھی ہوتا ہے اور تین با رض کا ناقاطہ ہے احتیاط کا کذا عدۃ ام و ولادت مولانا با وقت مقاما لان لما فرشا کاحۃ ما کمین حالما او آتستہ او محررۃ علیہ اور اسطے طرح عدت اہل ام و لدکی بھی تین کامل حیض ہیں جسکا مالک مرگیا یا اسکو کستے آٹھ اور دوسرا اس واسطے کہ ام ولد کو بھی ہم بستی ثابت ہو یا نہ حرہ کے یہ عدت ام و لد کی اوقت تک ہے جب تک وہ حاملہ اور آتستہ اور مالک پر حرام نہ ہو اور اگر حاملہ ہوگی تو مباح و منع حل انکی عدت ہے اور اگر آتستہ ہوگی تو تین حیض انکی عدت ہے اور اگر مالک پر حرام ہوگئی ہوگی سبب تو کچھ عدت نہیں اور مالک پر حرام ہونے کی یہ صورت ہے کہ غیر کے نکاح یا عدت میں ہو یا مولی کے فرزند نے بشرف قبیل کی ہو کہ انی حاشیۃ المدنی ناقلا عن الخانیۃ ولادت مولانا و زوجہ حاملہ یا عدت اولی الشرف براتہ الرحم و حشر او یا بعد الاجلین برادر اگر مولی ام و لد کا اور زوج انکا مرگیا اور معلوم نہیں کہ کون پہلے مرا تو وہ عدت چار حیضیں دس دن کے یا کہ جو دو مدتوں میں پیدا ہوئے ہوں گے عدت ٹھہراوے کہ انی البحر الدائن ام اگر معلوم ہو کہ مولی پہلے مرگیا تو ام و لد پر عدت نہیں اور اگر زوج کی موت اول ثابت ہو تو اس کے دو حیض پانچ دن عدت ہیں اور اگر مولی زوج کی عدت میں مرگیا تو کچھ عدت نہیں اور اگر مولی بعد عدت زوج کے مرگیا تو تین حیض کامل انکی عدت ہے اور اگر مولی اور زوج کی موت کا تقدم اور تاخر معلوم نہ ہو تو اسکی تفصیل بحر الرائق میں یوں ہے کہ اگر اسقدر معلوم ہو کہ دونوں کی موت میں دو حیضے اور پانچ دن کی مدت سے کمتر ہے تو اس صورت میں ام و لد کی عدت چار حیضے اور دس دن کی ہے احتیاطا بدون اعتبار کرنے تین حیض کے اور اگر معلوم ہو کہ دونوں کی موت میں دو حیضے اور پانچ دن کی مدت یا زیادہ گذر گئی ہے تو اسکی عدت چار حیضے اور دس دن ہیں باعتبار تکمیل تین حیض کے اور اگر دونوں کی موت دس دن کی مدت معلوم نہ ہو اور یہ معلوم ہو کہ کون پہلے مرگیا تو ام و لد کے نزدیک چار حیضے دس دن کی عدت ہے بدون اعتبار کرنے تین حیض کے اور صاحب کے نزدیک بعد الاجلین عدت ہے یعنی چار حیضے اور دس دن تکمال حیض اور بعد الاجلین کی تفسیر اور قوت بعد تین دن کے کو یہی کہ انی حاشیۃ المدنی ولا اثر من زواجہ انما یحقق حریمتا یوم موتہ اور ام و لد وراثت ہوگی اپنے زوج کی سبب صورتوں میں بسبب ثنابت ہونے آزادی ام و لد کے اپنے زوج کی موت کے دن ولاعدۃ علی امته و مدبرہ کا ان بطا یا عدم فراش جو ہرہ اور عدت تین لوٹری پر اور مدبرہ پر جس سے مولی وطی کرتا تھا بسبب ثنابت ہونے فراش کے کہ انی البحر و لد و لد لا ینڈی اور مدبرہ کے و لد کا نسب ہی سے ثابت ہوگا بدون فراز مولی کے بخلاف ام و لد کے کہ اسکا فراش مثل حرہ کے ثابت ہے برائے تک کہ اس کے و لد کا نسب ہی سے ثابت ہے بدون فراز کے کہ بھی و لد کو موطۃ لبسہ

[illegible]

و لو مات فی البطن ما یجب لہا عقد مہمل الی ان یغیرل او یتخلع حد الایاس ہنر اور اگر کو کا حاملہ کے بیٹ میں مر گیا تو انکی لقا سے عدت اُسکے گرنے تک نہ ادا ہو
یا کہ عورت نا امیدی تک ہو پہنچے کہ انی النہر الباقی م یہ مسئلہ امام اور صاحبین سے متعلق تین یہ تحریر صاحب نہر کی شیخ حجتی نے کہا کہ سبب عورت
نا امیدی کی عمر کو پہنچو تو تین مہینے کی عدت ہوگی لیکن یہ مخالف ہے عموم آیت قرآنی کے کہ حمل والیوں کی عدت وضع حمل ہو اور زیادہ صاحب نہر ظاہر
نے حد ایاس سے دو برس پورے کا ارادہ کیا ہو جس ایاس کا سو اسٹے کہ فقہ کا یہ قول کہ لڑکا دو برس سے زیادہ پہلے جس میں ٹھہرے تا زرد اور مردہ و دونوں کو
شامل ہو کہ انی حاشیہ المدنی و فی حق المرأة الطارن الطلاق البائن بان عدتہا فی العدة البعد الاجلین من عدۃ الوفاة و عدة الطلاق یتبایا
بان ترلیس ار بعد ہنر و عشر من وقت الموت من ثلث حیض من وقت الطلاق یعنی وہ قصور لانا لولم تر فیہا حیضا تعد بعدا من ثلث حیض حتی لو اشد
طہر باقی عدتہا حتی یتخلع الایاس فتح اور زود ہنر کے حق میں طلاق بائن کی عدت اگر مرد مر گیا ہو عورت کی عدت میں تو البعد الاجلین ہو یعنی عدت
وفات اور عدت طلاق میں جو بعد تر ہو وہ عدت کرنا لازم ہو بنا بر حیاتہا کے اس طرح ہر کہ چار مہینے اور دن ان انتظار کرے موت کے وقت سے اسی
چار مہینے و س دن میں تین حیض بھی گذر جائیں شروع طلاق سے کہنا ذکرہ اشقی آدماس بیان میں قصور پر یعنی البعد الاجلین کی تفسیر حجتی نے کی پوری
نہیں کہ سب صورتوں کو شامل نہیں اس واسطے کہ اگر عورت نے چار مہینے و س دن میں حیض نہ دیکھا تو وہ بعد چار مہینے و س دن کے تین حیض کی عدت
کو دے جتنے دنوں میں ہو یہاں تک کہ اگر عورت کا بھر دراز ہو جاوے حیض تو اسے تو انکی عدت باقی ہوگی نا امیدی کی عمر تک کہ انی فتح القیاد و بعد ہنر
جس کے تین مہینے کی عدت ہوگی م تفسیر البعد الاجلین کی آسان طریق پر موافق فتاویٰ تافضیان کے یوں ہو کہ اگر چار مہینے و س دن میں تین حیض بھی گذر جائیں
تو عدت منقضی ہوگئی اور اگر چار مہینے و س دن میں چھ حیض ہو چکیں تو تین حیض ہو چکیں تو جب تک تین یا حیض نہ ہوگا عدت آخر ہوگی اگر تین حیض قبل چار مہینے و س دن کے
ہو چکیں تو بدون تمام ہونے چار مہینے و س دن کے عدت منقضی نہ ہوگی فائدہ عدت البعد الاجلین چار صورتوں میں ہوتی ہے ایک ناک کی عورت جس کا بیان ابھی تھا
دوسری صورت یہ کہ نہج کی دو عورتیں ہیں اور اسے ایک کو مہین کے طلاق دی بشرطیکہ دونوں سے دفعتی کر چکا ہو اور دونوں حیض الیاب ہوں پھر نہج مر گیا
اور یا دوسرا کہ دونوں میں سے مطلقہ کو نہ ہو تو ہر عورت پر واجب ہو البعد الاجلین تیسری صورت یہ کہ دو عورتوں میں سے ایک کو بلا تین میں باطلاق دی اپنی
صحبت میں پھر مر گیا بدون بیان کے تینوں کے تو ہر عورت کی عدت البعد الاجلین ہو چوکتی یہ صورت کہ دو عورتوں میں سے ایک کو طلاق دی بلا تین صحت میں پھر
اپنے مرض الموت میں ان کو یا کہ کفرانی کو طلاق دی تھی او قبل انقضائے عدت طلاق مر گیا تو مطلقہ البعد الاجلین کی عدت واجب ہے کہ انی فتاویٰ تافضیان اور
یا پانچویں صورت البعد الاجلین کی وہ ہے جسکو شامح اسی باب میں مذکور کر چکا یعنی جس ام ولد کا مولیٰ اور زوج و دونوں مر جائیں اور معلوم نہ ہو کہ کون پہلے مر گیا و قسید
البائن لان اطلاقہ رجعی بالموت اجماعا اور فار سے زوج کی البعد الاجلین عدت دس مہین صحت نے طلاق بائن کی قید رنگائی اس واسطے کہ اسکی طلاق رجعی
کی عدت ہے جو موت کی عدت ہے بالاتفاق اپنی چار مہینے و س دن کی عدت ہو خواہ اس میں تین حیض ہوں یا نہ ہوں والعدۃ فمیں عتقت فی عده رجعی
لا عدۃ البائن ولا الموت ان تتم کثرۃ حرۃ اور عدت اُس نوٹھی کے حق میں جو آزاد ہوگئی طلاق رجعی کی عدت میں نہ طلاق بائن کی عدت میں اور
نہ موت کی عدت میں نہ ہو کہ پوری کے عدت کو مانند حرہ کی عدت کے یعنی نوٹھی کے نہج کے ہو کہ طلاق رجعی ہی تو انکی عدت تھی محض یا بطریقہ نہیں لیکن ہنر
اُنکی عدت منقضی نہ ہوتی تھی لکے مولیٰ نے لکھو آزاد کر دیا تو اب تیسرہ حرہ کی عدت پوری لازم ہوگی یعنی تین حیض کی عدت اور اگر صغیرہ یا اسے بدو تین
مہینے کی عدت و عتقت فی احدہما ای البائن او الموت فلعده امۃ لبقا و الکناح فی الرجعی دون الاخرین اور اگر نوٹھی آزاد ہوئی طلاق بائن یا
زوج کی موت میں تو انکی عدت مانند نوٹھی کی عدت کے ہو سبب باقی رہنے نکل کے طلاق رجعی میں بائن اور موت میں یعنی جو بکر رجعی میں نکاح
قائم ہو لہذا مطلقہ رجعی کی عدت مانند حرہ کے ہو بخلاف بائن اور موت کے وقت متضمن العده سنا کا نہ صغیرہ منکر و طلاق رجعی انقضائے ہنر و نصف

کا حکم اس واسطے ہوا تاکہ جس ہو جائے اصل اور بدل سے بچاؤ ہے اس واسطے کہ بدل در صورت تعدد اصل ہوتا ہو تو کچھ عدت اصل ہوا اور کچھ بدل جائز نہیں
والا ایس سنتہ لاومیت وغیرہ میں منسون عند المجہور علیہ الفتویٰ وکیل الفتویٰ علی حسین نیر اور ایسا میں منی ناما سیدی کی عمر خواہ عدت میں کی
رہنے والی ہو خواہ کسی ملک کی بچپن برس ہو مثلاً ایک اکثر فقہاء کے اور اسی قول پر فتویٰ ہو کہ بچاس برس پر فتویٰ ہو کہ عدت
النہر الفانی ہم عمر سے روایت ہو کہ روم کی عورت میں حد ایس بچپن برس اور اسکے سوا میں ساٹھ یا ستر برس لیکن اس حدایت پر فتویٰ نہیں کذا نے
البحر الرانی فی البحر من الجماع حنیفہ بلغۃ ثلثین سنہ ولم یخص حکم بالیاہما اور بحر الرانی میں جماع سے منقول وہ کہ صغیرہ تیس برس کو بچہ بچی اور اگر بچہ بچی آیا
تو سہر ایس کا حکم کیا جاوے گا وعدۃ المنکوہۃ کا حاکم فاسد کا فلا عدۃ فی باطلہ وکذا موقوف قبل الاجازۃ اختیار لکن الصواب بوقت شاذۃ ونب
بحر اور عدت منکوہہ بکاح فاسد کی حیثیت ہو تو نکاح فاسد کی قید سے نکاح باطل نکل گیا کہ اس میں عدت نہیں نکاح باطل یہ کہ غیر کی عورت سے
وانتہ نکاح کرے اور اسی طرح نکاح موقوف میں قبل اجازت کے عدت نہیں کذا فی الاختیار نکاح موقوف جیسے نکاح نفوذی کا یا نکاح غلام یا
لوٹری کا یا ان سولی لیکن حق یہ ہو کہ نکاح موقوف میں عدت اور نب وکذا ثابت ہو کذا فی البحر الرانی والموطوۃ لہ بشیئہ ودر ترویج امرۃ الفیہ
غیر عالم جائدہ کا بھی والموطوۃ بشیئہ ان تقیم زوجا الاول وتخرج باذنہ فی العدة لقیام النکاح مدینا واما جرم الوطی حتی تلزم لفتقہا وکسوتہا لہ فی
اذا لم تکن عالمۃ راضیۃ کما بھی اور عدت اس عورت کی جس کی وطی بشیئہ ہوئی اور منجملہ وطی بشیئہ غیر کی عورت سے نکاح کر لیا ہو نا دانستہ چنانچہ اگر
باب میں آویگا اور اگر مرد نے دانستہ غیر کی عورت سے نکاح کیا تو وہ بشیئہ نہیں صریح نہا ہو تو اس میں عدت نہیں اور جس کی وطی بشیئہ ہو گئی اس کو اپنے اول
زوج کے پاس ہٹا جائز ہو اور نکلتا گھر سے اس کی اجازت سے عدت میں لازم ہو سبب قلم رہے نکاح کے دونوں میں اور زوج اول کو حرام تو فقط وطی
ہو عدت تک فہم نکاح کا یہاں تک ثابت ہو کہ زوج اول کو عورت کا نفقہ اور لباس دینا لازم ہو کذا فی البحر الرانی شایع کہتا ہو نفقہ زوج اول پر بوقت
لازم ہو گا جبکہ عورت واقف اور راضی ہو یعنی دونوں قیدین یا ایک قید ضرور ہو وجوب نفقہ میں چنانچہ اگر عورت واقف ہو کہ نفیس ہر زوج نہیں
لیکن جو اسکو روکے پاس شب فاف میں کر دیا ہو اور مرد سے کہا ہو کہ یہ شری عورت ہو اور وقت وطی کے ہر چیز عورت نے کہا ہو کہ میں غیر کی زوجہ ہوں لیکن
میں نے اعتقاد کیا ہوا اور تورا سے دھکا یا ہوتا اس صورت میں کسی پر حد نہیں ہو پر سبب شہدہ کے اور عورت پر سبب جبر کے اور عدت بعد وطی کے اگر سبب ہوگی
اور نفقہ زوج اول پر لازم ہو گا اس واسطے کہ عورت کا کچھ قصور نہیں کذا فی حاشیۃ المذنی واما الولد فلا عدۃ علی مبرۃ وحقہ غیر الاستہ واسحال فان
عدۃ بالاشتر والوضع اور عدت ام ولد کی تو اس قید سے مدبرہ اور معتبرہ عدت نہیں دوران حالیکہ ام ولد استہ اور حاملہ نہا سو سٹے کہ عدت اس کی دو مہینوں
سے ہو اور عدت حاملہ کی بوضع حمل ہو اگر حیض للموت اسی موت الوطی وغیرہ کفر قیۃ اور تارکۃ لان عدۃ ہوا لشرقت برادرۃ الرحم ہوا حیض فلم یکت
محبیۃ احتیاطا یعنی عدت منکوہہ بکاح فاسد اور موطوۃ بشیئہ اور ام ولد کی بشرط عدم ایس اور حمل کے فقط تین حیض میں طی کرنے والی کی عدت میں
بھی حیض کی عدت ہر نہ مہینوں کی اور غیر موت میں بھی تین حیض ہی کی عدت ہو غیر موت کی عدت جیسے نکاح فاسد میں فرقت ہوئی ہو یا نکاح فاسد یا نکاح
ترک وطی کے عدم کا ایسی عورتوں کی عدت باحیض ہوئی نہ بالاشتر اس واسطے کہ عدت ان کی محض اسطے دریافت کرنے صفائی رحم کے ہو اور یہ دریافت نہیں ہو سکے
مگر حیض سے اور ہر خبر ایک حیض سے بھی صفائی معلوم ہو جاتی ہو لیکن ایک حیض پر کفایت نہ کی بلکہ برابر احتیاط کے تین حیض مقرر ہونے والا اعتبار
بھیض طلقت فیہ اجماعا اور اس حیض کا حسین طلاق واقع ہوئی عورت پر شائش میں عدت میں الاجماع اس واسطے کہ قرآن سے حرہ کی عدت میں تین
اور حدیث سے نوٹری کی عدت میں دو حیض ثابت ہیں تو پورے حیض معتبر ہو سکے نہ ناقص لہذا طلاق والا حیض ساقط الاعتبار یعنی اس کے سوا میں اور
حیض حرہ میں اور دو حیض نوٹری میں لازم ہونگے واذا طلقت المقتۃ لشیئہ ولان لطلیق وجوب عدۃ آخری التحدۃ سبب تفرقا لئلا یزین من حیض مدبرہ

کیا عورت کی طلاق کا شروع زمانہ صحت سے مثلاً واجب بین کہا کہ عین نے عہد میں طلاق دی تھی تو فتویٰ اسپر ہو کہ ابتداء سے عدت اقرار کے وقت سے ہوگی مطلقاً خواہ عورت انکی تصدیق کرے یا تکذیب یا سکے کہ محکمہ معلوم نہیں یہ فتویٰ ہوا تا کہ موافقت و عین کی محنت و درپردہ چارے یعنی احتمال ہو کہ اختلاف واقع انہما رفتنا سے عدت میں زوج اور زوجہ افتقار ہو گئے ہوں کسی غرض سے مثلاً زوج کی بیعت پر ہو کہ بائین عورت سے نکاح کی عورت کی بیعت پر ہو کہ زوج ثانی سے نکاح کرے تو اس وقت کے مندرجہ ہونے کے واسطے فتویٰ یہ ہوا کہ اقرار طلاق سے عدت شروع ہو نہ زمانہ صحت سے لکن ان کے تہتیر فی الاستاودا فالتا الاوروی وجبت العدة من وقت الاقرار ولنا النقطہ ولسکتی وان صدقہ فلنکاح غیر ان بلطہما لزمنہ زمان اختیار ولا نفقہ ولا سکتی ولا کسرة لہما القبول تولہما بسببہ لفسرہا لیکن اگر عورت نے تکذیب زوج کی بیعت دین کی یعنی زوج نے جو طلاق کو زمانہ صحت کی طرف منسوب کیا تھا اسکی تکذیب کی باوجود عورت نے کہ اکرمین بین جاتی تو عدت واجب ہوگی وقت اقرار سے اور عورت کا نفقہ اور سکتی مرد پر لازم ہوگا اور اگر عورت نے زوج کے طلاق دینے زمانہ صحت کی تصدیق کی تو بھی اسی طرح عدت واجب ہوگی وقت اقرار سے سوائے اس بات کے کہ اگر زوج نے دہلی کی ہوگی بعد اسوقت کے ختمین ایقاع طلاق کا انہما کرتا ہو تو دوسرا ہر اسپر لازم ہوگا بشرطیکہ طلاق بائن ہو کہ زانی اختیار اور عورت کا نفقہ لازم ہوگا اور سکتی اور نہ لباس سبب قبول ہو نہ عورت کے قول کے انکی ذات کی حضرت پر کذا فی النہی یعنی عورت خود قائل ہو چکی کہ میری عدت گذر چکی تو نکاح صحیح ساقط ہو گیا و فیما ابانہا ثم اقام سوا زمانا ان مقرر الطلاق تھا متفقہ عدت والا ان منکر اور خانیہ میں ہو کہ زوج نے اپنی عورت کو طلاق بائن ہی بچھڑا سکے یا نہ یا کیا رہتا تھا اگر مشرک و انکی طلاق کا تو عدت انکی متقاضی ہوگی اور اگر مسکر ہو طلاق کا تو عدت نہ آخر ہوگی دہلی اول طلاق جو اہر الفتاویٰ ابانہا و اقام نہا بان اکثر طلاقا فی بین الناس متقضی والا و کذا فی الوعا لہما ان بین الناس وہم علی ذلک متفقہ والا لا ہوا صحیح و کذا لکرم طلاقا تم نقص زجر الاتقی و جینہ سید

نہد ہا من وقت البیوت والظہور اور جو اہر الفتاویٰ کی اول کتاب الطلاق میں یوں ہے کہ زوج نے طلاق بائن دی عورت کو بچھڑا سکے ساتھ یا کیا سوا اگر نکاح طلاق دینا لوگوں میں مشہور ہو گیا تو عدت اسکی متقاضی ہو گئی اور اگر طلاق مشہور نہیں تو انقصانے عدت نہیں اور اسی طرح اگر خلع کیا عورت سے سوا اگر خلع مشہور ہو گیا تو لوگوں میں اور گواہ کیا لوگوں کو اسپر تو عدت متقاضی ہو گئی اور نہیں تو نہیں ہی قول صحیح ہے اور اسی طرح اگر مرد نے عورت کی طلاق مخفی رکھی تو عدت متقاضی نہ ہوگی مرد کی جھڑکی کیواسطے اتنی کلام جو اہر الفتاویٰ شارح کتاب ہے کہ موقت یعنی عہد شہرت طلاق میں بعد عدت وقت بیوت اور نظر طلاق سے ہوگی و میدا ہا فی النکاح الفاسد بعد التفریق بن القاضی بینہما لو طہما حد جو ہر وہیہ یا و تہ فی البیوت یا کو بعد العدة فلیکرم الحد لوی المعتدة اور ابتداء سے عدت نکاح فاسد میں بعد تفریق کو دینے قاضی کے ہو دونوں میں بچھڑا کر مردی اس عورت سے کر گیا تو کو حد ماری جاوے گی کذا فی البیوت وہیہ یا و تہ الرائی میں دلیل بیان کر کے مخصوص کیا ہو دہلی کو ساتھ ہونے دہلی کے بعد عدت کے یعنی حد میں عورت میں لازم آوے گی جب دہلی بعد عدت کے ہوئی ہے اس واسطے کہ مستندہ کی دہلی میں حد نہیں اور التارک اسی انہما الرغرم من الزوج علی ترک طہما بان لیتول ہما نہ ترک نکاح و نحوہ یا ابتداء سے عدت نکاح فاسد میں بعد تارک کے ہو یعنی قصہ کرنا نکاح کا عورت کی حرکت ملی بہ طرح کر اپنی زبان سے کہ عورت سے کہ میں نے تمکو بچھڑا یا سبب طرح چھوڑ کے ومنہ الطلاق و انکار النکاح کو بچھڑا و الا لا یجوز العزم و لولا لیکفی تفرق الابدان اور از قمر شراکت ہے طلاق دینا یا نکاح فاسد سے انکار کرنا اگر عورت کے سامنے طلاق اور انکار ہوا ہو اور اگر عورت کے پیچھے طلاق اور انکار نہ کیا تو شراکت صحیح نہ ہوگی اگر نہ کو ترک نکاح فاسد نہ ہو کہ جواب فقہ اعظم ترک سے شراکت نہ جائز ہوگی اور اگر مرد نے نہیں ہو تو فقط تفرق ایدان کافی ہے یعنی عورت کو پہلچ بچھڑا کر چلا جانا کہ بچھڑا سکے یا نہ کہ ارادہ ہو کہ نکاح فی النکاح الفاسد لا یوجب العدة اور خلوت کرنا نکاح فاسد میں خواہ خلوت صحیح ہو خواہ فاسد ہو حیثیت کی نہیں والطلاق فیہا لیتقضی عدة الطلاق لان فیہا جو ہر وہیہ اور التارک فی سبب التفریق ہر از تہ اور نکاح فاسد میں طلاق نہ تارک و طلاق کو کہ نہیں کرتا یعنی اگر دوسری بار اس عورت سے نکاح صحیح کر گیا تو پوری ترین طلاق کا ایک دفعہ کا ہر سبب نکاح صحیح

[illegible]

[illegible]

ان لیکن بعد التلکث فی بیت واحد اولم یلقیا اتفاقاً والاذا زوج دلم یمن غیر خوف فتنه اتفق اور محبتی بین دون ہو کہ بہتر ہے کہ اگر کوئی جوار سے بڑھ سے اور اگر زوج خاص ہو تو ایک عورت مقرر کیا دے کہ وہ حامل رہے دونوں بین کامحبتی کے مصنف نے کہ جائز ہے مرد اور عورت کو رہنا ایک گھر میں اور عورت کے بشرطیکہ دونوں زوج اور زوجہ کی طرح نہ ملے ہوں مثلاً عورت مرد اور اسحق کو برہنہ کرتی ہے مرد کے سامنے اور بشرطیکہ دونوں کے ایک جوار ہونے میں کچھ فساد کا خوف نہ ہو انتہی کا رسول شیخ الاسلام عن زوجین انشرتا کل منہما ستون منہ وینما اولاد متخذہ طہارۃ مفادہم فیکنان فی بیتہم ولا یجتمعان فی فراش ولا یلتقیان التثا والاذا زوج اہل ہم ذکاب قال نعم واقرہ المصنف اور کسی نے سوال کیا شیخ الاسلام سے زوجین کے باپ بن جن طلاق وغیرہ سے جدائی ہو گئی اور عدت گذر گئی اور ہر ایک کی ساتھ ساتھ برس کی عمر ہو اور دونوں کے اولاد ہو کہ انکا چھوڑنا دونوں پر سخت مشکل ہو سو دونوں اولاد والے گھر میں رہتے ہیں اور ایک فرض پر حق نہیں ہوتے اور باپسین جو وہاں کی طرح نہیں ملے کیا اس طرح کارہنا انکو درست ہے شیخ الاسلام نے کہا کہ ہاں درست ہے اور مصنف نے بھی اس روایت کو اپنی شرح میں مسلم رکھا ہے اب انہا اوقات عنہما فی سہولتی العصر ولیس مینما وین مصر یا مدۃ سفر رجعت ولو بین مصر یا مدۃ مقصد باقل مصنف طلاق بائن دسی عورت کو یا اسکو چھوڑ کر سفر میں مرد مر گیا اگرچہ راہ میں نہیں بلکہ کسی شہر میں طلاق یا موت واقع ہوئی ہو اور نہ ہو درمیان اس جگہ کے اور درمیان عورت کے شہر کے سفر کی مدت یعنی تین دن کی راہ ہو تو عورت لوٹ آوے اپنے شہر میں اور اپنے گھر میں عدت منقضی کرے اور اگر عورت کے شہر میں اور اس جگہ میں تین دن کی راہ ہو اور جہاں تک جائی تھی انکی سہولت وہاں سے تین منزل سے کم ہو تو تین جلی جاوے وان کانت ملک اسی مدۃ سفر میں کل جانب منہا ولا یبقر فی مینہ وعیسوفان کان فی مفاذۃ خیرت میں رجوع وصفی مہما ولی اولائی الصور میں اور اگر اس جگہ سے دونوں طرف عدت سفر کی ہو یعنی وہاں سے وطن بھی تین منزل ہو یا زیادہ اور مکان مقصود بھی تین منزل ہو یا زیادہ تو اگر مکان طلاق یا موت کا محل ہو تو عورت کو اختیار ہو وطن کے پھر آئے ہیں اور مکان مقصود کی طرف چلے جائے ہیں اور وہاں بائیں اگر کوئی شہر قریب ہو تو اسکا کچھ اعتبار نہیں عورت کے ساتھ کوئی اسکا محرم ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں حب وطن تک مدت سفر ہو تو عورت پر رجوع وطن واجب ہے اس کے ساتھ محرم ہو یا نہ ہو اور حب دونوں طرف مدت سفر کی ہو تو عورت کو پھر اپنے اور اپنے جہان میں اختیار ہو خواہ محرم ساتھ ہو یا نہ ہو والودا حوالہ شدت فی منزل الاذا زوج اور جب کہ دونوں طرف مدت سفر کی ہو تو ہر چند عورت مختار ہو لیکن وطن میں پرانا مستحب ہو تاکہ عدت کو زوج کے گھر میں منقضی کرے لیکن ان مدت بالصلح لافاقتہ کما فی البحر وغیرہ وراوی الترمذیہ وین مقصدہ سفر او کانت فی مصر او قسۃ لصلح لاقامۃ تعدت شہ ان لم یجد محرماً اتفاقاً وکذا ان وجدت عند الامام ثم متخرج بمحرم ان کان لیکن اگر عورت کا جائے پناہ پھر نہ میں ایسے مقام پر گزرا ہو جو رہنے کے لائق ہو یعنی شہر یا دیگا دون جملہ کما فی البحر وغیرہ اور نہ الفاتی میں اتنی قید اور زیادہ کی کہ اس محل اقامت میں جہاں گذرا ہو اور عورت کے مکان مقصود میں سفر کی مدت ہو یا کہ عورت طلاق اور موت کی وقت کسی شہر یا گاؤں میں ہو جو لائق رہنے کے ہو وہیں عدت کرے اگر نہ کم کو پناہ دے باتفاق امام اور صاحبین کے اور یہی طرح وہیں عدت کرنا چاہیے اگر محرم کو کسی باوے نزدیک امام کے پھر بعد عدت کے رہنے نیچے اور اپنے وطن کو اسے اگر محرم ساتھ ہو یا اگر محرم ہو تو اسکو تین منزل یا زیادہ سفر کرنا حرام ہو یہاں تک کہ اسکا محرم ہو یا کہ عورت وہاں کسی مدت تک کیسے اور نہ الفاتی کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر درمیان کے شہر سے اور مکان مقصود سے سفر کی مدت سے کم سہولت ہوگی کو عدت وہیں کرنا واجب نہیں بلکہ اگر عورت چاہے تو مکان مقصود کو چلی جاوے کذا فی حاشیہ الطحاوی ونقل المصنف ابانہ فیم مع اہل الکلام فی حنفیہ او خیرہ مع زوجہ ان تضررت بالکث فی مکان الذی طلقا بہ فله ان یجول بہا والا لا اور نقل مکان کر لی رہے وہ عدت ولی حبس طلاق واقع ہوئی ہو لیکن میں کذا فی منع القدر یعنی جب زوج مرد صراحتی اور باوہ نشین ہو اسکا دستور ہو کہ ایک جگہ میں ٹھہرتے جہاں جہاں

ملفوظ
بہشتیہ جلد دوم
ترجمہ

چھ مہینے ہیں باجماع ائمہ اربعہ یہیں کہ یکو خلاف مبین حتیٰ قتالی نے فرمایا (رحمہ اللہ) تنزلون شہراً یعنی حل مہر کا اور فصلاں کا جو تیس مہینے بیان کرے اور
فصلاں کو نکلیا فرمایا بلا فصل مدت پھر دوسری بیت میں ارشاد ہوا کہ فصلاں کی مدت دو برس ہیں تو معلوم ہو گیا کہ باقی چھ مہینے حل کی مدت ہیں اور جو چھ
لے آیت مذکور سے نابارہ صنف میں امام عظیم کے ترمذیہ کی رو سے استدلال کیا ہو کہ تیس مہینے رضاع کی مدت اور تیس مہینے اکثر حل کی مدت اس آیت
سے ثابت ہوتی ہو لیکن حدیث عائشہ صدیقہ کے ثابت ہوا کہ دو برس سے زیادہ حل کی مدت نہیں ہوتی سو یہ استدلال صحیح نہیں اس واسطے کہ لفظ تنزلون سے اطلاق
واحداً میں صناعیت کی واسطے تیس مہینے روا لیا اور حل کی واسطے جو تیس مہینے زیادہ کرنا یہ جس میں تحقیق الحجازی حالاً انکے تیس مہینے علاوہ اسکے تحقیق یہ ہے کہ
حدو میں گنجائش مجازیت کی نہیں لکن فی فتح القدر غشیب نسب و لم یختص بالرحمی بالاشہار لیسما بدلت و فاسد الکلام فی ذلک لیس صحیح تہستانی و ان لکن
لا اکثر من ستین و لکن من شہراً اکثر لا احتمال استدلالاً و طرّاً و علو تہانی العدة ثوابت ہوگا نسب مقدمہ بھی کہ لہذا اگرچہ عدت انکی مہینوں کے حساب سے
ہو بسبب بیاس کے لکن فی البدیہہ اور نکاح فاسد فقط نفوت نسب میں ہمارا نکاح صحیح کے ہو لکن فی القوتانی اگرچہ مقدمہ بھی بعد اطلاق کے دو برس سے
زیادہ میں جنی ہو گو بعد میں برس یا زیادہ کے بجائے توجہی نسبت بہت ہو جائیگا سبب احتمال حد از جوئے اسکے طہر کے اور با احتمال اسکے حاملہ ہونے کے عدت
میں یعنی احتمال ہو کہ متکا بعد اطلاق کے اٹھادو برس تک ہو کہ طہر ہا حصین کیا تو عدت پہنچتا مگر پھر عدت میں نج سے طہر کی اور حل رہ گیا اور دو برس میں
لڑکا پیدا ہوا تو یہ لڑکا ثابت نسب ہو یعنی نج ہی کا شہرہ گنا یا اکثر بعضی العدة و المدة بخلاف زیادہ دو سال کی ولادت سے ولادت ثابت نسب میں صورت
میں ہوگا جبکہ عدت اقرار کرتی ہو انقضائے عدت کا اور حالاً جو مدت بھی انقضائے عدت کی تکمیل تھی تو اگر طلاق سے بعد آٹھ مہینے کی جنی اور پہلے انقضائے عدت
کا اطلاق سے ساٹھ دن کے بعد اقرار کر چکی تھی تو ولادت ثابت نسب ہوگا اس واسطے کہ اقل مدت عدت کی امام کے نزدیک ساٹھ دن ہیں اور اقل مدت حل چھ مہینے
ہیں تو آٹھ مہینے انقضائے عدت اور حدت حل اور تولد کے تکمیل ہیں اور اگر انقضائے عدت کا آٹھ مہینے اقرار کیا اور وقت اقرار سے چھ مہینے سے کتر مدت میں جنی تولد
ثابت نسب ہوگا اس واسطے کہ مدت انقضائے عدت کی تکمیل نہیں تو شرعاً عورت کی تکذیب ہوگی اس واسطے کہ چھ مہینے سے کتر مدت میں لڑکا پیدا نہیں ہو سکتا معلوم
ہوا کہ عین عدت میں حل رہا تمام ہر ایہ اور کتر اور باقی ستون مہینہ میں یہی اہمیت مفسرہ ہے کہ اقرار کے وقت سے اگرچہ چھ مہینے سے کتر مدت عورت بجے گی تو ولد
ثابت نسب ہو اور یہ جو شرح و تہا میں بجائے اقرار طلاق کا لفظ ہو سو غلطاً طہر کا متب ہے کہ لکن فی الدرر و کانت الولادۃ رجحہ لونی الا اکثر شہراً او لیسما
لعلو تہانی العدة لانی الاقل لا شک ان ثبوت نسبہ اور ہوگی ولادت رجحہ اگر مطلقہ رجحہ دو سال سے زیادہ یا پورے دو سال میں جنی سبب حل
نہ ہونے کے عدت میں اور دو سال سے کتر مدت میں جنی تولد ولادت سے رجحہ ثبوت نسب ہوگی سبب شک کے اگرچہ ولد کا نسب دو سال سے کتر میں ہو
ثابت ہوگا مگر ثبوت رجحہ مطلقہ عدت کی وطی پر موقوف ہے تو جب دو سال سے زیادہ یا پورے دو سال میں جنی ولادت ہوئی تو معلوم ہوا کہ بعد اطلاق کے
عدت میں حل رہا تھا اور اگر دو سال سے کم یعنی نو مہینے یا بارہ مہینے میں مثلاً ولادت ہوئی تو احتمال ہو کہ حل قبل طلاق کے ہو اور مکمل ہو کہ بعد اطلاق کے ہو تو
بسبب بیاس شک کے رجحہ ثابت نہیں ہو سکتی لیکن نسب بہ صورت ثابت ہو کہ نسبت بلا عودہ احتیاطاً فی مبتدئہ رجحہ ثابت ہے الاقل منہا من وقت الطلاق
سجود و جو وہ وقت چنانچہ ثابت ہوتا ہے نسب بدون عوی رنج کے مبتدئہ میں یعنی مطلقہ یا منہ اور مطلقہ یا منہ جو لڑکا جنی دو سال سے کتر میں
طلاق کے وقت سے ثبوت نسب ہوگا سبب جو از جو حل کے وقت طلاق یعنی جب بعد از دو سال سے کتر میں جنی تولد احتمال ہو سکتا ہو کہ طلاق
کی وقت حل موجود تھا خلاصہ یہ کہ ثبوت نسب میں شارع کو اہتمام زیادہ ہوگا کہ لڑکا ضائع نہ ہو لہذا اسکے ثبوت میں احتمال بھی کافی ہو لیکن ہونا جو ضرور
میں مختلف ثبوت رجحہ کے احسین احتمال کافی نہیں لیکن چاہیے و لم تقرضہما لیسما یعنی ولد مبتدئہ کا نسب کتر دو سال سے پیدا ہونے میں اگر وقت ثابت
ہوگا جبکہ عورت انقضائے عدت کا اقرار کر چکی ہو بشرط احتمال عدت چنانچہ یہ مشق ان متعربہ مذکور ہو چکا اور اگر بعد اقرار انقضائے عدت دو سال

اللهم الا ان يقال لا بل الشرية قتال وليه ارح او نقل کیا ہے مصنف نے اپنی شرح میں یلجی کا ایسا کلام جو سفید ہے بشرط عدالت کا یعنی دروغی کی عدالت حضور ہے پھر مصنف نے کہا کہ ہمارے ہاں متدینی صاحب بحر الرائق کا یوں کہنا کہنا سبب نہیں مشروط ہونا عدالت کا یعنی سبب نہیں ہو سکتا کہ عدالت زلیجی کی مخالفت ہو شائع کرتا ہے کہ بشرط عدالت میں بخت ہو اور کیونکر مشروط ہوگی عدالت انکار کرنے والے میں یعنی منکر کا اقرار یہ صورت ہے حجت ہے خواہ عادل ہو خواہ فاسق مگر یوں جواب ہو سکتا ہے کہ عدالت مشروط ہو غیر پر حجت ہونے کے واسطے کہ انہی ذات کیواسطے اس مطلب کو خود کرادہ ہو سکتی کہ کتب مستدر میں خلافت کرنا چاہیے مگر حل نہیں ہے کہ ایسی جواب ٹھیک ہو جو شائع بنے دیا کہ عدالت معارضی ذات کیواسطے مشروط ہوا نہیں ہو سکتا بلکہ شرعیہ میں خلافت کے بنا بریائت اور احتیاط کے باقیین حکم نہیں دیا اب مزاجت کتب کی کچھ حاجت نہیں اور شائع کی تقریر سے معلوم ہوا کہ اگر سبب ارف نصیرین کو میں تو یہ عدالت کی حاجت نہیں ولو ولدت فاختلانی اللہ فقالت المرأة کتختی من نصف حولی وادعی الاقل قال قول لها بلایمن و قال لا تخطفتی و یطعن کامرخی فی اللہ دعوی اور اگر مستدہ جانی پھر و لون میں اختلاف ہوا سو عورت نے کہا کہ تو نے مجھے نکاح کیا ہے تو چھ مہینے سے اور وہ نے کسرت کا دعویٰ کیا یعنی جاریا پانچ مہینے کا تو قول عورت کا بدون قسم کے معتبر ہو گا نزدیکی امام اعظم کے اور صاحبین نے کہا کہ عورت سے قطعاً جاریا دیگی اور صاحبین کے قول پر فتویٰ ہو چکا ہے کہ سبب اللہ دعویٰ میں ماسکا ذکر آگیا و ہوا علی الکرار انہ بشماؤۃ الظاہر لما بالولادة من نکاح حلالا علی الصلاح اور وہ لڑکا جو جنت ہے کسی مرد کا بیٹا ہے ہوا سو اسطے کہ ظاہر حال عورت ہے کہ شامہ ہر سبب ولادت کے نکاح سے عورت کو نیک سیرت گمان کر کے قال ان کہتہا منی طالق فکما فولدت کضعف حول منذ تلکما لم یسیرہ احتیاطا لقصور الطولی حالۃ العقد ولو ولدت لائل منہ لم تیرت و کذا اکثر ولیم کلن بحث فی فی الطلح و اقروہ فی الجوامع و منہ کہ اگر نکاح کر دن میں اس عورت سے تو اسکو طلاق ہو پھر نکاح کیا اس سے سو وہ پورے چھ مہینے میں ابتدا سے نکاح سے جانی بڑا لازم ہو گا مرد پر سبب لڑکا بنا بر احتیاط اس کے سبب معتبر ہونے و طلی کے حالت عقد نکاح میں یعنی میں ایجاب و قبول کی حالت میں طلی ہوئی اور ختم نکاح اور انزال ساتھ ہی ہوا تو اس تقریر سے و طلی بطریق کے نہ لازم آئی اور اگر وہ عورت چھ مہینے سے کمتر میں جسے اگر جہ ایک ہی دن کم ہو تو نسبت ثابت ہو گا سو اسطے کہ یہ طلق قبل نکاح کا ٹھہر گیا اور یہ طریح ولادت ثابت سبب ہو گا اگر چھ مہینے سے زیادہ میں عورت جسے اگر جہ ایک ہی دن زیادہ ہو گیا ہو لیکن فتح القدر میں عدم ثبوت نسب میں بحث کی ہے اور اسکو بحر الرائق میں مسلم طحاویم فتح القدر میں کہا کہ مدت حمل دو برس تک ہے تو چھ مہینے سے زیادہ میں نفی نسب کی کرنا مخالف ہے احتیاط اس کے اور یہ احتمال کرنا کہ بطریق کے حل حادث ہوا نہایت بعید ہے سو اسطے کہ حادث اکثر ولادت کے نو مہینے میں طحاوی نے کہا کہ بحث اگر مسلم ہو لیکن نفی نسب کی محاذ میں ہو سکتی و لازم ہوا بجمہ و اطیحا و ایلو کن بجمہنا نیاہ اور لازم ہو گا مرد پر عورت کا مہر سو اسطے کہ مرد کی طلی حکمی ثابت ہو گئی سبب ثبوت نسب کے اور اس طلی حکمی سے مرد حصہ ہو گا لڑکا فی النہایہ ہو سکتا کہ محسنہ مرد ہے جو نکاح صحیح کے بعد طلی کر چکا ہو اور نکاح مرکب ہو ایجاب و قبول سے اولیٰ مسلمہ و رضیہ و طلی منع ہے قبول قبول کے تو طلی بعد از نکاح اس پر صاف نہیں غلطی و لا تامل تطلق بشماؤۃ امرؤۃ بل یجوز تاۃ خلافا لما کہ مرعلق کیا ہونے طلاق عورت کو نکاحی ولادت بر طلاق و ارتق ہوگی ایک عورت کی گواہی سے بلکہ پوری حجت سے طلاق ہوگی بخلاف صاحبین کے چنانچہ مذکور ہو چکا و لو اقرار المعلق مع ولکب الجمل ان کان ظاہرا طلقت بالولادة بلا شماؤۃ لاتقرہ بذک و اما النسب و لازمہ کا مومیۃ الولد فلا یتبیت بدون شماؤۃ القابلیۃ اتفاقا بحرا و اگر ایک عورت کی گواہی کے ساتھ تعلیق کرنے والے زوج نے عورت کے حل کا اقرار کیا یا کہ حل خود ظاہر ہو تو عورت طلق ہوگی ولادت سے بدون ثبوت کے سبب قرار کر سکتے مرد کے لیکن ثبوت نسب و لازمہ اس کے جیسے اس عورت کا مان ہو نا اس لئے کہ کیواسطے سودہ ثابت ہو گا بدون ثانی جنائی کی شہادت کے باتفاق امام اور صاحبین کے کہ لڑکی اگرچہ لڑکی لڑکی کی لڑکی کی شہادت امرؤۃ ظاہرہ تو لیم غیر القابلیۃ بالولادة نہی ام ولدہ اجماعا ان جادت بالاقول من نصف حول من قست متالہ وان اکثر منہ لا احتمال علوۃ بعد متالہ قیدہ تعلیق لانه لو قال ہذا حامل متی ثبت نسبہ لہ

ملاحظہ فرمائیے
ابن ابی الدیاب
و ابی حنیفہ
و ابی یوسف

[illegible]

[illegible]

[illegible]

چنانچہ تفصیل کے بعد اراکین میں ہو کر بحث کے ساتھ اس واسطے کہ جب عورت حرام کا دعویٰ یا گناہ سے یا توہم گری کا پیشہ لیا یا چوری کر گئی یا گھوڑے کی لنگھ میں
 نہ ٹھہری تو لڑکا متاہد ہو گا مصنف نے اپنی شرح میں کہا کہ جو امر کہن طلاق نفقہ سے ظاہر ہو چکا ہو چنانچہ وہی بہت غبی بھی ہو کہ جو عورت کو خاتمہ ہو سبب ترک
 عادت کے تو اس کو حق پرورش نہیں اور قید نہیں ہو کہ ان سزا دہتر ہو پرورش و دل میں اگرچہ وہ بظن مشہور نہیں ہو جب تک کہ لڑکے کو بدکاری کا مشہور نہ ہو یعنی کلام مصنف ہم
 اکثر کتب فقہ میں دیکھو کہ کافر جو حق پرورش نہیں صاحب جبر نے کہا کہ کافر سے مرد اور زانیہ ہو جو پرورش نہ لے سے غافل نہ ہو جائے نہ مطلق فن کہ شامل ہو ترک
 صلوة کو اس واسطے کہ جب کتاب یا حق بالولد ہوئی تو مسلم فاسقہ اولی ہوگی مصنف نے کلام صاحب جبر کا پسند نہ کیا اور طلاق نسق کو قائم رکھا اور کتاہیر اور فاسقین میں حق
 کیا کہ کتاب سے اپنے عقائد پر جو بھلائی مسلم فاسقہ کے شیخ سختی اور مٹھا دی تھیں نے کہا کہ جب تک کہ والد کے صلئے ہوئے ہو تو جو بحث مصنف کی صحیح اور اہمیت صاحب
 جبر کی تھی جو اور فقہ کتاہیر اور فاسقہ کا خصانت میں کچھ غیر نہیں غنی ابو سعید نے کہا کہ مطلق نفقہ صرف احصائت کا نہیں بلکہ نفقہ خوف و دل کے صلئے ہوئے کا نہ ہو یعنی آزاد
 نے کہا کہ بھلا اس قید کا حضور جو کذا فی حاشیہ الدنای و غیر ما ہوتے ذکر فی اجنبی بان تخرج کل وقت و ترک لولد ضابطا دلدل کی غیر ما ہو نہ ہو یعنی بہر الطمینان تو جو بھی
 میں تفسیر مامو نہ کی ام طر پر کی ہو کہ ہر دست گھر سے نکال کرئی ہو اور لڑکے کو تباہ حالت چھوڑ جائی ہو جو لہ بلا ضرورت نکلتی ہو خواہ بضرورت مامو نہ گناہی کے یا کہ وہ
 والی جنائی ہو یا مردہ شود او تکون ام و ام ولد اور حیرتہ اور کا جبر و ولدت و لک لولد قبل الکا تباہ لا تستلین بخیرہ المولیٰ لکن ان کان الولد قائل کہ حق
 لاد المولیٰ جبرتی یا کہ ان ولد کی نوٹدی ہو یا ام ولد یا مردہ ہو یا مکا جبر ہو جو کہ اس لڑکے کو قبل کنایت کے جہی ان سب کی پرورش ماقطہ ہو سبب غول رہنے ان کو ان
 کے خدمت مولیٰ میں تو لنگو پرورش و لد کی فرصت کہاں لیکن اگر ولد کا ملک ہو گا مولی کا تو ہی عورتیں اس ولد کی پرورش کو اسطے لائق ترین اس واسطے کہ وہ
 ولد مولی کا ہو تو اس کی پرورش کرنا گویا مولی کی خدمت ہو کذا فی اجنبی تم تعلیل مذکور کا جبر پر صادق نہیں آتی اس واسطے کہ کا جبر پر مولی کی خدمت واجب نہیں تو فی خصانت
 کی یون علت بیان کرنا بہتر ہو کہ خصانت ایک نوع کی ولایت ہو اور ان عورتوں کو اپنی ذات پر ولایت نہیں تو غیر پر بطریق اولی ولایت نہ ہوگی اور مامو نہ جبر
 بغیر محرم الضعیفہ بالولد کی ان سے نکاح کر لیا ہو ضعیفہ کے غیر محرم کے ساتھ اس واسطے کہ مرد اجنبی ولد کی پرورش سے رہی ہو گا اور اگر لنگی ان سے اس کے محرم کے
 ساتھ نکاح کیا ہو مثلاً والد کے چچا کے ساتھ نکاح کیا ہو تو حق خصانت کا ساتھ نہیں اور محرم سے محرم ہی ہم رضاعی و اہل بیت ان تہتیمہ مجاہد احوال ان
 الاب معسرہ و الممتہ قبل و لک اسی تربیتہ مجاہد و لا تمتد عن الام قبل الام اما ان تسکینہ مجاہد او توفیہ للتمت علی المذہب و ہل یرح العلم و امہ علی الاب
 اذا السیر قبل الممتہ و امہ لیست بقید فی النظر یا کہ ان انکار کرے والد کے مفت پلنے سے اور حال انکار باپ کو مقدور و اجرت دینے کا نہیں اور عمر ولد کی
 اس پرورش کو مفت قبول کرتی ہو اور ان کو بیٹے کے پاس نے جانے سے روکتی بھی نہیں تو اس صورت میں لنگی ان سے کہا جاوے کہ لڑکے کو مفت پلنے پس
 رکھے یا کہ لنگی عمر کو دے کہ وہ رکھے ہی حکم جو مذہب صحیح کے اور جہد مال چچا یا عم کا پرورش من مرضہ ہو اور اس کو باپ سے بچھ لینا جبکہ باپ کو مقدور و اجرت
 ہو یا نہیں لیکن علمائے جواب دیا کہ ان بچھ لینا ہو چننا ہو کذا فی اجنبی اظہار و ذکر عمر کا اس مسکن میں کچھ قید نہیں بلکہ جب کہ ان مفت پرورش سے انکار کرے
 اور باپ کو مقدور و اجرت کو اجنبی عورت مفت پرورش کا اقبال کرے تو بھی ہی حکم جو کہ اجنبی پلنے کے لڑکے کو شریانی کی کشف التنازع علی حاشیہ الدرر و توفیقہ
 شارح کا عمر کے التناقی قید ہوتے ہیں اس ولایت سے زائل ہو گیا کذا فی حاشیہ الدنای ولی المیتہ تزوجت مامو نہ ضعیفہ قوی البوہ و اراوت تربیتہ بلا نفقہ مقدورہ
 و اراوت صبیہ تربیتہ بائع الیہا لال الیقا لہا لہ اور مین میں ہو کہ نکاح کر لیا ضعیفہ کی ان نے جس ضعیفہ کا باپ مد گیا اور ضعیفہ کی ان نے بدون صورت قرری کے
 لنگی پرورش کا ارادہ کیا اور ضعیفہ کے دھمی نے چا ہا کہ نفقہ دیکر لگی اور اجنبی عورت سے پرورش کرادے تو لڑکا ان ہی کو دیا جاوے گا دیکھو دھمی کو اس کا مال غیر
 کا باقی رہے وہی احادیثی تزوجت بائعینی و طلبت تربیتہ بنقہ و التزمہ ابن عمر مجاہد و لا حاشہ لہ فایک اور حدیثی میں ہو کہ نکاح کیا غیر لنگی ان نے
 اجنبی سے اور پرورش شس ولد کی درخواست کی پر عرض فقہ کے اور ضعیفہ کے ابن عمر نے اپنے او پر لازم کر لی پرورش لنگی مفت تباہ حال لنگہ

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

بائیں کے زوجہ اجنبی سے لمبیب دور ہوئے مگر نہ کہ عینی حق حضانت لمبیب کحل جینی کے ساقط ہوا تھا مگر جب پوری جائی ہو گئی تو حق حضانت لمبیب نے مال
 بالغ کو رکھا اور باقی کی قدر سے معلوم ہوا کہ طلاق رجسی سے خود حق سوگوار بقول لسانی فی الزوج اور قول عورت ہی کا مستبر ہو گا یعنی زوجہ بین زواج نے
 طلاق سے کہا تو نہ دوسرا نکاح کر لیا ہو تیرا حق حضانت ساقط ہو گیا اور عورت اہلی سکر ہو اور زوجہ کے دوسرے کے گاہ کو جو نہیں تو اس وقت بین زواج سے کہ تو
 مقبول ہوگا اور حق حضانت ساقط ہو گا گو اگر اولیٰ تطلیقہ ان بائیں لایاں حینہ اور ہر طرح قول عورت کا مقبول ہو جو زوجہ ثانی کے طلاق دینے میں اگر اسے زہر
 نالی کو بہم پہنچا دیا تو مقبول ہوگا قول عورت کا اگر اسکو میں کر لیا یعنی اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ میں نے کسی شخص سے نکاح کیا تھا اس سے مجھے طلاق دی تو اس عورت کو نکاح
 قول مقبول ہوگا اور حق حضانت ثابت ہوگا اور اگر اسے کہ کہ میں نے زید سے نکاح کیا تھا تو اسے محکوم طلاق ہی تو اس عورت میں دعویٰ طلاق کا محکوم ہو گا مگر وہ کہ کہ میں نے
 کے یا تو بار بار کے اس واسطے کہ وہاں صاحب حق ایک شخص تھیں جو اٹھارہ حصہ ۱۳۰ اما او عیر یا حق بہ باطلام حتیٰ لیستہ عن النساء و قد رسی در بعضی لایم
 انساب و در حاضنہ مان ہو یا کوئی اور عورت حتیٰ پرورش کی جن ہو نہ کہ دیکھتے ہیں میانک کہ اگر حاجت نہ ہو تو حق ان کے پاس ہنے کی اور اس میں شک کی صورت
 سات برس کی مقرر ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ ہو اس واسطے کہ تقریر سات برس کی حصول استغناء میں غالب ہو مگر یہ تقدیر خصاف کی ہے اور قدوری کے یا کہ جب تک
 اپنے ہاتھ سے کھائے پینے لگے اور بول بہا سے آپ طہارت کرے بردن اعانت کے تو مستغنی ہو اور ان سے اور واقع میں دونوں قولوں میں کچھ تفاوت
 نہیں سواسطے کہ اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ سات برس کا اگر خود کھا تا پیتا ہے اور بیخاک کر لیتا ہے وہ مختلفا فی شت فان کل من شرب لیس لہ وجہ فاعل وجہ و اولاد
 اور اگر اختلاف کریں مان یا وہ باپ لڑکے کی عمر میں باپ کتا سو کہ سات برس کا ہو اور مان کہتی ہو کہ چوبیس برس کا ہو تو خلاصی کسی سے قسم سے بلکہ لڑکے کا حال یا ریافت
 کرے سو اگر لڑکا خود کھا تا پیتا اپنے پیڑے پھرتا اپنا استغناء کر لیتا ہو تو لڑکا باپ کو دلایا جاوے اگرچہ باپ پرچہ پوئی اگر باپ قبول کرے تو حکم نہ بدھتی سے دے
 اس واسطے کہ بعد سات پرورش کے باپ پر تعلیم و تدبیر و نماز سکھانا واجب ہو اور اگر لڑکا کھانے پینے اور لباس و درختنا کرنے میں غیر کا محتاج ہو بہت کسکتا ہو تو باپ
 کو نہ دلایا جائیگا مان یا خالہ کے پاس چکا و الام و الامجد و الام اولاد حق ہو یا بال غیرہ حتیٰ شخص ای تبلیغ فی ظاہر الروایۃ و در ان در نائی یا وادی صغیرہ
 کے رکھنے میں سزاوارتر ہیں میانک کہ محکم حیض کے لگے حیض سے مراد یہ ہے کہ بالغ ہو جاوے خواہ بلوغ حیض سے خواہ عرصہ سے اور یہ ظاہر ان میں
 ہے اس واسطے کہ لڑکی بعد مدت حضانت کے عورتوں کے ادب یا ذلت کرنے کی محتاج ہے جیسے سیدنا کاتنا کسا نابکا مانا لیسہ لیسہ کی تعلیم میں عورت زیادہ تر فادہ دے رہی ہے
 اور جبکہ صغیرہ بالغ ہوئی تو عفت و رضا طاعت کی محتاج ہے سو گھبرا پنے یا وہ تر زوی و فادہ پر نسبت بان یا نائی کے کدانی البھار لائی و مختلفا فی حیض و فاقول
 للام بکرمشاد و اقوال غشی ان یکلم لیسہ و اعل بانساب و اگر اختلاف کریں مان یا وہ باپ صغیرہ کے حیض ہونے میں مان کہتی ہو کہ ہنوز نہ کو حیض نہیں آیا اور باپ
 کہتا ہو کہ ہنوز تو مان کا قول مستبر ہوگا کدانی البھار لائی بنا بر بحث کے یہ بنا بر روایت کے بحث یہ ہے کہ عورت سکر ہو اور قول میں ہوتا مگر نہ کہ شائع کتا جو میں
 کہتا ہوں کہ اختلاف الدین بین لون لائق ہو کہ صغیرہ کی عمر بر حکم کیا جاوے اور عمل کیا جاوے غالباً بل یعنی اگر صغیرہ اتنی عمر کو پہنچی ہو کہ حیض میں آتا ہو تو باپ
 کا قول مستبر ہوگا اور اگر ہنوز حیض کی عمر کو نہ پہنچی تو مان کا قول لائق اعتبار کے ہے یہ قول ہے صاحب النکاح کا شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ اس مسئلہ میں بحث و تفریز
 علماء کی کچھ حاجت نہیں بلکہ روایت مصرح بر عمل کرنا مناسب ہے کہ جب اختلاف ہے مان یا وہ باپ بین تو صغیرہ اور صغیرہ سے دریافت کرنا چاہیے کہ اگر وہ بلوغ کا آثار
 کریں تو اولیٰ تصدیق کرنا چاہیے کہ وہ بین ترین اس میں مان یا وہ باپ کو لکی کیا اطلاع ہو کدانی حاشیۃ المدنی و عند مالک حتیٰ یحکم اللام و فی مروج العینی
 ویدخل بہا الزوج غشی اور امام مالک کے نزدیک مان اور نائی حق ہیں اپنے پاس کھتے ہیں میانک کہ صغیرہ کو اعتلام ہو اور صغیرہ کا رجح اور فرج لگی
 دلی کرنے لگے کدانی العینی و غیر ہا حق بہا حتیٰ مشتقی و قدر تفسیر و بیعتی و بنت احدی عشر شہادۃ اتفاقا فی لیسہ و در ان زانی یا وادی کے سوا
 اور حاضنہ جیسے خالہ یا عہد حق و صغیرہ کی پرورش میں میانک کہ وہ شہادۃ یعنی لائق شہوت اور رغبت کے اور فرج کی عمر چھ لگی ہے شہادۃ کی ریافت ہے

سو مرنے کا کہ یہ میرا بیٹا میری بیٹی سے نہیں بلکہ اور عورت سے ہے تو قول مرد ہی کا مستبر ہوگا اور لگا صغیر کو اس عورت سے اور بطرح اگر مرد نے
 حاضر کیا ایک عورت کو اور کہا کہ میرا بیٹا اس عورت سے ہے تو میری بیٹی سے اور تکذیب کی نافی نے مرد کی اور اس عورت نے مرد کی تصدیق کی تو باپ
 ہی حرام اور تہ صغیر کا اس واسطے کہ جب مرد نے کہا کہ یہ لڑکا میرا بیٹا ہے اس عورت سے تو میری بیٹی سے تو اس نے نافی ہوئے انکا کار کیا تو اس کے حق حضانت کا
 بھی منکوحہ اور وہ عورت جو باپ کو نافی بتائی ہو مرد کے حق کا اقرار کر چکی اس کا بیٹا کلمہ آخر ہو گیا یا نہ اس کا قول ظہیر ہے کا خلاصہ ہو کر والا اخیر لڑکوں کے مطلقا
 ذکر اور انہی خلافاً لاشاعی قلت و غایب البواغ اما بعد فقیر بن ابی وہان اراد ان لا نفر اول ذلک سوید زاده مریا للعتیہ اور نہیں ہو اختیار صغیر کو ہمارے
 نزدیک مطلقاً لڑکا ہو یا لڑکی بخلاف امام شافعی کے کہ اس کے نزدیک بعد ایام حضانت کے صغیر کو اختیار ہو چاہے ان کے پاس ہے چاہے باپ کے پاس
 رہے شام کہتا ہے کہ یہ عدم اختیار صغیر کا ہمارے نزدیک قبل بلونے کے ہو اور بعد بالغ ہونے کے تو اس کو اختیار ہو ان باپ کے پاس ہیں اور اگر بعد بلوغ کے تنہا
 رہے بہ کارادہ کرے تو بھی اس کو جائز ہو چنانچہ اس کو سوید زاده نے ذکر کیا ہے مینہ کی طرف منسوب کہ کہ تنہا رہنا مشروط ہے اس کے رضیہ ہونے پر اور اگر ان کی تنہائی پر حجت
 ہو نہ اس کا تو باپ ہی کے پاس ہے کذا فی الاولو بحیرم امام شافعی کی دلیل ترمذی کی حدیث ہے کہ ایک عورت کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائی اور کہنے
 لگی کہ میرا زوج میرے بیٹے کو لیے جاتا ہے اور حالانکہ میں کنوین سے پائی ہوں تاہو میرے واسطے اور میری خدمت کرتا ہے تو حضرت نے اس کے سے فرمایا کہ یہ تو باپ
 ہے اور یہ میری ماں ہے تو ہاتھ پکڑے جب کا تو چاہے تو اسے ماں کا ہونے پر طایبہ سودی منکوحہ لگائی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لڑکا اختیار ہو غنیہ ہو باپ کے پاس ہے تو یہ
 سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ لڑکا بالغ ہو گیا تھا اس واسطے کہ کنوین سے پائی ہونا دلیل ہے بلوغ کی اور نایمان کو ہوا ہے نزدیک اس واسطے اختیار نہیں کر لڑکا تاہم وہ ان کا
 رہنا اختیار کر لیا جنانا لفظ اور بھرنے سے کوئی مانع نہ ہوگا اور البتہ صحیح روایت سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام اور کون کو اختیار نہیں دیتے تھے کذا فی المدایہ و حاشیہ
 الدینی و افادہ بقولہ بلغت الحارثیہ مبلغ النکار ان بکر اصمہ الابل لی نفسہ الا ان دخلت فی السن و ابیح لہا رہی سن سید شام حجت حیث لا خوف علیہا و اگر حکم
 بلوغ کا مصنف نے اپنے اس قول میں بیان کیا کہ یہ بچہ لڑکی عورتوں کی حد یعنی بالغ ہوئی تو اگر وہ کنوین رہی ہو تو اس کو باپ نے اپنے پاس رکھے اس واسطے کہ اس کو
 خاص مردوں کے مدد و غریب کی خبر نہیں مگر جبکہ کنوین کی زیادہ عمر ہو جانے اور عقل کامل ہو چکے تو بہ جہان اس کا جی چاہے اس واسطے کہ اس پر بخت
 باقی نہیں رہا مداخل فی اس سے مرویہ ہے کہ کنوین اور مدعی ہو جاوے کذا فی حاشیہ المدنی ناقلاً عن الوجہ و کفایہ فی حفظہ و ان شیباً لا یضمہا الا ان اقام
 ممکن مامونہ علی نفسہا فلا یلج البوا و لا یلزم الا فیہما کما فی الاستدراج عن الظہیر اور اگر لڑکی غنیہ ہو یعنی ایک بار اس کا نکاح ہو چکا ہو تو باپ کو ولایت ہوگی
 پاس کھنے کی نہیں مگر جبکہ غنیہ کی ذات پر اطمینان نہ ہو یعنی خوف ہو نہ اس کا تو باپ اور داد کو اپنے پاس کھنے کی ولایت اور قدرت ہو نہ اور داد کو جیسا کہ باپ چاہا
 کو ابتدا میں پاس کھنے کی ولایت تھی جیسی ہی خوف خداد میں بھی ولایت ہے کذا فی البحر الرائق ناقلاً عن الظہیر و الغلام اذا عقل و انتفی برامہ لیس
 الا بضمہ الی نفسہ الا اذا لم یکن ماموناً و علی نفسہ فہمہ لرفع فتنہ و عار و تاویہہ اذا دفع منہ شیء و لا نفقہ علیہ الا ان یشیر بجرار و کما جبکہ عاقل
 ہو اور لیسایہ ہو شیار ہو جاوے کہ دوسرے کا محتاج نہ ہے سکھانے کا تو باپ کو اس پر ولایت نہیں اپنے پاس کھنے کی مگر جبکہ اطمینان اور اعتماد نہ ہو
 لیے مرد و خوب صورت ہو یا ناقص ہو تو اس وقت میں باپ کو اختیار ہو اس کو اپنے پاس کھنے کا واسطے دفع فتنہ اور دفع عار و تنگ کے اور باپ کو ولایت
 کی تاویب کا اختیار ہو اگر اس سے کوئی نفل بد واقع ہو اور باپ پر اس کا نفقہ واجب نہیں اگر وہ کسب سے عاجز ہو مگر بطریق حسان کے کذا فی حاشیہ
 بحر الرائق و حاشیہ المدنی و الحمد بمنزلہ الابل فیہ ذکر اور داد باپ کے برابر ہو میں یہ ذکر ہو چکا و ان لم یکن لہا اب ولا جدد و لکن لہا اس
 او عم فہمہ ان لم یکن مفسدا و ان کان مفسدا الا یکن من ذلک و کذا حکم فی کل عصبۃ ذمی رحم محرم منہا اور اگر بانہ کا باپ
 اور داد ہو اور اس کا سچائی یا چچا ہو تو اس کو اختیار ہو بانہ کے پاس رکھنے کا بشرطیکہ سچائی یا چچا مفسد نہ ہو مرد مفسد سے فاسق نہ ہو مفسد مال نہ

اپنا رکوالیا مطلقہ سے سبب کاح کر لینے مطلقہ کے توجانہ ہو یہ کو سفر میں ساتھ لیجانا صغیر کا یہاں تک کہ عود کر اوسے حتیٰ انکی مان کا ایسی جب صغیر کی ان کو زوجہ ثانی طلاق دے تو اب سفر میں صغیر کو لکھنا جائز نہیں بلکہ ان کے پاس ہو چنانچہ چاہیے کہ منع حضانت کا زائل ہو گیا حتیٰ حضانت نے عود کیا کہ ان سے السراجیہ اور صنف نے اپنی شرح میں جو از سفر کو مقید کیا ہے اس شرط سے کہ جب بعد ان کے جن حضانت نے کسی طرف انتقال کیا ہو اور یہ تحقیق ظاہر ہو تمام تردد اس میں نہیں اپنی مان کے کاح کر لینے کے بعد اگر ان کی صغیر کی شوگی تو البتہ باپ کو سفر میں لیجانا صغیر کا درست ہو گا اور اگر ان کی موجود ہوگی تو سفر میں لیجانا نہ جائز ہو گا پس اگر بعد ان کے جن بیرون کا مانی کو ثابت ہو م سفر بنایا میں بران سے وہ روایت منقول ہے جو سراجیہ کے نکاحات ہے کہ باپ کو صغیر کو لیجانا مکمل قناعت سے قبل مستحسن ہے صغیر کے جائز نہیں اگرچہ ان کی حضانت نہ ہو بلکہ صغیر کے زائل ہو جانے سے کہ زائل ہو جانے سے کہ زانی حاضیۃ المدنی و فی الحادی الاخر اجمالی و بکار علیہ انما تنقیر و لہ بالکل یوم کمائی جابنا لیخصہ اور حادی میں ہو کہ بعد کاح کر لینے کے باپ کو صغیر کو لیجانا بشرط اس مکان تک درست ہے کہ ان میں وہاں کو دیکھنا اپنے دیکھ ہر روز چنانچہ ایک تہہ کے دوسرے کنارے میں لیجانا بھی اسی شرط کے تحت چلنی ہر روز دیکھ آنا مکمل ہو تو ہر یکہ یاد رکھا جائے قلت و فی السراجیہ انہ استطاعت حضانتہ الام و اخذہ الاب لا یجوز علی ان یسلہما بل ہی ذار اودت ان ترادہ لائش من ۱۰۱ نہی تحنا الدلی بان لیا فربہ بعد تمام حضانتہ و بان غیر الاب بن الصبا لا یاب و غیرہ الخلاصہ و انما تاریخہ سارح کہتا ہے اور سراجیہ میں ہے کہ جب ساقط ہو لی حضانت مان کی اور سے لیا صغیر کو باپ نے تو زوجہ ثانی میں باپ پر کہہ چکا کہ صغیر کو مان کے پاس بلکہ ان جب صغیر کے دیکھنے کا ارادہ کر سکتا ہو کی نہ جاوگی اور نفوی دیا ہے ہمارے استاد فی الدین علی نے اسکا کہ بعد تمام ہونے ایام حضانت کے باپ صغیر کو سفر میں لیجاوے اور باقی نفوی بھی یاد ہے کہ صغیر کے عصبانہ برابر باپ کے ہیں صغیر کو اپنے پاس لے گئے مگر صغیر کو عصب فرم کر جسے چکا کہ بیٹا نہیں کہہ سکتا کہ زانی الخلاصہ و انما تاریخہ فرغ سہ لمقہ شراح کاترغ بالولہم طلقہ انما البتہ ردہ ان اخرا جیازنا لہما بلزمرہ و ان لیزیر اذنا لزمہ لکما الخرج من انہ ثم رواہم طلقہا غلیہ ردہ بجرہ و اذنی میں غلیہ یہ اور نفی سے منقول ہے کہ مرد سے عورت سے کاح کیا بصرہ میں پیچہ وہ لڑکا جنی پیچہ صغیر کو مرد کو فہ میں لیگیا پیچہ عورت کو طلاق دی پیچہ مطالبہ کیا عورت نے صغیر کو پیچہ دینے کا تو اگر مرد صغیر کو عورت کی اجازت سے کو فہ میں لیگیا ہو تو اسکو بصرہ میں عورت کے پاس ہو چکا دنیا لازم نہیں بلکہ عورت سے کہا جاوے گا کہ اگر تو چاہے تو وہاں جا کر رہے اور اگر بے اجازت اس کے لیگیا تھا تو صغیر کو ہو چکا دنیا مان کے پاس لازم ہو گا باپ پر چنانچہ صغیر کو ساتھ اسکی مان کے لیگیا تھا پیچہ مان کو کو فہ سے بصرہ روانہ کر دیا پیچہ اسکو طلاق دی ترد پر لازم ہے جو ہو چکا دنیا صغیر کا مان کے پاس کہ زانی حاضیۃ مدنی

باب الفسق

ہی لفقہ فی الفقہ الانسان علی لایہ باب جو نفقہ کے احکام میں نفقہ نفث عرب میں اسکو کہتے ہیں جسکو خرج کرے آدمی اپنے اہل عیال پر و ستر کا ہی الطعام و الکسوة و اسکنی اور شرع میں نفقہ عبارت ہے طعام اور لباس اور مکان سکونت سے یعنی شرعی محرم سے منقول نہیں کہ زانی فی نفقہ انوار اور فی تفسیر نفقہ کی باعتبار استعمال غالب کے ہے اور تفسیر عام نفقہ کی فتح القدر میں یون ہے کہ اصطلاح شرعی میں نفقہ شے کا عبارت ہے جو اس خرج میں کرنے سے جس سے وہ شے باقی رہے تو اس میں بہائم ملکہ کا بھی نفقہ شامل ہو گیا و عرفاً ہی الطعام اور عرف میں نفقہ فقط طعام ہی کو کہتے ہیں لہذا اکثر کتب فقہ میں نفقہ پر کہتے اور سکنی کو عطف کرتے ہیں اس واسطے کہ عطف مقتضی ہے منایرت کام و وجوب نفقہ کا قرآن اور حدیث سے ثابت ہے حق تعالیٰ نے آیت میں یون ارشاد کیا کہ رزق اور کسوت و زوجات کی ازواج پر ہے و دوسرے مواضع اور دوسری آیت میں فرمایا کہ رزق و زوجات کو جہان تم رہتے ہو اور تیسری آیت میں ارشاد ہوا چاہیے کہ مقدرو والا اپنے مقدور سے خرچ کرے اور جہاں دوسری تنگ ہو تو جہد و خدشہ کرے کہ وہ اپنے مقدور سے صرف کرے حقتالی کسی جان پر مقدور سے زیادہ حکم نہیں فرماتا اور صحیح مسلم میں مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں خطبہ کے اندر یہ مضمون بھی فرمایا کہ زوجات کا پر رزق واجب ہے مواضع و دستور کے اور اسی وجوب نفقات پر اجماع ہے متفق ہو گیا ہے کہ زانی فی نفقہ

جبکہ زوج اور زوجہ دونوں بنیاب صغیر ہوں ہر چہ صغیر بن میں دونوں طرف سے ملن مروجہ ہو لیکن مانع صغیر کا محدود ہوا اور مانع صغیر کو قائم کرنا واجب ہو
 قیام مانع کے جانب صغیر سے سخت نفقہ کی نہ ہوگی کذا فی شرح الفقار ناقل عن النہایم مصنف کو مناسب تھا کہ کہے کہ ولوکانت سلمہ کے سوا کہانت کہتا کہ لا
 یغنی علی الما ہرین لہذا مستخرج نے ترجمہ لکھا کہ کیا فقیرہ او غنیۃ موطورۃ اولاً کان کان الزوج صغیراً او کانت رفقاً او قناراً خواہ زوج محتاج ہو یا المار
 مدخول ہو یا نہ ہو اس طرح ہر زوج صغیر ہو یا زوجہ کی شہرگاہ بند ہو گوشت زائد یا بڑی سے کم اگر کوئی کہے کہ جب بے وجہ بیعت یا بڑی بیعت یا گوشت زائد کے
 لائق جامع کے عوضے تو مانع عورت ہی کی طرف سے ہوا تو تیس یہ چاہتا ہے کہ اس کا نفقہ زوج پر نہ واجب ہو اس کا جواب یہ ہے کہ مانع زوج کی طرف سے ثابت نہیں کہ
 زوج ایسی صورت میں قیام اور مسائل فیرو سے مستفیع ہو سکتا ہے اور نفقہ واجب ہوتا ہے اگر احتیاج اس شخصیت سے مطلقاً یا بخصول جناس یا وطی سے او مستحق ہوتا
 او کثیر لا تو ملا ہو کذا صغیرہ فی الصلح الخیرۃ الا استنیاس ان اسکا فی بیتہ عند الثانی او دخترارہ فی الختہ خواہ زوجہ بیہوش ہو یا ایسی بکیرہ کو وطی کے لائق نہ ہو اور
 اس طرح اس زوجہ صغیرہ کا نفقہ واجب ہے جو لائق خرد سگزار ہی اور دوست کے چہ اگر زوج اس کو اپنے گھر میں رکھے نہ تو کیا ایو یوسف کے اور ہی قول کر کہ
 پسند کیا ہے صاحب تہذیب اور ایضاً نے کذا فی البحر الرائق ولو سعت نفسہا للمدخول بہا اولاد وکلمہ وجلا عند الثانی وعلیہ الفتویٰ لکافی البحر وانیہ وافتاء
 محشی الا شہادۃ لا منہ یعنی سختی الفقہ نفقہ زوجہ کا واجب ہے اگرچہ کہنے اپنی ذات کو روکا ہو یعنی وطی پر قادر نہ ہونے و بیعت ہو یا اسطے نہ مل لینے کے
 بالفاقانہ شہادۃ خواہ مدخول ہو چکی ہو یا نہیں اگرچہ تمام ہر مدخول ہو تو بھی منہ نفس سے نفقہ ساقط نہیں ہوتا نہ روکا ابی یوسف کے اسطے کہ جب بیعت نہ ہو کہ
 موصل کر دیا کہچہ تھوڑا ہر بی زوجہ کو افضل غریبا تو اپنے حق استماع کے سقوط سے راضی ہوا اور اسی قول کو یوسف پر ہوتی ہے جو چنانچہ بحر الرائق اور بحر الفائق میں ہے
 اور اسباب کے محشی نے بھی اس کی پسند کیا ہے اسی لیے کہ ہر لینے کو اسطے روکا نہ زوجہ کا حق زوجی ہو تو باوجود اس کے بھی نفقہ کی تکفیل ہوگی بقدر حالہا یعنی وکلیات
 بقدر وسعہا الباقی دین الی المیتہ و ہو ہر سراسر ہی فقیرہ لا یلزمہ ان علیہا مایا کل لہ بنید نفقہ واجب ہر موافق حال زوجہ میں کے اور اسی پر ہوتی ہے کہ کذا فی
 الحدایۃ تو اگر زوج اور زوجہ دونوں مقدر والے ہیں تو نفقہ فراخی کے ساتھ واجب ہے اور اگر مرد تو تنہا نفس ہیں تو تنگی نفقہ کی لازم ہے اور اگر زوج کم مقدر ہے
 اور زوجہ مقدر والی ہے تو زوجہ مخاطب ہے بقدر مقدر کے دینے کا اور باقی نفقہ زوجہ پر دینے پر واجب قدرت ہوگا وقت قدرت ہوگا اور اسے اور اگر زوج مقدر والا ہو اور
 زوجہ محتاج ہے تو لازم نہیں کہ چہ ہر کھلا دے اس کو جس سے آپ کھا تا ہے بلکہ اپنا سا کھا تا کھلا احتساب ہو خواہ یہ کہ کہ جب زوج اور زوجہ کا حال یکساں نہ ہو ایک صاحب
 مقدر ہو اور دوسرا مستغنی و ان متوسطا نفقہ واجب ہو یعنی المار عورتوں سے کم اور محتاجوں سے زیادہ کذا فی الحدایۃ اور یہ قول محشی یعنی جب نفقہ رعایت حال
 زوجین خصائص کا قول ہے اور خشی نے کہا کہ وجوب نفقہ میں بیعت کا حال مجرورہ زوجہ کا اور بیعی ظاہر الروایۃ ہے اور بیعی مذہب ہے امام شافعی کا ظاہر الروایۃ کی
 قول نص قرآنی ہے کہ مقدر والا اپنے مقدر کے موافق خچ کرے اور جب بزرگ تنگ ہو وہ اس کے موافق دست بردار ہیں قول مفتی بے کیوں اسطے اہل حدیث نے سوال
 کیا ہے جو صحیح بخاری میں عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ ہندہ بنت عتبہ نے کہا یا رسول اللہ ابو سفیان مروی ہے کہ جو بھوکا اس قدر بین دینا جو بھوکا اور میر سے بھر
 کو کفایت کرے لیکن اگر اس کی نادانستگی میں نے لوں تو بھوکا کفایت کر سکتا ہو حضرت نے فرمایا کہ لے لیا کہ جو بھوکا اور میر سے بھر دینا کو کفایت کرے موافق دستور
 کے یعنی متوسطہ زیادہ نہ کم تو اس میں حضرت نے عورت کے حال کو بھی متبرکھا اور رعایت حال میں نص قرآنی کے بھی ہر حق ہے کہ زوج محتاج بقدر اپنی طاقت
 کے دے اور باقی نفقہ جو زیادہ ہو اس کے مقدر سے وہ اپنے میں کا لیا جب مقدر ہوگا تب اور اگر گھول ہو ہی فی بیت بہا اذ لم یطال بہا الزوج بالقتلہ یعنی نفقہ
 زوجہ کا واجب ہے اگرچہ زوجہ اپنے باپ کے گھر میں ہو بشرطیکہ زوج نے مطالبہ نقل مکان کا نہ کیا ہو اور سرال میں استماع پر قادر ہو تا ہو اور بی بیعت ہو کر کذا فی
 البحر الرائق اور اگر زوج بائنا ہو زوجہ کو اپنے گھر میں اور وہ نہ آتی ہو یا سرال میں دونوں میں غلوٹ ہوتی ہو تو نفقہ واجب ہوگا بسبب عیال تسلیم کے کذا فی اذا
 طلبا لولم یتبع ادا منشت للمدخول و منشت فی بیت الزوج فان لہا النفقۃ استحسانا لقيام الاحتساب وکذا اور حضرت حم الیقوت اذ فی منزلہا لایقتلہ نفسہا یا منشت

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

[illegible]

[illegible]

اسکے دعویٰ استہادہ کا مسموع ہو گا اور نفقہ عورت کو نہ ملے گا تا وقتیکہ اس کی مدعی نہ ہو اور اگر عورت نے حمل کا دعویٰ کیا تو ہمسک نفقہ دیا جائے گا ورنہ نکاح
بجائے طلاق سے ہم یہ ترکیب کو مقضیٰ ہے کہ جب عورت دعویٰ حمل کا بعد حکم انقضائے عدت کر لے تو وہ سخت ہوگی نفقہ کی حلالہ کیلئے صحیح نہیں اس واسطے کہ نکاح طلاق
کے باب میں مذکور ہے چنانچہ اگر عورت انقضائے عدت کا اقرار کر لے مدت میں حمل نہ ہو تو نکاح باطل ہے اگرچہ نسب ثابت ہو گا تو نفقہ نہ ملے گا ورنہ عورت کا دعویٰ
تو اگر شارع دادا ملحقہ لائمی یون کتا و مالم مدح کل تو یہ قیاحت نہ لازم آتی اس واسطے کہ او کا عمل کا مسئلہ جدا ہے تا قبل سے خلق نہ تھا لکن فی حقہ الاخیار حاشیہ کہ اولیٰ
مقتضیٰ نہیں ان اہل فلاح علیہم السلام ان شرط لا شرط باطل ہو گا اگر عورت نے حمل کا دعویٰ صورت نکلا تو میں نفقہ سمیر لکھا اس واسطے کہ یہ شرط باطل ہو کر انی الیہ الرافع و اولیٰ
پھر نفیاً نہیں ہو چکا اگرچہ زوج نے انکو شرط بھی کر لیا ہو یعنی کہا ہو کہ حمل کا دعویٰ صورت نکلا تو میں نفقہ سمیر لکھا اس واسطے کہ یہ شرط باطل ہو کر انی الیہ الرافع و اولیٰ
علی نفقہ العدة ان بالاشترع دان یا بحیث ولا الیہ ان اور اگر زوج نے صلح کر لی مسترد سے عدت کے نفقہ کی یعنی چند روز مقرر کر دیے تو اگر عدت اچھی ہو تو عورت کے صاحب سے
ہوگی بسبب ضرر یا ایس کے تو یہ صلح بھی ہوگی اور اگر عدت اچھی حیض سے ہوگی تو یہ صلح صحیح نہیں بسبب جهالت مدت کے اس واسطے کہ بسبب جهالت درازی الیہ کے الیٰ عدت
میں عین ہو سکتی یا لاجب النفقة بالوجہا لمقتضیٰ موت مطلقاً ولو حالاً و جب عین میں نکاح طلاق کے واسطے مطلقاً اگرچہ وہ حاملہ ہو اس واسطے کہ عین میں
موت کا زوج کے گھر میں باعتبار حق زوج کے نہیں بلکہ باعتبار حق شرع کے اور اگر عدت موت میں صرف حضانہ کی رحم ملحوظ نہیں لہذا اچھی عدت میں عین سے
میں اور نفقہ جو واجب ہوتا ہے تو اندک اندک زوج کی ملک میں واجب ہوتا ہے اور بعد موت زوج کے بھی لکھا جاتی نہیں اور وارثوں پر واجب کہ ناکل میں نکاح طلاق کے نفقہ
لیکن دعویٰ سے رجوعی سے نقل کیا ہے کہ مسترد وفات اگرچہ حاملہ ہو تو نفقہ واجب ہو اور قستانی میں بھی مسخرات سے قول ضیف عین منقول ہے تو معلوم ہوا کہ عین
اختلاف ہو لکن فی حاشیہ الدینی الا اذا كانت ام ولیدہ وحی حامل من بولایا فلہا النفقة من کل المال جو وہ مسترد وفات کے واسطے نفقہ واجب نہیں جو اگر مرد اور حاملہ
ہو اپنے مولیٰ سے تو اسکے واسطے نفقہ واجب ہو کل مال بہت سے لکن فی الجواز بشرطیکہ مولیٰ نے عمل کا اعتراف کیا ہو اس واسطے کہ عین از مولیٰ کے دل و زبانت لفظ کا وجوب لکھتی
فقط المستدرة فرقة بمصعبیہما الا اذا خرجت من بیدہ فلا سکتی لہا فی ہذہ الفرقة مستثنیٰ و کفایہ کردہ انفق فیہا لہا نفقہ باس طہام و کسوة و الفراق ان سکتی جن اہل
تعالیٰ فلا انقطع بحال النفقة حقہا فقط بالفرقہ بمصعبیہما اور واجب جو فقط سکتی اس عدت والیٰ کہ اس واسطے جسکی شخصیت سے جدائی ہو گئی مگر حیکم فرج کے گھر سے
انگلی سے تو اسکے واسطے سکتی بھی ہو گا اس جدائی میں لکن فی القستانی و الکفایہ مصعبیہ کی فرقت کی مثال جیسے عورت کا مرتبہ جانا یا زوج کے دل و کلام نہ شہادت
لینا سو اسے سکتے کے طعام اور لباس واجب ہو گا فرقت مصعبیہ میں اور وجہ فرقی کی یہ ہو کہ سکتے جن جنہو اللہ تعالیٰ کا سو وہ کسی حال میں ساقط نہیں ہوتا اور طعام اور لباس
حق جو عورت کا سو وہ عورت کی فرقت مصعبیہ سے ساقط ہو گیا مگر خلاصہ میں ہے کہ جب جدائی زوج کی طر سے ہوگی تو مسترد کا نفقہ واجب ہو گا اور اگر جدائی عدت
کی طر سے ہو گا بلا مصعبیہ ہو چنانچہ خافق اور خیار لم یخرج او عدم کفارت میں تو نفقہ واجب ہو اور اگر جدائی مصعبیہ ہو چنانچہ از ترا و اذول زوج کے اصل یا فرج کی
تو میں نفقہ ساقط ہو تو نہ ان اور خلع اور ایلا اور از ترا و از زوج میں اگر طر خوشن من کی طر میں نفقہ عورت کا واجب ہو اس واسطے کہ جدائی زوج کی طر سے ہو تو مرد کی طر سے
لکن فی السالمیکوہ و مستقط النفقة بمررتہا بعد البیت ای اسی فرجت من بیۃ والا فوجیہ قستانی اور نفقہ ساقط ہوتا ہے عورت کے مرتبہ ہونے سے بعد طلاق بائن
کے اگر زوج کے گھر سے نکلی ہو اور اگر گھر میں موجود ہو تو نفقہ واجب ہو لکن فی القستانی یعنی اگر زوج نے طلاق بائن دی ہو عدت میں مرتبہ ہوگی تو اسکا نفقہ
ساقط ہو گیا فقط از ترا و کے سبب سے نہیں بلکہ وہ حاکم کے پاس مقید رہی ہو تو یہ کہنے تک تو سقوط نفقہ کی علت جس پر از ترا و اور اگر وہ عورت کی زوج کے گھر
میں رہی ہو تو نفقہ واجب ہو گا بخلات اس از ترا و کے جو صلح طلاق ہے کہ عین مطلقاً نفقہ ساقط ہو لا تمکین انہ لہم منہا بخلات المروۃ حتی ولو لم یصل لہا النفقة نہ
ساقط ہو گا نفقہ لیکن ابن زوج سے یعنی اگر زوج نے طلاق بائن دی اور زوجہ نے زوج کے دل و کلام اپنے اور فاد کر دیا یعنی وظی سے رہی ہوگی تو اسکا نفقہ نہ ساقط
ہو گا بسبب رجوع ہونے زوج کے یعنی حاکم کے پاس اسکا مقید ہونا لازم نہیں ہو اسکا نفقہ ساقط ہو جائے بخلات مرتبہ کے کہ اسکا نفقہ بسبب عین حاکم کے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

تفسیر دنیا بالقضایا اور عین سے کم مدت کا نفقہ محارم کا اور زوجہ اور صغیر کا نفقہ دین ہو جا تا ہے قاضی کے حکم سے عین کی مدت طویل ہو جی اور اس سے کم مدت قصیر ہو جی اس واسطے کہ قاضی ہر عین میں نفقہ کا حکم دیتا ہے تو یا اعتبار عادت قضا کے طویل اور قصیر نہ کر رہو یا قاضی گفتگو نفقہ صغیر کی قول سابقین مذکور ہو چکی اور وہی حق ہے و اللہ اعلم الا ان یہ مستدین غیر الزوجہ یا محرم قاضی غلام لیسیدن بقل فلان زوجہ نفقہ اقرار کیا مدت گذرنے سے ملاحظہ ہو مگر یہ کہ زوجہ کے سوا کوئی عوم فرض سے حکم قاضی تو دین ہو جاوے گا سوا کہ لید حکم قاضی کے محرم نے فرض الفضل لیا مثلاً غیر کے صدقات سے اپنی گذران کی رقم کا رجوع کرنے کا اختیار نہ ہوگا بسبب عدم حاجت اور صلہ کفایت کے بل فی الزخیرۃ کو لکل فلان لیسیدن بالناس فلان رجوع لایم بلکہ ذخیرہ میں اگر اگر غائب کے لفظ استعمال ہو تو اس سے سوال کر کے لکھا یا حکم ہر عین کے تو انکی ان کو پھر لیتا نفقہ کا انکے باپ سے جائز نہیں اس واسطے کہ حاجت رفع ہوئی دلو عطا نہ ہو و استراحت نہ ہو و نفقہ میں مال و تجارت با زیارت خانہ اور اگر اطفال کو بچہ نفقہ بطریق سوال ملا اور بچہ نفقہ انکی ان لیا تو فرض حکم قاضی اپنے مال سے آنچہ خرچ کیا تو انکے باپ سے پھر سزا جہدہ مراد ہے یہ نفقہ سوال سے گذانی بخلاف وہ فقیہ منہا سزا فی البیہرہ و لکن نظر فیہ فی الزہد بان لا ینفق باسرا نہ حتی لو استدان و نفق من غیرہ و دینی کا استراہام سیلفہ ایضا انتہی نفقہ محارم کا اس وقت دین ہو تا ہے جب قاضی فرض لینے کا حکم کرے اور محرم ہی مال مقروض سے صرف کرے بجز الزانی میں اس شرط و اتفاق کو بسو طہ کی طرف نسبت کیا ہے لیکن امر الفائق میں اس شرط میں گفتگو کی ہے کہ مال مقروض سے صرف کرنے کا بچہ نہیں بیاتنا کہ اگر محرم فرض لے اور غیر فرض سے صرف کرے اور محرم فرض سے ادا کرے تو بھی نفقہ ساقط نہ ہوگا انتہی کلام میں شیخ رحمہ اللہ نے لکھا کہ غیر فرض میں حال سے خالی نہیں کہ وہ محرم کا مال ہے یا کسی اجنبی کا اگر ایسا کیا تاکہ ہو تو نفقہ ساقط ہو بسبب منع حاجت کے اور اگر غیر کا مال ہو تو ایسا کیا نام فرض ہو تو فرض سے صرف کرنا اس پر صادق آیا تو مسلم ہوگا اگر فرض صاحب نہ کرنا بعض بیجا ہے کہ لانی حاشیہ الدری فلو مات الاب اذن علیہ النفقہ بعد ما اسی الاستراہام الذکورۃ فی اسی النفقہ دین ثابت فی ترکہ فی الصبح بترک نقل عن البرازہ تصحیح ایضا لفظ و نقل المصنف عن الخلافۃ قائلاً و لو لم ترشح حتی مات لم تاخذ ما من ترکہ ہے تصحیح انتہی خصوصاً علیہ اسل سوا کہ باپ مر جائے یا وہ شخص اسے جب نفقہ دینا واجب ہو بعد استدان مذکورہ کے تو وہ نفقہ دین ثابت ہوگا کسیت کے مال میں بقول صحیح گذانی البصر عن الزخیرۃ پھر صاحب پرنا اسکے مخالفہ بذاویہ سے تصحیح نقل کی یعنی نفقہ مذکورہ مال میت سے لیا جاوے گا بقول صحیح اور مصنف نے منع الفقہاء میں خلاصہ سے نقل کیا تو ان بیان کر کے کہ اگر مان لے صغیر کا نفقہ حکم قاضی فرض لیا اور ہوگا اسکے باپ سے نہ پھر لیا یا بیاتنا کہ اگر باپ مر گیا تو باپ کے مال مر ہوئے سے نہ سے سیکلی ہی قول صحیح ہوا انتہی قول المصنف انھما اس مقام میں نال کرنا چاہیے ہم طے لے لے کہ اگر یہ مر نال کرنے کا مفتی کیواسطے یہی جب دو قولین میں تصحیح مختلف ہوئی تو مفتی غور اور نال کر کے بین مالی مطلق پر ہوں قول کو اختیار کر کے بنیاد بنائے خطبہ کتاب میں اس قاعدہ کی طرف اشارہ کیا ہے و فی البدائع المستثنی من النفقہ القریب المحرم ایضاً لا کیس بلقاء البیض اوسن فیندرک بالضررب و قیدہ فی الجرجانہ یا فوق الشہر لحد م سقط ما دونہ کما مر اور بدائع میں ہے کہ جو شخص اپنے قریب محرم کو نفقہ دے تو پھر ماہر کی اور حیدہ نہ ہوگا بسبب ملاحظہ ہو جانے نفقہ کے مدت گذر جانے سے تو اسکا تدارک لے رہے ہے اور اگر الزانی میں بنا بر بحث کے نہ بنا رہا ہویت کے عدم جس کو مقید کیا ہے بقید ما فوق الشہر اس واسطے کہ عین سے کم مدت کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا چنانچہ لکھا بیان عن قریب ہو چکا ہم عدم جس سے یہ مراد نہیں کہ جس لکھا مطلقاً جائز نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ جو جس بلا ضررب کافی نہیں اس واسطے کہ فصل جس میں ایشاہ سے منقول ہوگا کہ محروس کا مارنا جائز ہے اگر وہ اپنے قریب کو نفقہ دیتا ہو گذانی حاشیہ المبدی والاصح الامر بالاستراہام لترح علیہ بعد بلوغہ اور قاضی کا حکم صغیر کو اس واسطے فرض لینے کا صحیح نہیں تاکہ ان فرض لے کر اسکا کھلا دے اور بعد بلوغہ ہونے صغیر کے اس سے پھر لے یعنی قاضی کو استدان کا حکم دینا جائز نہیں مگر وہ صورت میں ایک یہ کہ صغیر کا مال ہو کہ اس میں شہر میں خود دوسری صورت یہ ہے کہ جو صغیر کا نفقہ حاجت ہے وہ دفعہ ہو گذانی منع الفقہاء و تجب النفقۃ بانو عوا ملو کہ منفعۃ و ان لیکلہ و یہ کسی بچہ مراد ہے اور واجب ہو میتوں قسم کا نفقہ اپنے ملوک کا اگر چہ جسکی ذات کا مالک نہ ہو فقہا منعت کا مالک ہو چنانچہ کسی نے اپنے غلام کو دوسرے کی خدمت کیواسطے

[illegible]

تازہ خانی عبدوداد بنی ایدہ یا جبران علی نقضہ اور محبتی میں جو کہ دو شخصوں نے بھگڑا کیا غلام یا جو زمین جو ان دونوں کے قبضے میں ہو تو اس پر جو کہ جابوا کرانگے
نقد میں یعنی دونوں سے زبردستی اسکا قوت دلایا جاوے گا تا وقتیکہ ایک کا دعویٰ ثابت ہو نقد البند منسوب علی الناصب لی ان یرودہ الی مالکہ
غلام منسوب کا نقد غاصب پر واجب ہر یا تنگ کہ اس کے مالک کے پاس اسکو پہنچا دے فان طلب الناصب من القاضی الامر بالنقد و البین
لا یجوز لانه مضمون علیہ و لکن ان خاف القاضی علی العبد الضیاع باء القاضی لا الناصب لیسک القاضی مشتمل مالکہ سو اگر طلب کرے
غاصب قاضی سے اجازت نقد کی یعنی عرض لیکر نقد دیا جاوے اور غلام کی قیمت میں عرض جبر ایہو یا ست کی اجازت مانگے تو قاضی اگر نہ قبول کرے اس کے لئے غاصب
پر تاوان بہ صورت ثابت ہو خواہ غلام زندہ ہو یا مرے لیکن اگر قاضی غلام کی مالکی پر بسبب فاقہ کشی کے اسکو قاضی جیڑے اسے غاصب درانگی قیمت کو
قاضی اس کے مالک کو اسے رکھ چھوڑے جسے وہ بہت اسکو دے طلب لکھو دے اور اخذ الاذن او اجازت کی بعد غلاب حدیث من القاضی الامر بالنقد علی
عبد الوو و یو و نحو بالاسکھ لکن انظر النقد بل لوجہ و وقت منہ او مبیعہ و یحفظ ثمنہ لولاء و دعا للضرر طلب کیا امانت دار سے یا بھگے غلام کے بکڑنے
و اس نے یا غلام کے ایک مالک نے دوسرے سے مالک کی غیبت میں طلب کیا قاضی سے عرض لینے کا حکم امانت کے غلام کے نقد کو اسے اور ماند اس کے یعنی غلام
مکرتیہ یا مشترک کے نقد کی اسے تو قاضی اسکو نہ قبول کرے یعنی اجازت عرض کی ان غلاموں کے نفقات کو اسے نہ دے تاکہ نقد نہ اسکو کھا جاوے یعنی کفرت
عرض سے غلام کی قیمت اس میں مجرا ہو جاوے بلکہ قاضی اس غلام کو بارہ دے اور اسکی مزدوری اسکو کھلاوے یا اسکو بیچ دے اور اسکی قیمت کو اسے ملو کی اسے
رکھ چھوڑے تاکہ ملو کی کا ضرر نہ ہو اجارہ غلام نہ کھتے کا یہ جو یہ جو صاحب نہ کر کی زبردستی نہ ہو اسکا گاہ کہ ضرر نہ تھا کذا فی حاشیہ الدردی و النقض علی الامر
دارالین لم یستقر ولا کو فعلی العید و نقض البقعة و لو زنا و لزم بیت المال خلاصہ اور نقد غلام کا اجارہ دینو اسے ہر دستا جو یہ اور اگر دے دے ہر دستا جو یہ اور اگر
مانگے دے ہر دستا جو یہ عاریت دینو اسے پر واجب ہو اور ساتھ ہذا نفقہ غلام کا اس کے آقا کو دے دے سے اگرچہ غلام لولہ و رائے عاجز کا
نقد بلکہ بیت المال میں لازم ہو کذا فی الخلاصہ اور سطح شیعہ کیس اور دوا کا نقد بیت المال میں ہو اگر اس کے پاس مال نہ ہو اور کوئی قربت دار نہ ہو کذا فی النالیکیہ میں جنہ
و ابیہ مشترکین بین انہن متنع احدہما من الاتفاق اہمہ الاتفاقی لکن لا یشرک فی جہرہ جائز یا پارہ مشترک ہو دو مالکین میں ایک لکٹ پر کہ صرف میں کرتا تو قاضی اس پر
زبردستی کرے اور اس کی موت کا دے تاکہ اس کے شریک نہ رہے نہ بچے کذا فی الجہرہ و فیما ویومر اما البین البانفاق علی بہائمہ و یا مہ لا اقتضار علی ظاہر المتنب
للمنی جن مذہب الجوان فی ہذا ممال الدجو ہر جن ہو کہ جانور دن مالک سے کہنا جاوے کہ کیا اسکو بیچ دے یا اپنے جواہر بون کو چاہا و بی سے یہ لڑائی کیا جاوے گی اگر کوئی
فتویٰ ہو چھے تو فتویٰ دے بطریق البشر اور بی من لکن کے دفعات یعنی بیکوت جبر کرے بناظر مذہب کے بہائم میں کہ اکدم جبر مع و اتفاق کا امر اسے کرے کہ نہ
میں بی در دجو جائز اگر تکلیف سانی سے در مال کے ضائع کرنے سے اور چونکہ نقد نیے میں دن و نون یعنی کام متعین تعزیر بھی دفعات بھی و من النانی بجر و جہ
الطحا وئی الکال بجات الاثر شائستہ اور ابو یوسف سے منقول ہو کہ جانور کے مالک پر جبر کیا جاوے اتفاق پر اور بی قول کو ترجیح دی و علی و دی در مال الدین سے
فتح القدیر میں کہ اگرچہ بیان کوئی معنی نہیں لیکن لکے کرک احب بنی ان میں تو قاضی تنگ جب ہی پر جبر کرے اور بی قول ہو اما من کان بی مالک اور قاضی دراجہ کا ادبی
حق ہو کذا فی فتح القدیر ولا یجوز غیر الجوان ان یفقد مالہ لکن لشریک کامر اور جبر کیا جاوے سو اسے جانور اس کے اور مال پر صرف کرنے کا چنانچہ گھر اور زمین اور مرغ
کی مرمت میں اگرچہ کمزور ہو مال کا ضائع کرنا جب تک کہ اسکا دوسرا شریک نہ ہو اور اگر اسکا دوسرا شریک ہوگا تو بظہر و شریک کے غیر جواہر میں بھی جبر
ہوگا چنانچہ حضرت شریک کا مسئلہ مذکور ہو چکا قلت فی الجہرہ فان کان العبد مشترکاً فامنع اعدھا اتفاق النانی و مرج علیہ فعل المصنف بتا البحر عن الخلاصۃ الفتن
الشریک علی العبد سے عہدہ شریک بلا ذل ان الشریک اور القاضی فہو منظور فکذا فی النخل والزرع والودیۃ واللفظ والدار المشرکہ اذا استمرت شاریح
کما ہو اور جہر میں ہو کہ اگر غلام مشترک ہو و مضمون میں اور ایک شریک اسکو نقد نہ دیتا ہو تو دوسرا شریک اسکو نقد دے لہذا اپنے شریک سے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

محبت ہر شافعیہ پر کذا فی فتح القدر یعنی امام شافعی کے نزدیک اصول فروع کی ملک سے البتہ عین ہوتا ہے نہ سبب محامد کی ملک سے تو قصداً یعنی بقصد و عمدہ
 اور حکماً گستاخ اور تہذیباً ابرار محال نہ اگر قریب محرم کامل مالک نہ بلکہ بعض ملوک ہو جیسے ثلث یا نصف تو بقصد آزاد ہو گا نہ نزدیک امام غلام کے یا محکم مالک
 ہو جیسے خیر کرنا ہے یا بکی زوجہ کا جو حاملہ ہو اسکے باپ یعنی ایک شخص کے اپنے غریبی کو توڑی سے نکاح کیا اور وہ حاملہ ہو کر بچہ کے بیٹے اس حاملہ کو خرید
 کیا تو یہ بڑی بیگم ہوگی لیکن قبل از لاوت اسکا بچہ جائز نہ ہوگا اور جب بچہ کی تولد کرے گا آزاد ہوگا اور اسے کہ مالک کی بنائی چیز کو لو مالک صیبا اور مجنون اوکا فر
 می دارنا حتی لو حق اسلام نامولی عندنی دارالمحب بالیقین بقصد قبل بالتحلیۃ فلا ولا خلاف اللہ فی محرم قریب کا حق مالک ہونے سے صحیح ہے اگرچہ مالک صیغہ ہوا تو لہذا
 کا فوج دار امام میں ہے اور اگر قریب دارالمحب میں اپنے قریب محرم مالک ہو تو مجرم مالک آزاد ہوگا اور اسے کہ حکام کلین کے وہاں تاجی بن یا تنک کہ اگر مسلمان یا
 عربی دارالمحب بن اپنے غلام کو آزاد کرے گا تو اسے آزاد کرے نہ آزاد ہوگا بلکہ تخلیۃ یعنی بعد عتاق بالعتاق کے مع تصرفات مالک کے عتق ثابت ہوگا تو امام غلام
 محرم کے نزدیک مالک کیواسطے حق ولایت نہیں اسواسطے کہ آزاد می عتاق سے نہیں لکھائی بالیقین اگر سب سے بڑا غلام ہو تو اسے کہ مالک کے ولایت کی تو ثابت
 ہو کہ نہ کہنے نہ کرنا عتاق باللفظ دارالمحب میں صحیح ہے کہ انی حاشیۃ الدینی من الزمیلی وغیرہ سلا اور میا عتق بالاتفاق لہذا عتق زلیلی اور اگر مولی کا غلام دارالمحب
 میں مسلمان ہو یا ذمی تو حفظ لفظ عتاق سے بلا شرط تخلیۃ نہ ہوگا باعنائی امام اور صاحب کے اسواسطے کہ مسلم اور ذمی کل ملکیت میں کذا فی الزمیلی و یصح ایضاً تحریر لوچہ ہند
 تعالیٰ والشیطان من العتق وان اعلم اور خدا کی ضمانت کیواسطے آزاد کرنا اور شیطان اور بت کیواسطے آزاد کرنے سے بھی عتق صحیح ہے اگرچہ شیطان اور بت کیواسطے
 آزاد کرنے سے وہ گناہوں کا کفار سے کہتے ہیں تو بصورت انسان ہو خواہ جانی خواہ سوانہ و ملکوی سے اور جو تہر سے ہو گو دشمن کہے ہیں کذا فی غایۃ البیان لکفر
 ای بالاعتاق للعتق المسلم عند قصد التظیم لان تظیم العتق کفر و عبارت الجورۃ و لوقال الشیطان و للعتق کفر اور بت کیواسطے آزاد کرنے سے مسلمان کا فوج ہوا جائز نزدیک بخیر
 کرنے تظیم کے اسواسطے کہ تظیم صتم کی کفر اور جو ہر دین میں یہ عبارت ہو کہ اگر لو کہ کیا کہین نے غلام کو شیطان یا صتم کیواسطے آزاد کیا تو کفر ہو جائیگا و یصح ایضاً
 بلکہ ولو غیر ذمی اور بڑی آزادی آزاد کرنے سے بھی عتق صحیح ہوتا ہے اگرچہ جبر اور ذمی یا ذمی دوسرے شخص نے ذمی کی جو حسین جان یا عصفہ تلف ہوئے کا خوف ہو ہر چہ اگر وہ
 میں رضاعے مالک نہیں لیکن عتق رضا پر موقوف نہیں اسواسطے کہ ہزل سے بھی عتق صحیح ہوتا ہے اور حالانکہ ہر ایسے میں حنا میں کذا فی فتح القدر لیکن زبوتی کہہ رہا ہے
 پر قیمت غلام کی دینا واجب ہوگا کذا فی حاشیۃ الدینی من الجوی و سکر السبب محظوظی ان کل مسکر حرام فرج الاشرار بشرط غلام آزاد ہو کر عتق ہو کر اس کی
 لئے میں جو حامل ہوئی ہو بسبب اشتغال کرنے عوام چیز کے مصنف کا مطلب یہ ہے کہ انشاء مباح کی ہی سے عتق ہوگا جیسے معتد کا شرب خمر اور مناسبت کا
 اشتغال بقصد فوت اور نسیب بربط بالیقین کا اور ادویہ اور اخذ یہ جو اگر سے ہون کذا فی المنع شارب یا سبب الاشرار میں امام محمد کا قول بھی یہ مذکور
 ہوگا کہ جو مسکر ہو جو حرام ہو اور مسکر کا قلیل اور کثیر سبب حرام ہے تو انشاء مذکور میں سے کوئی چیز مسکر حرام سے خالی نہیں یعنی سبب مسکر حرام عداوت ہے جو سبب
 شرب مضطر کے یعنی جسکے خلق بن لقمہ ایک گناہ ہے نہیں اگر تا اور بانی دین میں تو اجموعہ قلم تارے کیواسطے شربابی یا مباح نہیں اور اگر اسے
 بعد نشہ ہوگا تو مانند بیوشی کے اس سنی سے بھی عتق صحیح ہوگا کاشی مرئی نے کہا کہ ادویہ اور انشاء مباح کے سکر کا بھی جی حال ہے جو جسے کہ نشہ ہے بعضہ صغری
 سراجوں کو نشہ ہو جائیگا تو اس سنی سے بھی عتق صحیح ہوگا و یصح ایضاً ہزل ہو عدم قصد حقیقہ و لا کانا اذ عتق صحیح ہے ہزل یعنی بیہوشی کے ساتھ بھی ہزل عبارت
 جو عدم قصد حقیقت اور مجاہدہ سے یعنی جس کلام کے معنی حقیقی اور مجاہدہ می کلم کو کچھ مقصود ہوں ہزل ہو چنا چھ خوش طبعی میں حقیقت اور مجاہدہ کلام کا اکثر اذین میں ہونا
 وان خلق الحق بشرط لاجل و یصح و عتق اذا دخل اور اگر معلق کیا مولی نے عتق کو کسی شرط پر جیسے عتق اگر بڑی قلیق صحیح ہے اور غلام آزاد ہوگا بسبب
 گھر میں داخل ہوگا اور مولی کو اختیار ہو کہ قبل دخول دار المسکونہ چھڑے اور بعد سے کہے کہ غلام گھر میں داخل ہوا پھر اسکو مالک اول نہ ہو کیا اور دوسرے
 بار گھر میں غلام داخل ہوا تو اب آزاد نہ ہوگا کذا فی حاشیۃ الدینی والتعلیق بامر کان یخیر فلو قال لبعده ہونی لکان ان ملکک انت حر

[illegible]

! سب عشق البقیس

[illegible]

[illegible]

ظلم کی آواز کو دے دے کوئی اسبب سے مبرا ہوئے کل شمس کے سبکی حجت سے اس سے کہ غلام کو پورا مالک ہے کیا تھاں جو بول پڑے کس میں حایہ و احسان ان خدا شہد
نعم والاں ہو کر یا جائز ہو جیہ کہنا سبایت اور احسان میں یہ جائز نہیں جواب یہ کہ ان میں جائز ہو کر چند شریک ہوں ہیں اگر شرف ایک غلام کے تین مالک ہوں نہ کہ ایک نے اپنا
حصہ نہ دیا تو دونوں شرکوں کو اختیار ہو کہ ایک شرفان سے اور دوسرے سبایت کو اسے اور اگر ایک ہی شریک ہو تو احسان اور سبایت کے فتح کو نہ جائز نہیں کہ واقعی حاجت اللہ کی
عن البائع و للبلع و غریب اختیار و للعین ان السبایت فلا اشتقاق اور سببیت نہ کہ نے نہیں کیا ایک اور خریدار اس سے سے تو جیہ مضمین اور مقرر ہو جائے یا جیہ اسکو
برگردد اگر اختیار نہیں کر سکتا اس سے سببیت کے اس سے کہ اگر شریک تین بائع کی سبایت کو اختیار کر لیا تو اسکو آزاد کر دینے کا اختیار ہے جو غلام ہی نے کہ نہ کرنا ہوا
کس بیت اور تیرہ دو صلح حایت کو شامل ہوا اللہ اعلم و بواحد و دو فی تسلیم کچھ آزاد کیا تب دہا کر شریک اپنا حصہ آزاد کر دے دے کے باقی بیچے یا اسکو بہر کسے آزاد کر
شیرانی سے کہ مستحق البیہر یکا تب کے کہ منحل ملک باقی بڑا بیسار ہو کہوں مال کا قدر قیمتی تسلیم الافرہ بزم اشتقاق سے ملجوسہ و حوت یومری الی الاعتب
اور آزاد کر دے دے ہاں قدر و ثابت ہو تا جو بقیمت حصہ شریک کے مالک ہوئے اسے اشتقاق کے دن سے ہاں و بائعین کے کھانے کے معنی اگر مستحق اقدیمیت
دے شریک کے مالک ہو تو ان دینے میں ان کا قدر و ثابت ہو تو ایسے میں کہ انی جیہ تو اشتقاق قیمت ان تمام کا تو ہم لاجال اننا بائعین لم یسقط الا باء و الزیادۃ
کہ ہوا اختلافی آیا وہ بیسار اور اگر مستحق اور شریک اختیار و کرین غلام کی قیمت میں اشتقاق کے دن تو اگر غلام ہو وہ تو فی امان اسکی قیمت مقرر کیا اسے اور
دوسرے کا ہو تو مستحق کا قول مستبر ہوگا اس سے کہ دوسرے جو زیادتی قیمت کا ہو تو بول مستبرین کو نکالے اور اسی طرح اگر دونوں میں اختلاف بڑے سے بڑے کی مال داری
مفلس میں جیہ مستحق کا قول مستبر ہوگا ولو شہدا ہی تجبر لیم فیہا مان تعدد و اگر ہم اختلاف میں کل من الشریکین یعنی الاخر غلام کا مال کسی لیا اور اگر
کو اپنی سے ہر شریک دوسرے شریک کے آزاد کرنے کی اور ہر ایک منکر ہو اپنے حصہ کے آزاد کرنے کا تو غلام سبایت کرے دونوں کے حصہ نہ کرے کہیں سے نشان لگتا
شہادت بیان جیہ فیہرہ سے کہ جو ہاں سے منقول ہوئے شہادت کے اگر چند شریک ہوں اور ان میں سے دوسرے تیسرے کے عہد کی کو اپنی میں تو جیہ کا بھی مقبول
ہوگی اس سے کہ دونوں اپنے سے منفعہ نہ کھینچے بن معنی چاہے جس کا اگر تیسرے پر عہد ثابت ہو تو ہم اپنے حصہ کا احسان اس سے لین کہ انی البدن الم یلین
القاضی مختلفہ یسرق او یسرق فی خطبہا دونوں شرکوں کی اس سے غلام سبایت کرے تا وقتیکہ واقعی دونوں سے قسم نہ لی جہاں اگر قاضی نے دونوں قسم کی تو اس سے
میں غلام کو اختیار ہوگا اپنی رقیہ اختیار کرے خواہ دونوں کے حصہ میں سبایت کرے نہ و عدوت تخلیف قاضی رقیہ کا اثبات خلاف بغضی کے ہو اور اسے
کہ فتح القدر میں صرح ہو کہ اگر قاضی کے پاس جائے سے پہلے باہم دونوں شرکوں نے اشتقاق کو دوسرے کی طرف نسبت کیا تو اسکا حکم جو نہیں سبایت کے اوپر
قاضی کے پاس مقدر ہو گیا اور قاضی نے دونوں سے عہد کا حال دریافت کیا اور دونوں نے انکار کیا اور قاضی نے دونوں کو قسم دلی اور ہر ایک نے قسم کھائی کہ میں
آزاد نہیں کیا تو غلام پر رقیہ ثابت کیا جیہ اس سے کہ ہر شریک کا ہی گمان ہو کہ اس کے شریک نے جو قسم کھائی تو سبایت اپنا حصہ آزاد کر لیا ہو کہ غلام

[illegible]

اور درجہ غلام سے سعادت کر اوسے یہ علت تن کے نخون میں داخل ہو اور شرح مصنف کے نخون کا ساقط ہو ان شترسی نصف قریب میں یکملہ کلمہ لا یضمین لکھا ہے
 مطلقاً لشارکت فی امانہ اور اگر تیرہ کیا اپنے قرابت دار کے نصف کو ایک شخص سے جو کچھ پورا مالک ہو تو قریب بالغ کو ضمان نہ کیا مطلقاً خواہ الدار ہو خواہ غلام بن سبب شریک
 کر لینے بالغ کے علت میں یعنی ملک شترسی میں خول یعنی کی علت ایجاب اور قبول ہو کو نہیں بلکہ شترسی کو اپنا شریک کر لیا وقتیکہ لاندہ شترسی اس احد الشریکین میں
 الضمان اجماعاً لشریک الذی لم یصح والشرسی جو سمر اور غرض ضمان شترسی میں مصنف نے بالغ میں پوری ملک کی تیرہ گائی اسواسطے کہ اگر اپنے قریب کو ایک
 شریک سے خرید کر لیا تو مجب ضمان دینا لازم ہوگا با اتفاق امام اور صاحبین دوسرے شریک کی واسطے جسے اپنا حصہ نہیں بجا اسواسطے کہ شریک ثانی نے شترسی کو بیع میں اپنا
 شریک نہیں کر لیا ضمان شترسی پر اگر مقتضایہ لازم ہوگا جبکہ وہ الدار ہو اور اگر شترسی منقطع ہو تو شریک غلام سے سعادت کر اوکے کذا فی العا لک تیرہ عبد یا میں ثلاثہ برہ واحد و بعدہ
 اعتقد آخر وہا موسر ان محسن الساکت الذی لم یبر ولم یکر مدبر ہوا ان ثانی ثلث قیمتہ فینما درجہ بھا علی العبد لا معتقد لان التبریر ضمان معاوضہ و ہوا لال ایک غلام ہو
 جسکے تین مالک ہیں نہیں سے ایک مالک نے اس غلام کو مدبر کیا اور بعد اسکے دوسرے مالک نے اس کو آزاد کر دیا اور دوسروں نے مالک لدار میں تو تیسرا سکت لکھ جسے
 نہ مدبر کیا نہ آزاد کیا اگر چاہے مدبر کرنے والے سے خالص غلام کی تہائی قیمت کا ضمان اور مدبر کرنے والا اس قدر غلام سے بھرے ضمان لے تو تیسرا مالک نہ دکر نے والے
 سے اسواسطے کہ مدبر کرنا ضمان چہ معاوضہ کا اور ضمان معاوضہ کا بھی اصل ہو ضمان میں خلاصہ یہ کہ شریک اول کے مدبر کرنے سے دوسروں شریکوں کے حصوں میں نقصان
 واقع ہو گیا تو ہر شریک کو اپنے حصے میں نہیں اور کتا بت اور ضمان اور سعادت عبد کو اختیار بھاجت دوسرے شریک نے اپنا حصہ نہ آزاد کر دیا تو فقط تیسرے شریک کا حصہ باقی رہا تو اب
 تیسرے شریک کی واسطے دو طرف ضمان نہ مانا یہ تیرہ ہوا ایک ضمان تیرہ اور دوسرا ضمان اعتنا لیکن چونکہ ضمان معاوضہ نہیں مالک ہو گیا ضمان ہوا و ضمان اعتنا ضمان امان
 ہوا اسواسطے کہ غلام مدبر کا اجارہ ارفع اور اتنا دم دست ہو اور اعتنا میں یہ امور جائز نہیں لہذا شریک ثالث کو مدبر کرنے والے سے ضمان لینا مستحب ہو گیا نہ آزاد کر نے والے
 سے کذا فی حاشیہ الدینی و من المبرر بثلثہ مدبر الا ما مضی المدبر بن ثلثہ فنانقصہ تیرہ ہوا و ضمان لے مدبر کرنے والا غلام کے آزاد کر نے والے سے تہائی قیمت مدبر
 کی نہ ضمان لے مدبر کرنا الا اس قدر جتنا آپ نہ مانا و کچھ اپنے خالص غلام کی تہائی سبب نقصان ہونے غلام کے اسکے مدبر کرنے سے کچھ ان قیمت المدبر ثلثہ قیمتہ تھا و اباب
 التبریر میں کچھ کا غلام خالص کی قیمت سے مدبر غلام کی قیمت تہائی کم ہوتی ہو اسواسطے کہ منافع ملوک کی تین تین ہیں ایک تہائی کی کرنا دوسرے خدمت لینا اور تیسرے بیع
 کرنا اور مدبر کر دینے سے بیع کا فائدہ فوت ہو جاتا ہو لہذا مدبر کی قیمت ثلث کم ہو گئی مثلاً اگر غلام خالص کی قیمت تائیس دم ہوں تو شریک ثالث مدبر کرنے سے دوم ضمان لے گیا اور
 مدبر کرنا الا آزاد کر نے والے سے دوم ضمان لے کر اسواسطے کہ مدبر کی قیمت تہائی کم ہو کر اٹھارہ دم ہو گئے اور اٹھارہ کا ثلث چھ ہو والو لا یضمن البصر والمدبر امانا ثلثہ المدبر
 و باقی البصر معتقد لمدبر علی مالک او سبب عدم مدبر کی آزاد کر نے والے اور مدبر کرنے والے میں ہوتا ہوگی دو تائیسان مدبر کرنے والے کی اور ایک تہائی آزاد کر نے والے
 کی بواسطے ادا ہو سکتا غلام جسکے ہی اربع ان دونوں کی ملک پر آزاد کر نے والا ایک تہائی کا مالک تھا تو میراث بھی لے لیا تہائی باقی اور مدبر کرنا الا و تہائی کا مالک
 تھا ایک تہائی کا تو خود مالک تھا اور دوسری تہائی کا ضمان و دیگر مالک ہوا لہذا دو تہائی میراث کی با رہ گیا و لو قال ہی ام ولد شریک انکر شریک ولا بنیہ تخریر میو سما و
 تزوجت باحدہ میو با اعمال یا قرارہ اور اگر تیرہ تہائی کے ایک لک لے لیا کہ یہ لڑکی میرے شریک کی ام ولد ہو اور اسکے شریک نے انکار کیا کہ یہ میری ام ولد نہیں و اگر وہ اس لڑکی
 کے نہیں تو یہ لڑکی شریک کے منکر کی ایک دم خدمت کرے اور ایک دن کسی کی خدمت ذکر سے یہ اسکے اور پر عمل کرنے سے اسواسطے کہ جب اسکی ام ولد ہونے کا قائل ہو تو اپنے
 سقوط حق کا مقرر ہوا لہذا اپنے اہل پر ماخوذ ہوا اور شریک کے منکر کا یہ گمان ہو کہ لڑکی میری چھٹی کسبیل تھی تو نصف لڑکی میں اس کا حق موجود ہو و لفقہ تانی کہ ہا والا
 فضلہ المکر اور لفقہ لڑکی کا اسکی محنت مزدوری میں ہو اور اگر کسب ذکر سکے تو شریک منکر پر محکم ہو و لفقہ ہو کذا فی المختلف میں اب محمد اور دوسرے قول یہ ہو کہ
 نصف لفقہ منکر پر ہو اسواسطے کہ وہ نصف کا مالک ہو فتح القدر میں لکھا کہ یہی قول الباقی بقول امام ہو کذا فی حاشیہ المدنی و اما جاتیہ تا مو توفہ و جاتیہ لڑکی
 کی موقوف رہے گی تا وقتیکہ ایک شریک دوسرے کی تصدیق کرے م لڑکی کی نصف میراث اور اسکا نصف کسب منکر کا ہوگا اور اگر منکر مر جاوے تو

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لعمادۃ اور مولیٰ کے اس قول میں کہ اگر تو میری خدمت سال بھر کرے تو تو آزاد ہو تو غلام آزاد نہ ہوگا بدون پاسے جاسے شرط کے یعنی خدمت کی سال
سوا اگر غلام مولیٰ کی خدمت سال بھر سے کم کر لے گا یا بوجہ خدمت کے مولیٰ کو مال و بیگا یا سونے سے غلام سے یون شرط کہ اگر تو میری اور میری اولاد کی خدمت کرے
تو تو آزاد ہو پھر اسکی اولاد سے کوئی مرگیا تو ان عینوں میں آزاد نہ ہوگا سوائے کہ ان شرطیں لیں کہ اسے موضوع ہو اور علیٰ معاوضہ کے اسے اور لعلیق میں یون
وجود شرط معلق علیہ کے معلق نہیں ہوتا اور معاوضہ لینے سے آزاد نہیں فقط قبول کرنا کفایت کرتا ہے چنانچہ حج عقد و مضافات کا یہی حکم ہے کہ خود مراد حضرت السرخس میں
انسان مدت ایا کانت اور جب خدمت پر عین ٹھہرے تو غلام مولیٰ کی وجہ خدمت کرے جو لوگوں میں صورت اور زوج جو تقدیر مدت مقرر کی سکتی ہے مدت ہون
جہلت اومات ہو و لو حکما ہی او مولانا قہلما پھر اگر مدت خدمت کی قبول ہو یا غلام قبل خدمت کے مر جاوے اگرچہ موت علمی ہو چنانچہ دوا ہو جائے یا مرے
مر جاوے مرنے سے جو کچھ اسے میت کے قرار دینا یہ تجویز ہو صاحب نہر کی زبردست مذہب کی کہ ان شائع نے بطور روایت کے ذکر کیا کہ ان فی حاشیہ المدنی و لوزم بعضہا
نفسا بہ اور اگر غلام مولیٰ کی صورتی موت خدمت کرے مر گیا تو اسے موافق حساب کیا جائیگا مثلاً چار برس کی خدمت پر عین ٹھہرے تو غلام ایک سال خدمت کرے کہ مر گیا تو نہیں
کے نزدیک چہارم وضع کرے یون قیمت غلام کی اسیر لازم آوے گی اور عرصہ کے نزدیک قیس سال کی خدمت کی قیمت اسیر لازم ہوگی کہ ان فی الہرمین شرح الطحاوی و جب
قیمتہ فتوہ ختمہ لورنتہ اومن ترکہ لملولی و عن محمد بن عتبہ خدمت وہ ماخذ حاوی اگر قبل خدمت کے غلام یا مولیٰ مر گیا تو اوم عظم و اوبو یوسف کے نزدیک قیمت غلام
کی واجب ہوگی سوا اگر مولیٰ مر گیا ہو تو غلام سے اسکی قیمت وارثوں کے واسطے لجاوے اور یا غلام مر گیا ہو تو اسے مرنے کے سے مولیٰ کی واسطے قیمت مذکور دیا جاسے
اور عرصہ کے نزدیک غلام کی قیمت واجب نہیں بلکہ اسکی خدمت کی قیمت واجب ہو اور یہی دایمہ اخذ و بعضی یہ کہ ان فی الحادی القدری ذیل لفقہ عیال و فقیر علی سولہ
فی المدة کا لوصی لہ ماخذ مراد و کتب الاتفاق حتی لیتیتی ثم یخدم المولہ کا مسرحت فی البحر اللسانی و لصف الاول اور کیا نفقہ غلام کی عیال کا اگر وہ محتاج
ہو نہ خدمت کی مدت میں اسے مولے پر ہو جیسے اس غلام کا نفقہ مولے پر ہو جسکو مولے نے خدمت میں دیا کسی غیر شخص کے یا غلام اول کسب کرے عیال
کی نفقہ رسائی کے واسطے یا تنگ کسب کی حاجت نہ رہے پھر خدمت کرے مولیٰ کی مدت عین تنگ جیسے غلام کا عقیق مال پر بکھرتے تو مولے پر ہونے
تک اسکو مملکت ملتی ہو پھر اراثت میں ازانی کو جو یز کیا ہو یعنی کسب کو خدمت پر مقدم کیا ہو بقیاس غلام غفلت کے و نصف نے اپنی شرح مع النفاذ میں اراد کی
تجوڑ کیا ہو یعنی مولیٰ پر تنگ اور اسے عیال کا نفقہ واجب ہو بقیاس نصبت خدمت کے ہم شخصی ملی نے کہ کا ظاہر اقیاس صاحب بکرا جمع ہو لہذا صاحب نہر نے بھی اسکو مسلم
رکھا ہو اوقیاس نصف کا نصبت کی خدمت پر قیاس مع الفارق ہو سوائے کہ رویت کی خدمت غلام باعوض کرنا ہو لہذا اسکا نفقہ مولیٰ پر واجب ہو اور بیان مولیٰ کی خدمت
ببعض اپنی گونہ خاصہ کے کرتا ہو تو نہ دستا جیسے ہوا کعب عبدہ بن جلعین کہ تنگ تنگ ہذا العین فمکنت او تحقت تجب قیمتہ و عن محمد بن عتبہ چنانچہ غلام کو چنانچہ خود
غلام سے بوجہ کسی چیز میں کے چنانچہ مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا کہ میں نے تیری ذات کو ترے ہاتھ بیچا بوجہ اس گھوڑی کے مثلاً قبول کر لیا غلام نے پھر وہ گھوڑی
یا لوندی ہلاک ہوئی یا کسی اور شخص کی ملک ہو گئی تو غلام کی قیمت غلام پر واجب ہوگی اور عرصہ کے نزدیک گھوڑی یا لوندی کی قیمت واجب ہوگی و لو قال بزل
مولیٰ اذہ عقیق اسکا بالفعلی ان تزوجتہا ان فعل الحق و اوست الکناح حقت مجانا و لاشی لہ علی امر و لہ صحت اشتراط البذل علی الذی فی الطلاق
لانی العتاق اور اگر کہا ایک ہونے لوندی کے ملک سے کہ آزاد کر دے اپنی لوندی کو بوجہ نہ زار درم کے اس شرط پر کہ میرے ساتھ اسکا نکاح کر دیا اگر مولے
نے اسکو آزاد کر دیا اور عورت نے نکاح سے انکار کیا تو وہ مفت آزاد ہو جائیگی اور آزاد کرنے والے پر کچھ دینا لازم نہ ہوگا سوائے کہ شخص غیر پر عوف کا
شرط کا نکاح لینے میں صبح ہو نہ عتاق میں م اگر عورت اس مونسے نکاح کر لے گی تو نہ زار درم اسکی قیمت اور اسے بھرنے پر قسم ہو سکے تو جہد قیمت کے کہ
ہو سکے وہ ساقط ہو جائیگی اور جہد مثل کے مقابلہ میں بڑھ سکے وہ مرد پر لازم ہونے کے لانی فتح القدیر و انکار نکاح کی قید بقا فائدہ ہو لوندی نکاح کرے
یا نکاح سے انکار کرے بہر صورت مفت آزاد ہوگی آزاد کرنے والے پر کچھ لازم نہ ہوگا و لوزاد لفظ حق قسم الالف علی قیمتہا و ہر او شہد قیمتہا

[illegible]

ہوا اور متوسط غلام کا آزاد کرنا سب لازم ہو اس غلام مخاطب نے عمدہ غلام مول لیکر آزاد کر دیا تو یہ آزاد نہ ہوگا اور اسی طرح ناقص غلام کے آزاد کرنے سے بھی آزاد نہ ہوگا کذا فی الدعا لکیسیر اور مولے کے اس قول میں کہ تجھ کو ایک غلام دے اور تو آزاد ہو جو مولے سے عمدہ غلام ملا دیا تو غلام مخاطب آزاد ہوگا اور سبب کہ عمدہ غلام کو مولے کے ملک میں داخل کر دیا تو مولیٰ راضی ہوگا ذیاتی ملک سے اور عمدہ غلام کا آزاد کرنا تو اسکو ملک مولے سے نکالنا ہوا اسواسطے کہ غلام مخاطب کسب مالک ہو مولیٰ کا تو مال جید کے اخراج سے مولیٰ کیونکر راضی ہوگا

باب التبریر

یہ باب ہر تبریر کے احکام میں یعنی غلام کے مبرک کرنے کے احکام میں نیز غنی کے اعتناق کے بعد اعتناق بعد الموت کو شروع کیا اور استیلا اور تبریک مقدم کیا اسواسطے کہ تبریر غلام اور لونڈی دونوں کو شامل ہے نیز غلام استیلا کے کہ وہ فقط لونڈی پر مخصوص ہے جو ہوا لغز الاعتناق میں دبر ہوا بعد الموت، ولین تبریر لغت میں عبارت ہے اعتناق میں درست یعنی بعد موت کے آزاد کرنا تبریر کی اصل دبر ہے اور دبر یعنی اول اسکو ثانی تبریتیں عند قبیل کے قبل آگاہ اور دبر بچھاؤ لہذا دبر اس غلام کو کہتے ہیں جو بچھے رہنے مولیٰ کے آزاد ہوا اور چونکہ یہ معنی لغوی تھی شرعی سے زیادہ تر مناسب تھے اسواسطے اکثر فقہاء اسکی بیان کرتے ہیں اور معنی ثانی تبریر کے فکر ہیں کذا فی الصحاح یعنی انجام کار کو جو چاہا اور یہی معنی موت میں اور پسندے فقہانے اسی کو پسند کیا ہے مانند اتفاقی اور صاحبہ رکے اور وجہ نسبت معنی شرعی سے یون بیان کی ہے کہ جب مولیٰ نے اپنے انجام کار کا سوچ کیا تو اپنے غلام کو آزاد کیا تاکہ بعد موت کے تقرب خدا حاصل ہو و شرا علیہ علیہ بطلق موت و لون معنی کان مست الی ما بعد اور شرع میں تبریر عبارت ہے تعلیق حق سے رابطہ طلق موت مولے کے اگرچہ اطلاق معنوی میں لفظی چنانچہ یون کہنا کہ اگر تین سو برس تک مردن تو تو آزاد ہو تم تبریر تو قسم ہر ایک کا تبریر مطلق اور دوسری تبریر مقید اور یہ تبریر مطلق کی ہر دو مطلق تبریر کی کہ دونوں ہم کو شامل ہو مولا صاحبہ ہر جب مولیٰ نے اپنی موت پر ہائید تعلیق حق کی اسکو تبریر مطلق کہتے ہیں اور اگر مولیٰ کی عمر تری برس کی تھی اور گئے اپنے غلام سے کہ اگر تین سو برس تک مردن تو تو آزاد ہو چہ چند ظاہر ترین یہ کلام مقید ہو لیکن باعتبار معنی کے مطلق ہوا اسواسطے غالبہ جالب یہ ہے کہ تری برس کا آدمی سو برس اور کا ہے کو زندہ رہیگا تو فی الحقیقت تبریر میں اطلاق ہر مختلف محل کے کہ تین وقت اگرچہ مدت دراز کی ہو صحیح نہیں اسواسطے کہ محل وقت منہج ہو تو تا بایسنوی بظن حق کے وہاں تبریر تین وقتوں کوئی مانع شرعی نہیں لہذا تا بایسنوی صحیح ہے اسواسطے کہ چنانچہ معنی کا اصل ہے در صورت عدم مانع کذا فی حاشیہ المدنی عن الشرنبلالیہ وخرج بقید اطلاق التبریر مقید کا بھی ویو تعلیق موت غیرہ فافہم بتبریر اصل تعلیق بشرط اور کنگائی اطلاق کی قید سے تبریر مقید چنانچہ رکاز آخر بابین آدہا اور مولے کی موت کی قید سے تعلیق حق موت خیر محل گئی یعنی یون مولے کا کہنا کہ بعد موت تبریر کے آزاد ہو تو یہ قول اصلاً تبریر میں نہ تبریر مطلق ہو نہ مقید بلکہ تعلیق ہے بشرط ہوگا یون کہنا کہ اگر زیر مرے تو تو آزاد ہو تو یہ غلام مجرور مرے زیر کے مولیٰ کی زندگی میں صفت آزاد ہو جاوے گا بسبب وجود شرط کے کذا فی المنع عن الجواکذا فی ادان موت اولہکے اوحدث بلہ حادث فانت خرافہ حق اوتنق او انت حرم دیرنی او انت مدبر او دیر تک زائد بعد موتی اولہا چنانچہ یون کہنا مولے کا اپنے غلام سے کہ جب میں مردن یا جسدم کہ مردن یا اگر تین مردن یا جب مجھ حادث ہو یعنی موت آوے تو تو ہر یا تین یا تین ہر یا تو آزاد ہو میرے پیٹھ پیٹھے یا تو میرے ہا میں نے تجھ کو مبر کیا ان الفاظ کے کہتے ہیں لفظ بعد موتی کا زیادہ کرے یا نہ کرے اسواسطے کہ معنی موت کے برابر اور تبریر میں داخل ہیں تو ذکرنا بعد موتی کا اور نہ ذکرنا دونوں برابر ہر عرب کے عرف میں حروف اور حادث اور اسی طرح وفات اور ہلاک موت میں مستقل ہیں اسواسطے کہ ہمیں معنی کا اعتبار ہے لفظ کا فقط کذا فی البر تو حوت چند دستان میں انتقال کرنا اور دل منزل کو پہنچنا اسی طرح ہوگا اور انت حرم یوم اموت اگر یہ مطلق الوقت قرار دیا جائے خان لوی النصار صرح وہاں مقید یا اسواسطے کہ یون کہنا کہ لڑھو جو حرم جن کہیں مردن یوم سے مراد اس مثال میں مطلق وقت ہو بسبب مشمل ہونے یوم کے اس چیز سے جسکو امتداد اور قیام نہیں ہے یعنی موت سے اور قاعدہ یہ ہے کہ جب لیل یا یوم لغز

[illegible]

کی ہو اور موت ہونے کی تصحیح کی ہو اور چونکہ رقیعت مدبر کی ہنوز زائل نہیں تو مومنیت کی بیعت کی مخالف قیاس کے ہوتی تو معلوم ہوتا کہ یہ قول ابن عمر کا بنا بر قیاس اعتبار کے نہیں تو بالضرور محمول ہو سانس خارج پر تو اب حدیث جابر کا معارض ہوا اور حدیث جابر کے جہاں اب ہیں اکل یہ کہ ابتدا سے اسلام میں بیعت حرکی جائز تھی پھر منسوخ ہوئی تو نہ کہ بیعت بطریق اولی جائز ہوگی جو اب ثانی یہ ہو کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے وارفتی نے روایت کی کہ عموماً جابر سے اس حدیث کا مشاہدہ ہوا کہ غلام مذہب کی خدمت بیعت ہوتی تھی لیکن اجارہ اسکا ہوا تھا نہ بیعت رقیعہ ترا جواب یہ کہ حدیث جابر کی حدیث تولیٰ نہیں جو عام ہو بلکہ واقعہ ہوا حال کا اور واقعہ حال کو حکم نہیں بخلاف حدیث ابن عمر کے کہ وہ حدیث تولیٰ جو حدیث جابر کی حدیث ابن عمر سے معارض نہیں ہو سکتی چوتھا جواب یہ کہ حدیث جابر کی مدبر مقید بر محمول ہو نہ مدبر طبق پر جہاں بین الاحادیث اور مدبر طبق موطالی حدیث کے جوابوں کو قیاس کرنا چاہیے کہ ذاتی فتح القدر لخصاً فانضی بجمیعہ نقد پھر اگر قاضی شافعی المذہب بیعت مدبر کی صحت کا حکم کر چکا تو نافذ ہوگا اس واسطے کہ حکم قاضی ذاتی ہو نہ خلاف مذہب کا و ہاں بطلان التبریر قل نعم اور کیا قاضی کا حکم تدبیر کو باطل کر دیتا ہو لیکن علانے کہا کہ ان قضائے قاضی بطل تدبیر جو م شافعی نے بطلان تدبیر کو بقول ضعیف مذکور کیا حالانکہ قضائے قاضی سے تدبیر کو باطل ہونا تول ضعیف نہیں بلکہ مخصوص ہوا ہاں مذہب کا اس واسطے کہ ظہیر کہ میں مصر ہے کہ اگر مولیٰ نے مدبر کو بیجا اور ذاتی قاضی شافعی نے جو اس بیعت کا حکم کیا تو تدبیر فرسخ ہو گئی تا ایک اگر یہ غلام بھر مرنے کی ملک میں کہی کن کسی وجہ سے آج بھی بعد اسکے مولیٰ مرگا تو غلام آزاد ہوگا کہ ذاتی منع انفار لغیرہ لخصاً بطلان جو صراحہ لکھو مان اگر مولیٰ خفی نے غلام مدبر کو بیجا اور ذاتی خفی نے بطلان بیعت کا بعد انش غلام کے حکم کیا تو یہ غلام آزاد کے مانند ہو گا کیونکہ بالاتفاق انکی بیعت وغیرہ اب جائز ہوگی اور یہ مطلب نہیں کہ اس پر طرح سے احکام حرکت جاری ہو گئے و لا یوجب ولا یزین کا وقت فشرود افق الکتب الزہن باطل لان الوقت فی بدستیرہ امانہ فلا یتاتی الا ایفاء والاسیافار الزہن یہ جو اور نہ جہر کہ غلام مدبر کا جائز ہوگا نہ اسکا زہن رکھنا جیسے وقت کا زہن جائز نہیں تو کتا بون کے وقت کرنے دے کہ زہن کا شرط کرنا باطل ہے یعنی وقت کرنے والا بون شرط کرے کہ مکان یا مسجد سے وقت کی کتابین باہر کوئی نہ لیجاوے بدون کسی چیز کے گرد کہ جانے کے تو یہ شرط باطل ہو اس واسطے کہ وقت کا مال عاریت لینے والے کے ہاتھ میں بطور امانت کے ہو اور امانت میں بدون تعدی کے ضمان نہیں تو کسی چیز کے گرد نہ کھنے سے دین کا استیفاء نہیں ہو سکتا کہ ذاتی البجرا لائق صاحب بچنے اشاہ میں کہا کہ زہن شرعی کا شرط کرنا تو وقت میں جائز نہیں اور میں لغوی العبد جائز ہو لیکن مستحکب سے کوئی چیز کو لینا یا دے رکھنے کی سبب کہ ذاتی حاشیۃ المدلی ولا یرجح من الملک الا بالاحقاق والکتا بہ تعیال للحریدہ ویتضح فی بابہ اور نہ نکالا جاوے مدبر ملک سے مگر آزاد کر دینے اور کا تب کر دینے سے تاکہ آزاد ہو اسکو جلد حاصل ہو جاوے اور باب الملک سے نہیں کتابت مدبر کے مسائل واضح ہو گئے یعنی جب مولیٰ نے غلام کو مدبر کیا تو اب سوائے احقاق اور کتابت کے کوئی تصرف سے اسکو اپنی ملک سے نہیں نکال سکتا بیان تاکہ کسی کے واسطے وصیت نہیں کر سکتا اور بدل صلح میں نہیں دے سکتا مانند حرکت کے و اجماعاً لم ید التبریر علی وجہ ملک یہ ان مدبر مقید کا ان مت دانست فی ملکی اوان بعیت بعد موتی فانت حر اور جملہ اشخاص کے واسطے جو تدبیر کا ارادہ کرے اس طرح ہر کہ اسکو بیعت نہ کرے بلکہ مدبر مقید کرے اس طرح ہر کہ اگر میں برون اور تدبیر ملکیت میں ہو تو آزاد ہو جائیوں کہ اگر تدبیر سی موت کے بعد باقی رہے تو آزاد ہو ویتحدیم المدبر ویتاجرونیک والامتہ لوطا ویتکبر اور مدبر سے خدمت لینا اور زور دہی کرنا اور اسکا کلخ زبردستی کر دینا جائز ہے اور مدبر کو بیعتی سے دلی کرنا اور دوسرے دوسرے اسکا کلخ بیکر دینا درست ہے والہو لی احق بکسبہ وارشتم وعر المدبر یرہ بقار ملکایہ نے اجماعاً اور مولیٰ مدبر کے کب کا اور اس کے خون ہما کا اور مدبر کے ہر کا حق ہی بسبب بقاے ملک سولے کے فی الجملہ م اور اگر مدبر کسی کا خون کرے گا تو مولیٰ پر اسکا خون بجا دینا لازم ہوگا اور بیعتے نخون میں یکاے ارش کے ارش کا لفظ ہی سرفلا ہو اس واسطے کہ مدبر آزاد نہیں مگر بعد موت مولیٰ کے اور مولیٰ کی حیات میں جو اس کے پاس جو دہ مولیٰ کی ملک ہے پھر مولیٰ کا وارث ہونا ہے حتیٰ جو مولیٰ موت

[illegible]

اُسکو آزاد کر دیا یا پھر وہ مرتد ہو کر اور الحرب میں لگئی اور اگر قتال ہو کر مسلول ہوئی تو اسے کی تو اب مدبرہ نہ ہوگی یہ جو شراح نے کہا کہ مقتحم ام ولد کا حکم دینا جائیگا۔ ایک سے مراد مقتحم سے عین مجازی اور یعنی ام ولد جو نام اسکا پسر ثابت ہوگا اور مقتحم حقیقی مراد بنین اسوا سے کہ ام ولد بعد مرنے کے آزاد ہوتی ہے اور عطا کرنے کے لئے شراح کو مناسب تھا کہ اس مسئلہ کو جدا گانہ ذکر کرتا اسلئے کہ اگر بناط اسکا مائل سے مناسب بنین لکڑانی حاشیہ المدنی وال مستولہ کا لمبرہ و قدیر اور ام ولد کا حکم مدبرہ کے مانند ہے چنانچہ اسکا بیان ہو چکا یعنی اُسکی بیع از بدہ اور بنین جائز بنین الان فی ثلثہ عشر مذکورہ فی نزق الاشباہ والبیح الفاسدن البہرام ولد مثل مدبرہ کے ہے اگر کثیرہ مسلول بنین فزق ہے چنانچہ ذکر اشباہ کے فزقون کی بحث میں اور بجز الراق کے ماب بیع فاسد بنین مہر ہر آئین سے ماقن اور شراح نے چار صورتوں کو ذکر کیا انہما انما لتعلق بموئمتہ من کل مال والد المدبرۃ من ثلثہ من غیر سعادۃ والد مدبرۃ سے اس آیت تیرہ مسلول بنین سے ایک یہ ہے کہ ام ولد مولا کی موت سے اس کے تمام مال سے آزاد ہوتی ہے اور مدبرہ ثلث مال سے آزاد ہوتی ہے اور ام ولد بدون سعادیت کے آزاد ہوتی ہے اور مدبرہ سعادیت کر کے آزاد ہوتی ہے اور ام ولد بعد موت مولا کے کل مال سے آزاد ہو جاتی ہے اور انکی بیع جائز بنین اور سعادیت امیر لازم بنین اگرچہ مولا سے فزق اور بڑ اور یہی شرط ہے جو جو صحابہ اور تابعین اور فقہاء معتبرین کا اکثر بشرطی ہے اور اوراد و ظاہری جمہور کے مخالف ان بنین قائل ہیں سوا لائق قتاد کے بنین لکڑا نے منع القدر ولتقی بجز از بیع ام ولد کی جو از بیع کا حکم کرے تو اسکا حکم جاری ہوگا نہ دیکھو کہ اور اسی قول پر نوری جو لکڑا نے حاشیہ المدنی عن الخانیۃ والظہیر قیل یہ قف علی تقضار تراض آخر امضا والبطا لا ذخیرہ وغیرہ نے المدبرۃ کا حکم بلکہ جواز بیع کا حکم موقوف رہیگا دوسرے قاضی کے حکم پر جائز رکھنے میں اور باطل کرنے میں یعنی مجتہدین معتبرین کا اختلاف ہوتا تو قاضی کے حکم سے رفع اختلاف ہو جاتا اور چونکہ یہ حکم جو صحابہ اور فقہاء کے مخالف ہے لہذا قاضی کا حکم مانع اختلاف کا نہیں ہو سکتا بلکہ دوسرے قاضی کی تقضا پر موقوف ہے تو اگر دوسرے قاضی غیر خفی سے اول قاضی کے حکم کو جاری کر دیا تو اب بیع ام ولد کی نافذ ہوگی کسی کے توڑنے سے نہ توڑے گی اور اگر قاضی خفی نے قاضی اول کا حکم باطل کر دیا تو اب بالاتفاق انکی بیع باطل ہو جائیگی لکن فی الذخیرۃ اور مدبرہ کے جواز بیع میں ایک ہی قاضی کا حکم نافذ ہوگا دوسرے قاضی کے حکم پر موقوف نہ رہیگا اسوا سے کہ مدبرہ کے جواز بیع میں مجتہدین معتبرین باہم مختلف ہیں چنانچہ امام شافعی جواز کے قائل ہیں وان ولدت بعدد ولدا ثبت نسبہ بلا دعوی الاہل عنہم علیہ بنحو کلاخ اور کتابہ اولی ابنہ اول مولی الہما فی حدیثہ لولدت لاکثر من ستۃ اشہار لثبت الابدعۃ الان فی المردۃ فلا یتثبت بل لیتقی علیہ اور اگر ام ولد ایک ولد کے بعد دوسرا ولد بنے تو اسکا نسب بدون دعوی مولا کے ثابت ہو جائیگا بشرطیکہ ام ولد بعد ولد اول کے مولا پر حرام نہ ہو گئی ہو کسی وجہ سے جیسے دوسرے کے ساتھ نکاح کر دینے سے یا مکا تہ کر دینے سے یا بن مولا کے ولی سے یا بسبب ولی کرنے مولا کے ام ولد کی ان سے تو موقوف میں اگر ام ولد عمر جو بیٹے یا چچ بیٹے سے زیادہ مدت میں جنمی تو اس کے ولد کا نسب مولا سے ثابت ہوگا مگر دعوی نسب سے البتہ نسبت ثابت ہوگا مگر ام ولد مسلول کے ولد کا نسب دعوی سے بھی نہ ثابت ہوگا اسلئے کہ اسکا ولد زوج سے ثابت نسب ہی بلکہ مولا کے دعوی کرنے سے ولد اسکا مولا ہی برآورد ہو جائیگا بسبب ولی کے اقرار کے ولولائل من ستۃ اشہار ثبت بلا دعوی عند النکاح لثبت الابدعۃ لہما قبلہ و قد مناه فی نکاح الریق و بنو ثب النسب اور اگر ام ولد دلزانی کو بعد عارض ہو نہ حرمت کے چچ بیٹے سے کثرت میں جنمی تو اس کے ولد کا نسب مولا سے بدون دعوی کے ثابت ہوگا اور دوسرے نکاح کر دینے کے اسکا نکاح فاسد ہو جائیگا واسطے تحجب ہونے اعتبار کے لکن بی کے حق میں قبل نکاح کے یعنی مولا پر تحجب پر کرب ام ولد کا نکاح کر دینے کا ارادہ کرے تو قبل تزویج کے ایک حیض سے اعتبار کر دے اگر نکاح کر دے لکن فی البیض شراح کہتا ہے اور بیٹے اعتبار کے اعتبار کے قفلام کے نکاح اور بنو ثب نسب میں اول بیان کر دیا ہے لکن نتیجتہ نتیجتہ من غیر توقع علی لوان لان الفراض ابیہ صنیف لامرہ و سوا لام اولہ و لکن حکم ہاتھی لکن کو فی فلا یثبۃ الاب باللعان و اتوی الممتدۃ فلا یثبۃ اصلا و ام الامان ہر خندام دلہ کے دلزانی کا بیٹہ نسب از مولا سے موقوف نہیں

اسکو آزاد کر دیا یا چرہ دیر نہ ہو کہ در الحرب بین گئی اور اگر قادر ہو کہ ملک ہو تو موسیٰ کی تو اب مردہ نہ ہوگی م یہ جو شام نے کہا کہ حق ام ولد کا کمر چڑھا جو
تکابر ایک سے مراد حق سے عشق مجازی جو لینے ام ولد ہونا اسکا پھر ثابت ہوگا اور عشق حقیقی مراد بین اسواسطے کہ ام ولد مردے موسیٰ کے آزاد ہو تو جو طلاق
نے کہا شایع کو مناسب تھا کہ اس مسئلہ کو جدا گانہ ذکر کرنا اسلئے کہ ارتباط اسکا باقبل سے مناسب نہیں کذا فی حاشیۃ المدنی والستولہ کا لمبرہ وقیر اور ام ولد کا
حکم مدبرہ کے مانند جو بنا پڑ اسکا بیان ہو چکا یعنی اسکی بیع اور ہبہ اور رہن جائز نہیں الا فی ثلثہ عشر مذکورہ فی فروع الاستاد والبیح الفاسدین الجرم ولد
منش مدبرہ کے ہر مگر تیرہ مسئلوں میں فرق ہو چکا ذکر اشباہ کے فرقوں کی بحث میں اور جو الرائق کے باب بیع فاسدین مصر ہوا میں سے ماتن اور
شام نے چار صورتوں کو ذکر کیا مہنا انما لفتق بموئید من کل مالہ والمدبر و من ثلثہ من غیر سعایہ والمدبرہ تیسے اُن بیترہ مسئلوں میں سے ایک یہ ہے جو
کہ ام ولد موسیٰ کی موت سے اسکے تمام مال سے آزاد ہو تو ہی اور مدبرہ ثلث مال سے آزاد ہو تو ہی اور ام ولد بدون سعایت کے آزاد ہو تو ہی اور مدبرہ
سعایت کر کے آزاد ہو تو ہی اور ام ولد بعد موت موسیٰ کے کل مال سے آزاد ہو جاتی ہے اگر کسی بیع جائز نہیں اور سعایت اس پر لازم نہیں اگرچہ موسیٰ قرضدار اور چہ
اور یہی مدہ ہے جو جمہور صحابہ اور تابعین اور فقہار معتبرین کا بکر بن مرسی اور داؤد ظاہری جمہور کے مخالفت میں قائل ہیں سوانح قتادہ کے نہیں کذا فی
منع القدر والنفی بوجہ از سبھا لم یضد اور اگر قاضی غیر خفی ام ولد کی جو از بیع کا حکم کرے تو اسکا حکم جاری ہوگا نہ زیادہ محکم کے اور اسی قول پر نوی ہو کذا فی
حاشیۃ المدنی من الخانیۃ والظہیر قبل یہ وقت علی قضا تاقین آخر مضاف والبالا ذخیرہ دینغذ نے المدبرہ کا حکم جو از بیع کا حکم موتوت رہیگا دوسرے قاضی کے
حکم پر جائز رکھنے میں اور باطل کرنے میں لینے محمد بن معتبرین کا اختلاف ہو تا تو قاضی کے حکم سے رفع اختلاف ہو جاتا اور چونکہ یہ حکم جو صحابہ اور فقہا کے
مخالفت ہو لہذا قاضی کا حکم مانع اختلاف کا نہیں ہو سکتا بلکہ دوسرے قاضی کی قضا پر موتوت ہو تو اگر دوسرے قاضی غیر خفی سے اول قاضی کے
حکم کو جاری کر دیا تو اب بیع ام ولد کی نافذ ہوگی کسی کے توڑنے سے نہ توڑے گی اور اگر قاضی خفی نے قاضی اول کا حکم باطل کر دیا تو اب بالاتفاق اسکی
بیع باطل ہو جاوے گی کذا فی الذخیرہ اور مدبرہ کے جو از بیع میں ایک ہی قاضی کا حکم نافذ ہوگا دوسرے قاضی کے حکم پر موتوت نہ رہیگا اسواسطے کہ
مدبرہ کے جو از بیع میں محمد بن معتبرین باہم مختلف ہیں چنانچہ امام شافعی جو از کے قائل ہیں وان ولدت بعد ولد اشبت نسبہ بلا و عوۃ اولم
عزم علیہ جو نکاح اوکنا و ادولی ابنہ اوالمولیٰ انہما یثبتہ لولد ولدت لاکثر من ستۃ اشترک لایثبت الا بدعویۃ الا فی المروءۃ فلا یثبت بل یثقی علیہ اور اگر ام ولد
ایک ولد کے بعد دوسرا ولد جسے تو اسکا نسب بدون دعویٰ موسیٰ کے ثابت ہو جاوے بشرطیکہ ام ولد بعد ولد اول کے موسیٰ پر عزم نہ ہو گئی ہو کسی
وجہ سے جیسے دوسرے کے ساتھ نکاح کر دینے سے یا مکاتہ کر دینے سے یا زین موسیٰ کے ولی سے یا بسبب دلی کرنے موسیٰ کے ام ولد کی مان سے
تو احوققت میں اگر ام ولد مردہ جو عینے یا چہ عینے سے زیادہ مدت میں جنی تو اسکے ولد کا نسب موسیٰ سے ثابت نہ ہوگا مگر دعویٰ نسب سے البتہ ثابت
ہوگا مگر ام ولد منکوہ کے ولد کا نسب دعویٰ سے بھی نہ ثابت ہوگا اسلئے کہ اسکا ولد زوج سے ثابت نسب ہو بلکہ موسیٰ کے دعویٰ کرنے سے ولد اسکا
موسیٰ پر آزاد ہو جاوے گا بسبب دلی کے اقرار کے ولولائل من ستۃ اشترک بلا و عوۃ ضد النکاح لندب الاستبرار لہا قبلہ وقدمانہ فی نکاح الرقیق و بوثت
النسب اور اگر ام ولد ولد ثانی کو بعد عارض ہوئے نہ موت کے چہ عینے سے کس مدت میں جنی تو اسکے ولد کا نسب موسیٰ سے بدون دعویٰ کے ثابت ہوگا
اور در صورت نکاح کر دینے کے اسکا نکاح فاسد ہو جاوے گا واسطے شطب ہونے استبرار کے نہ دلی کے حق میں قبل نکاح کے یعنی موسیٰ پر شطب ہو کہ جب
ام ولد کا نکاح کر دینے کا ارادہ کرے تو قبل زوج کے ایک حیض سے استبرار کر دے اگر نکاح کر دے کذا فی البحر شام کتبا اور جسے استبرار کے استحباب کو غلام کے
نکاح اور ثبوت نسب میں اول بیان کر دیا ہے لکن نتیجہ سفیدہ من غیر توقہ علی لعان لان الفرائض البیضیغف اللامۃ ووسطو لام الولد و حکم بامام قوی
للمکوثۃ فلا یستفۃ الا باللعان و اقوی المستدۃ فلا یستفۃ اصلا لعدم اللعان ہر چند ام ولد کے دل نہ نانی کا ثبوت نسب از ار موسیٰ پر موتوت نہیں

لیکن ان کا نسب سولہ کی نفی کرنے سے نفی ہو جاتا ہے اور وقت کے عمان پر بنے بیرون عمان کے مجبور بھی کر سکتے ہیں جو بنہا جو سوسلے کو فرض ہو چکا ہے اور کابن بن
نسبیت مومنی کا کہ بیرون ان کے لئے کے است و لذت بہت نہیں ہوتا اور سراسر ان کے توسط سے نصیب ہوتی ہے مگر وہ ان کے حکم معلوم ہو کہ کہتے ہیں کہ بیرون ان کے
میں ثابت النسب ہو لیکن نفی کہنے سے نفی ہو جاتا ہے سراسر فرض تو یہ ہو سکتا ہے کہ ان کے نسب نفی نہیں ہو سکتا بیرون عمان سے
اور جو قصاص اور خون فرما دیا کہ ان کے ولیدوں کے نسب نفی نہیں ہو سکتا سبب ہونے عمان کے اور ان اس سے نہیں ہو سکتا کہ وجہ قائم نہیں اور ان سے
بہ تواتر غیر حنفی برحق لکھنا میرا اعتقاد وہ ولید کے دونوں نسب نفی نہیں ہوتا سولی کی نفی سے کہ جب حنفی مذہب کے ساتھ کہتے ہیں کہ نسب کا قاضی ہے کہ نسب میں
نفی کرنے سے نفی نہیں ہوتا وہ حکم کو جسے عدم نفی کا تو نفی مذہب ہوا ہو جائے جو ثابت نسب کا سبب تھا کہ اولیٰ اہل ایمان وہ ہوسکتا کہ برحق اللہ ان ولید
اور نہ ان کے خلاف فیض فی ائین ان کے تصور میں یا مدت و زمانہ گذر گئی اور سولی مساکت رہا نفی کرنے سے چنانچہ ان کا کہ اب اللہ ان میں گزار گیا اس واسطے کہ سکوت حرم
اور نہ ان کے ولید جو ضامنہ کی کی تو اب نفی کرنے سے ان دونوں صورتوں میں ان کا نسب نفی ہو گا اذ اسلمت ام ولد الذی یعنی ان کا فرادہ نہ ہو لیکن عرض علیہ
الاسلام جب سلمان ہو گئی ام ولد نہ ہو سکتی کی ایسی کا فری تا کہ زوی اور شامین دونوں کو مکمل مثال رہے یا مردہ زوی یا ستاسن کی سلمان ہوئی کہ ان کے ولیدین تو ان کے
پر اسلام عرض کیا ہوا ہے اس واسطے کہ ان کے وقت میں رہنا جائز نہیں فان اسلم فسنہ تو اگر زوی یا ستاسن نے اسلام قبول کیا تو ام ولد اور نہ بیست
تھی زوی ہی ان کی جی رہی ولا است نظر العجاہین لان خصوصۃ الذی والد اب یوم العیدۃ اشد من خصوصۃ المسلم اور اگر زوی نے اسلام سے انکار کیا تو ام ولد کے ساتھ
سہایت کرے بلکہ ان دونوں جانبوں کے ام ولد کی جانب میں سہایت سے یہ رعایت ہوئی کہ وہ نہ ملے یہ بھی کہ ان کے زوی کی جانب میں سہایت سے یہ
رعایت ہوئی کہ ان کے ام ولد کے اس کا ضرر دفع ہوا زوی کا حق شرع میں اس واسطے باطل ہو کہ خصوصیت زوی اور جانور کی قیامت کے میں سخت تر ہو سکتی ہے خصوصیت
سے اس واسطے کہ اگر مسلم ہو کر مسلم بنظلم کر گیا تو قیامت میں اس پر جو کہ مسلم بنظلم عفو کرے یا ظالم کے حسانات بنظلم کو عرض میں نہیں یا بنظلم کا دباں ظالم
پر ان کے اجارے بنظلم زوی بنظلم کے کہ اس سے توقع عفو کی نہیں اور حسانات بنظلم ظالم کے زوی کو نہیں مل سکتے اس واسطے کہ وہ لائق ثواب کے نہیں بلکہ
ان کا زکا د بال مسلم ظالم پر چڑنا میں نابل ہو پھر جب زوی کی حق تلفی کا مساو ضد نہ ہو سکا تو ان کی سخت نکل ہو اور یہ طرح جانور بن زبان بنظلم کو نہایت مذہب نامک
ہو کہ ان سے مایۃ المدنی اللہم ان انودہ بک من مظلوم عبادک جو میں فی ثلث قیمتیما قمتہ وحقت بعدا دہما اے القیۃ الی قدرہ القاضی ام ولد نہ تھا
کرے اپنی ثلث قیمت میں خالص ہونڈی ہوئے کی حالت کی قیمت یعنی اگر ام ولد نہ ہوئی خالص ہونڈی ہوئی تو نہ ان کی قیمت نہیں ہوتی تو میں ہم
کا کا دنیا میں لازم ہو اور نہ ان کا جو جاوگی بعد ادا کرے اس قیمت کے جس کا تو قاضی نے مقرر کر دیا جو ہم ثلث قیمت کی سہایت ملایہ بیان میں مذکور ہو کہ نفی میں منع ان کا
وہی مکاتبہ فی حال سہایتہا ان سے صورتیں بلکہ والی الرق لو عجزتہ اذا ورت لا حدیث اور وہ یعنی زوی کی ام ولد نہ تھا کہ بے سہایت کی
حالات میں مگر وہ صورتوں میں مکاتبہ کے برابر نہیں پہلی صورت یہ کہ اگر وہ عاجز ہو اور اسے قیمت سے کو قیمت کی طرف نہ بھری جاوگی بخلاف اگر مکاتبہ کے ہوتے
کہ اگر ام ولد نہ قیمت کی طرف نہ بھری جاوگی تو کہ فری ملکیت پھر اس پر ثابت ہوگی تو مسلم کو دولت لازم آوگی اور حالانکہ شرعاً یہ جائز نہیں ولومات قبل
سہایتہا و ام ولد ولدت فی سہایتہا سے فیما علیہا والاعتققت فجاءنا لانہا ام ولد و دوسری صورت یہ کہ اگر مولیٰ مر گیا قبل سہایت ام ولد کے اور حالانکہ
ان کا ایک لو کا جو جسکو سہایت کی مدت میں جنی تو وہ لو کا اپنی ان کی قیمت میں سہایت کرے اور اگر مر گا نہ ہو تو وہ سخت آواز ہوگی اس واسطے
کہ وہ ام ولد جو ام ولد بیعت ہوئے کے بلا سہایت آواز ہوئی جو ہم سہایت ولید کی قیمت میں در صورت ام ولد کی موت میں ہونڈا سکتے ہوئے
کی موت میں تو خسار کو مناسب تھا کہ صرف کے کہہ ہے اسچہ کلام کو بیان نہ ملانا بعد حکم موت ہوئے کے ام ولد کی موت کا حکم بعد ایمان کرنا چاہیے
در الفتۃ کی یون عبارت ہو ولوات حقت لما سہایہ ولومات ہی و سہا ولید ولدی سہایتہا ہی فیما علیہا یعنی اگر ام ولد کا ہوئے مر گیا تو وہ سہایت

منہ آید وہ بھی اور اگر ام ولد قبل سہایت سے کمر لے گی اور اس کا ایک رکا کا تھا جسکو سہایت کی حالت میں جی تو وہ اپنی ماں کی قیمت میں سہایت کے لئے بکائی گئی تھی
 کے کہ اگر اس کا سولی مر گیا تو وہ مفت آزاد ہوگی بلکہ اس کے والدین کو اس کے سہایت کی گئی کہ ان صاحبہ المدنی وکذا حکم المدنی نے تثنیٰ قیمہ اور سہایت پر حکم
 اور بکائی گئی اور اس میں کا مدبر سلمان ہو جاوے اور اس کا ماں کی سلمان ہوئے سے انکار کرے تو برائے دولت قیمت میں سہایت کے لئے جی ہو جاوے خاص غلام کی
 قیمت ہو اس کے دولت میں سہایت کرے کہ ان صاحبہ المدنی وکذا حکم المدنی نے تثنیٰ قیمہ اور سہایت پر حکم المدنی نے تثنیٰ قیمہ اور سہایت پر حکم المدنی نے تثنیٰ قیمہ اور سہایت پر حکم
 اور اگر زنی کا خالص غلام سلمان ہو گیا تو زنی پر اسلام عین کیا جاوے تو اگر وہ جی سلمان ہو تو خوب بات ہو کہ اس کا غلام نہ رہے جیسا کہ سابق میں تھا اور اس کے
 اسلام سے انکار کیا تو غلام کے بیچ دوائے کا حکم کیا جاوے گا کہ مسلمان کا فرکے ہاتھ سے نجات پاوے کہ زناور سکین فی شرح الکفر خان ادعی ولد امہ مشرک کو
 مع اسبہ شہادت فسیہ نہ ہو کہ ان اور لہذا اور اس کا تبار لگے ان عجز فلہ سہا وہی ام ولدہ اور اگر ایک شریک نے دعویٰ کیا شریک کو ٹیڑی کے ام ولد کہ اگر شریک
 اپنے بیٹے کے ساتھ ہو تو ثابت ہوگا کہ اس کی نسبت لہذا اس کی سے اگر وہ باہر میں مرض الموت ہو یا مکتوب سکین کا تبار لگے اس سے بدل ثابت سے عاجز ہو تو اس کو
 جی تو ٹیڑی کا جائز ہو اور وہ نوٹری مشرک ام ولدہ ہوتی کی ضمنیوں اور احوال وقتہما و نصف حق ما و لیسہ قیمہ لہذا علی حلال و ضمان
 و سے دعویٰ نظر رہنے کے دن اپنے شریک کو نوٹری کی نصف قیمت کا اور اس کے نصف شریک کا اگر وہ جی غفلت سے اس کے ضمان میں ہو تو ملک نہ ضمان میں
 کا اور نہ ضمان میں ہو کہ ام ولد کی قیمت کا اس واسطے کہ دل جرحی ہو کہ کوئی وقتہما و نصف حق ما و لیسہ قیمہ لہذا علی حلال و ضمان
 ہو اندیشہ شریک کی ملک میں اور اگر دعویٰ باپ ہو اپنے شریک کا تو ضمان اس پر لازم ہوگا اس واسطے کہ باپ کا حق ہو بیٹے کے مال میں فان دعویہ معا و جل
 السابق و قدر استویا وقتہما و نصف حق ما و لیسہ قیمہ لہذا علی حلال و ضمان السابق و قدر استویا وقتہما و نصف حق ما و لیسہ قیمہ لہذا علی حلال و ضمان
 یا ایک نے اول دعویٰ کیا اور دوسرے نے بعد چہرہ سہایت یا چہرہ زور سے کہ جس کی ایک باہر میں سکین کر کے نہ پلے دعویٰ کیا تھا اور اس کا دوا لگے دونوں اسلام وغیرہ
 او ضمانت آئندہ میں برابر میں دعویٰ کرے وقتہما و نصف حق ما و لیسہ قیمہ لہذا علی حلال و ضمان او ضمانت آئندہ میں برابر میں دعویٰ کرے وقتہما و نصف حق ما و لیسہ قیمہ لہذا علی حلال و ضمان
 مستور نہیں بلکہ جب دونوں مالکوں نے برابر دعویٰ کیا اور دونوں صحیح اوصاف مرجعین مساوی میں توزج ایک کی دوسرے پر نہیں ہوتی لہذا اول کو دونوں
 کا بیٹا قرار دیا اور ام شافعی کے نزدیک اس صورت میں قیافہ شافعی کا قول معتبر ہو اس کا جواب یہ کہ قیافہ شافعی میں حجت شرعی نہیں کہنا قیافہ شافعی کی قیافہ
 اصل یہ ہو اور اگر قیافہ حجت ہو تو ان میں اس کی طوط رجوع کیا جاتی اندیشہ و دل کی جبل سے کہ اس کو ہو لی لہذا عارف و رضی اللہ عنہ نے اس کا اعتبار نہ لیا اور قیافہ
 شریک کو لکھ سچا کہ دونوں شریکوں نے تلبیس کی لہذا اس کے مناسب حکم ہی دیا گیا اور اگر اوصاف بیان کرنے کو حکم بھی حیات ہو تو اور یہ حکم ہضہ صحابہ
 بلکہ یہ قرار دیا تو ان حجت کے ہوا اور یہی مذہب ہو علی رضی اللہ عنہ ام ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ثابت کا رضی اللہ عنہ لہذا فی نسخ النفا فلہما استویا قیام من العلق فی
 لکھ و لو عکس چہرہ و دونوں شریک برابر ہوں زائد مالکیت میں یعنی ایک زائد سابق میں مالک ہو تو اس کی کا اور دوسرے اس کے زود شریک مقدم
 ہو گا اس کی ملک میں لطفہ نہ اگر چہ مقدم ملک کا بسبب نکاح کے ہو فتح القدر میں ہو کہ حبیب نوٹری حاملہ ہوئی ایک کے ملک میں بھر مالک نہ نصف نوٹری
 دوسرے کے ہاتھ چھو پھر دوسرے چھو مینے میں بعد اس بیچ کے کہ جی یا دونوں شریکوں نے ولد کے نسب کا دعویٰ کیا تو مالک اول مقدم ہو اس واسطے کہ
 لطفہ حجت کی ملک میں رہا حجتی مدنی نے کہا کہ مناسب یوں کہنا تھا کہ بعد سے چھو مینے سے کہ میں جی تاکہ مالک اول کی خالص ملک میں علق
 ثابت ہو اور اگر دوسرے چھو مینے میں بنے گی تو دونوں کی ملک میں علق کا احتمال ہو کہ ان میں سے ایک شخص نے نوٹری سے خارج کیا پھر اس نے اور
 دوسرے شخص نے نوٹری کو مول لیا پھر وہ چھو مینے سے کہ مدت میں جی بعد سے کہ چھو دونوں نے اس کے ولد کا دعویٰ کیا تو یہ نوٹری نکاح کرنا اسے
 کی ام ولد ہوگی لہذا فی نسخ القدر و اب و سلم و مروزی و کتابی علی ابن و دی و عبد و مروزی و جی اور باپ اور سلم اور آزاد اور زنی اور کتابی مقدم ہو

سے زیادہ میں نسب ثابت ہوگا اور محرم کے نزدیک میں سے زیادہ میں نسب ثابت ہوگا اور رفع القدر میں کہ اگر ایک لڑکے لڑکین دو عورتوں سے متعلق کیا
 تو اہم غلط ہے کہ نزدیک وہ لڑکا دونوں کا ہوگا نہ صاحبین کے نزدیک بلکہ ایک عورت سے ملحق ہوگا اور اگر ایک لڑکین دو عورتوں سے متعلق
 کیا ہو تو یہ کہنا چاہیے کہ لڑکا میرا جو اس عورت سے اور عورت انکی تصدیق کرتی ہو تو اہم عظم کے نزدیک وہ لڑکا دونوں مردوں اور دونوں عورتوں کا ہوگا اور
 صاحبین کے نزدیک فقط و مردوں کا ہوگا نہ عورتوں کا کذا فی نسخ الفقار فیہ لومات احمد اور احقاققت بلاشک قلت المعلق انما تجزی فی المعلقہ لانی اہم اولہ
 بل المعلق بعضہا یعلق کلہا اتفاقا محقق فیلخصہ اور بجز اولیٰ بین جو کہ اگر ایک شریک ہو گیا یا ایک نے ام ولد کو آزاد کر دیا اپنی زندگی میں تو وہ مفت بلا نسبت
 آزاد ہو جائیگی شراح کہتا ہے تو اہم عظم کے نزدیک محقق تجزی نہیں ہوتا مگر خاص لوٹڑی میں نہ ام ولد میں بلکہ بعض ام ولد کے آزاد ہونے سے کل آزاد ہو جاتی ہے
 بالاتفاق اہم اور صاحبین کے کہ لانی المجتبٰی تو اسکو یا در کھانا چاہیے کہ تجزی حق کا ام کے نزدیک فقط خاص لوٹڑی میں پھر جو ام ولد کے عدم تجزی میں اتفاق ہے
 جاریتہ میں جلیلین ولدت فادعاه احدہما واعتقد الآخر وخرج الکلام انہما موافقا لدعویٰ اولیٰ الاستناد للعلوق خانہ ایک لوٹڑی شریک ہو
 دو مردوں میں سو وہ جہنی تو ایک شریک نے اس کے ولد کا دعویٰ کیا اور دوسرے شریک نے ولد کو آزاد کر دیا اور یہ دونوں کلام دونوں سے ساتھ ہی برابر کے تو کلام
 دعویٰ نسب کا اولیٰ اور مقدم ہے واسطہ مستند ہونے دعوت کے وقت علوق ولد کے کذا فی الخانیہ یعنی دعویٰ شریک وقت علوق سے متعلق ہوگا بخلاف اتفاق
 کے کہ وہ پہل سے متعلق ہو تو گویا آزاد کو کہنے دے نے غیر کے ولد کو آزاد کیا اور صحیح میں کذا فی السنن اوحی ولدت امہ مکاتبتہ وصدقہ الکاتب اہم النسب تصاوفا
 کہ دعویٰ ولد جاریہ الاصلیٰ ام ولد کا تہ فلا یشترط تصدیقہا لکاتبی دعویٰ کیا مولیٰ نے اپنے مکاتب کی لوٹڑی کے ولد کا تصدیق کی مکاتب نے انکی مولیٰ کو
 نسب ولد کا لازم ہوگا دونوں کے تصادق سے چنانچہ نسب ثابت ہوتا ہے جاریہ جہنی کے ولد کے دعویٰ سے اور جہنی کی تصدیق سے اور مولیٰ اپنی مکاتب لوٹڑی کے
 ولد کا دعویٰ کر چکا تو ثبوت نسب میں مکاتب کی تصدیق شرط نہیں چنانچہ کتاب مکاتب میں مذکور ہوگا ولزم الدعی القدر وبقیۃ الولد لزم ولد اور لازم ہوگا مولیٰ ہر
 یہ مولیٰ لوٹڑی کا اہمیت ولد کی پیدائش کے دن کی وسط الحیضہ لکھتے ہیں اور اسطرح ہوگی خذولی سے بسبب شہادت کے و لم تصر ام ولدہ لعدم ملک اور
 لوٹڑی مکاتب کی مولیٰ کی ام ولد نہ ہوگی ہوا سے کہ ایک ملک نہیں دان کہ یہ مکاتب لم تثبت النسب کجھو علی الغیبہ بقدرہ اور اگر مکاتب نے مولیٰ کی تکذیب
 کی دعویٰ ولین تو نسب لکھا ثابت ہوگا اس واسطے کہ مولیٰ نے اپنی ذات کو بار کھا تصرف سے بسبب عقد کتابت کے یعنی جب تک کہ مکاتب کی اواب مکاتب کے
 کسب پر مولیٰ کا تصرف نہ کرنا جائز ہو تو مردوں تصدیق مکاتب کے دعویٰ مولیٰ کا شروع نہیں کرتے مگر جاریتہ غیرہ وخال ام ولدہ لانی اولہا ہوا ولد
 ولد ہی تصدیقہ مولیٰ فی الاحلال کہ یہ فی النسب لم تثبت بشیر کی لوٹڑی ایک شخص کے لطف سے جہنی اور اسے دعویٰ کیا کہ لوٹڑی کے مولیٰ نے
 اسکو و مجبر حلال کر دیا اور اسکا ولد میرا ولد ہے اور تصدیق کی دعویٰ کی مولیٰ نے احلال میں اور تکذیب کی انکی نسب میں تو نسب ثابت ہوگا ماحال سے
 سراد احلال السنہ ورج چونہ احلال الملک اس واسطے کہ لوٹڑی کے مالک ہونے کا حکم بعد اس کے مذکور ہوگا کذا فی حاشیۃ المجلیٰ فان صدقہ فرما جیسا یشیت
 والالاقال وتقول لولیس لولہ صدقہ فی الولد وبقیۃ امی مع تصدیقہ فی الاحلال فلا یخالفہ کلاما یعنی مولیٰ نے تصدیق کی دعویٰ کی سبب دونوں مردوں میں
 یعنی احلال اور نسب میں تو نسب لکھا ثابت ہوگا اور اگر دونوں امیر کی یا ایک امیر کی تصدیق نہ کی تو نسب ثابت ہوگا کذا فی الخانیۃ والدر اور یہ قول طلحی کا کہ
 اگر مولیٰ دعویٰ کے ولین تصدیق کرنے تو نسب ثابت ہوتا ہے یعنی تصدیق ولد کی ساتھ تصدیق احلال کے ثبوت سے نسب کی فقط تصدیق ولد کی تو کجھ
 مخالفین نے طلحی اور غیر طلحی کے کلام میں جہانہ ارفع نہیں اس واسطے کہ مسئلہ مفروض ہے تصدیق فی الاحلال میں کذا فی السنن ولو ملکما ارسلک بعد تکذیبہ امیر المولے
 ولو مکاتبہ یو ما من الدہر تثبت النسب وتصیر ام ولدہ اذا ملکما بقا اترامہ اور اگر دعویٰ مالک ہو تو لوٹڑی کا یا مالک ہوا اس کے ولد کا کہ جہنی امیر تکذیب
 مولیٰ کے اگرچہ مالک لوٹڑی کا دعویٰ مکاتب ہو تو نسب ثابت ہوگا اور صورت ملک ولد کے اور لوٹڑی انکی ام ولد ہوگی جبکہ اسکا مالک ہوگا واسطے

اونی رشتہ اتوار میں کے دوسرے والد جانیہ اندلیو یہ اور جو اور امرا کہہ و قال خستت حملہا لی خایا سے تشبیہ و نسب از ان ایچہ تیرہ ماہ اور کئی غرض
 ہے اسے یاد کیا اسے باپ یا ماں کی نوڈی یا سنیہ و او یا اپنی زوجہ کی نوڈی سے اس قدر کہ اس نے اس کو تیری کی حالت اپنے واسطے کان کی تھی
 تو میرے نام نہ تو وہی سبب شہادت کے اور نسب وار کا نجات نہ ہو کا شایع ہے کہ اگر اس وقت نسب ثابت ہوگا جبکہ جاریہ کو ملی و دونوں میری ایک قصد میں
 کرے ہم فیصلہ کرے کہ میں مثنیٰ اور اختلاف کے مختلف ہیں شیخ عابد سندھی مدنی نے کہا کہ اگر مرع فیض کی دو صورتیں ہیں مثنیٰ جاریہ احوال و جاریہ زوجہ و شہادت مثنیٰ
 و غیرہ سے کہ اگر بیع امکا میں حلت اور تصدیق و دلہ بیکین بر صورت سبب مثنیٰ متفق ہیں کہ شایع کی عبارت یعنی از ان ایچہ تیرہ ماہ لیکن فی ذلک ہی جو دوسرے کہ
 کن حلت کی تصدیق سے نسبت ثابت نہیں ہوتا اس عبارت کو محض نے شیخ الفنا میں ہر کو نہیں کیا اور میرا کہہ کر تیرہ ماہ یعنی اور تیرہ ماہ کی عبارت ہوگی حلت
 جو ع کے کہ فی حاشیہ المدنی و ان ملکہ جو ما عتق علیہ اور اگر مستولہ مالک و لکھا ہوگا کوئی دن تو میرے آزاد ہو جاوے سبب باقی رہے تیرہ ماہ حلت کے ان ملک
 اور تصدیق ام ولد و عدم غیوت نسب کہہ اور کہہ المتصف بتا لڑکی کے نقل بہا و فی نکاح الرقیق من الدرہ و الخانیہ از لکھا باندہ تیرہ ماہ نسبت النسب بقار
 الا قرار تیرہ ماہ اور اگر مستولہ و لکھی مان کا مالک ہوگا تو وہ اس کی ام و دلہ نہ ہوگی سبب نہ ثابت ہوئے و لکھے نسب کے ایسا ہی ذکر کیا ہے محض نے اپنی
 تشریح میں باطلع زبانی لیکن محض نے بیان اور باب نکاح الرقیق میں در اور غایہ سے نقل کیا ہے کہ اگر نسب و لکھا مدنی اسکی مان کا کسی بدن مالک ہو
 بعد نکذیب ہوئے کے تو نسب و لکھا ثابت ہوگا سبب باقی رہنے اسے اقرار و دلہیت کے سوا اسکو غور کر ہم شایع نے اس لفظات کلام محض کے متناقض ہونے کا
 اشارہ کیا کہ ثبوت نسب اور عدم غیوت میں صریح متناقض ہے شیخ عابد مثنیٰ مدنی نے کہا کہ اگر کلام محض میں متناقض نہیں اس لیے کہ بیان و مسئلہ مذکور میں ایک
 یکتا ہے بلکہ جاریہ کے دلہین کا کہہ لے دے اپنی جاریہ غیر حلال کر دی تھی اور دوسرے مسئلہ یہ کہ جاریہ بدل میں حلت کا دعویٰ کیا تو محض نے اپنی سبب
 شیخ الفنا میں در اور غایہ سے ثبوت نسب کا بعد ملک کے پہلے مسئلہ میں مذکور کیا یعنی مسئلہ احوال میں نہ دوسرے مسئلہ میں اپنی احوال سے غن حلت میں اور وہ
 ثبوت نسب کے دوسرے مسئلہ میں کر کیا ہے تو متناقض نہ ثابت ہوا محض الفنا میں فی الواقع ایسا ہی مذکور ہے جیسا کہ مثنیٰ نے کہا اور علیہ السلام فی حاشیہ زبانی اسے تولد سے
 لکھا ام ولد و ان ملک اولد عتی مان خانیہ میں ہو کہ کیا شخص نے نہ کیا نوڈی سے یہود و چنی جو زانی اسکا الکر ہو تو وہ نوڈی کی ام و لکھ ہوگی اور اگر وہ لکھا
 ہو کہ تو وہ آزاد ہو جاوے گا ہم اس ایت سے ذیلی کے کلام کی تائید شجرت ہوئی و فی الاشباہ و لکھا آخر لاسن الزنا حقت و لکھا آخر لایہ لا اور شایہ میں ہو کہ اگر کوئی
 اپنی مادری ہیں کا وارث ہو جو زلہ سے پیدا ہوئی تو وہ آزاد ہو جاوے گی اس واسطے کہ اگر لکھ و ملوک ایک بیٹے سے پیدا ہیں اور اگر مالک ہو اپنی پوتیلی ہیں کا جو زلہ
 سے ہو تو وہ نوڈی کی بیٹی آزاد ہوگی اس لیے کہ بیعتی کا رشتہ میں سے ہوا اسے باپ کے جو اور مالک نسب لکھا زانی سے شرعاً قطع ہو تو اس میں نہا نہ ثابت ہو لکھا آخر
 مثنیٰ کی اور چونکہ زنا سے نسب کا شایع نہیں تو اسکا بہن ہونا ثابت ہو اس واسطے کہ مثنیٰ ثابت ہوگا کہ زانی حاشیہ المدنی عن الحموی فروع مسائل لکھا شایع کے اور مدنی
 امروہ لا تصیر ام ولد لکھا الظاهر تیرہ ماہ ارادہ کیا ایک شخص نے اپنی نوڈی کی امی کا اور چاچا کہہ ام ولد نہوا و لکھا ہونے سے تو اپنے طفل منیر کی اسکا مالک کر دے پھر
 نوڈی سے نکاح کرے تو اسکی اولاد آزاد ہوگی اور نوڈی کی بیٹی اسکی طفل منیر کے مالک کرے گی یہ فائدہ تھا کہ نکاح کر لینے کا اختیار نہا ہے اور اس میں فی مضرہ ان
 ہنک اولد اولد لیس من اکل والا من الثالث و ما فی یدہ بالملک الا اذا وصی لہا بعم فی لکھی اس میں محمد ان تیرک لما مکتوبہ و مکتوبہ و مکتوبہ و مکتوبہ و مکتوبہ
 اقرار کیا سولے نے اپنی بیاری میں نوڈی کے ام ولد ہونے کا اگر اس وقت نوڈی کا دلہ ہو یا اسکا محل ظاہر ہو تو وہ کل مال سے آزاد ہوگی اور اگر اس وقت کے
 اور اگر وہ اولد اولد نہ ہو تو ثلث مال سے آزاد ہوگی اور جو اس کے پاس مال ہوگا وہ سولے کا ہوگا یعنی وارث اس کے مالک ہو گئے اگر اس وقت وارث ہو گئے
 جبکہ سولے نے اس مال کی ام ولد کے واسطے وصیت کر دی جو ان مجتبیٰ میں یوں ہو کہ محمد نے سبب کا جو اسکو کوش مال سے ام ولد کے واسطے جاریہ
 اور اگر کوئی اور بیعت جو یہ روایا حاد سے لکھا و نوڈی کے واسطے کہ تیرہ ماہ سے کہ سبب میں کہ اللہ اعلم و متغفر اللہ العالیٰ العظیم امی الکریم

کتاب الایمان

[illegible]

ماضی کی قید لگائی ہو جو انسانی ہوتی ہو نہ ہو ماضی اور حال دونوں میں ہوتا ہو کذا فی السخ و ما فی المستقبل فالمنقذ اور جو قسم کہ زمان مستقبل میں ہوتی ہو وہ میں منقذ ہم جلی نے کہا کہ اس قول سے ثابت ہوتا ہو کہ نہیں ہوتی ہو مستقبل میں مگر منقذہ حالہ لکھنا ہے قبل میں غوس میں ہوتی ہو چنانچہ اسکا کو ترک کرنا تو شایع کو یوں کہنا لازم تھا انما المنقذہ فی مستقبل ونصہ الشاخصی باجری علی اللسان بلا مقصد بل لا بد و لا بد و لا بد امام شافعی نے لکھ کر منقذہ کیا ہے جو کہ اس قسم پر جو لوگوں کی زبان پر بلا مقصد جاری ہوتی ہو چنانچہ یوں کہنا لا واسد علی والدہ اگرچہ زمان مستقبل کی قسم لکھنا ہے بلا مقصد تو جی ضروری کہ خلاف حنفی اور شافعی کا اس قسم میں ظاہر ہوتا ہو جو زمان مستقبل میں بلا مقصد کھائی جاوے سوغی کے نزدیک ہے نہ نہیں بلکہ منقذہ ہو اور اسکا کفارہ لازم ہو اور شافعی کے نزدیک وہ منقذ ہو اور میں کفارہ نہیں کذا فی السخ فلذا قال ویرجی عفوہ او توہنا دناہ با اوچہ بلکہ غی کی تفسیر شافعی اور حنفی میں مختلف فیہ ہو لہذا مصنف نے کہا کہ میں غوس میں منقذ ہو عفو کی یا بارانکاسا کے اور اب کے عفو جیسے جزم نہیں بولام شایع نے یہ دفع محل مقدر کیا یعنی عدم مؤخذہ لغو کا قرآن میں منصوص ہو جو مصنف نے عفو کو بطریق رجا کیوں بیان کیا وکاللفظ علی ماض صا و فاکو امدانی نقا تم رکازان فی حال قیاس اور انوکے حکم کے اندر جو ماضی کی قسم کی قسم کی قسم کا ہی ایسے قیام کے وقت و ثنائی منقذہ وہی حلف علی مستقبل آت مکنہ لغو واللہ ما موت ولا نطق الخ من غوس اور میری قسم میں کی منقذہ ہو کہ وہ قسم کھادے امر مستقبل آئیدہ ہو جو حالت کو ممکن ہو تو مانند اس میں کے کہ واللہ میں نہ مردگیا اور واللہ اکتاب منقطع گایہ غوس میں داخل ہو کہ خارج از مسکن بشر ہو و ہذا القسم فی الکفارة لایۃ و حفظ الایام لکم ولا تبصرو حفظ اللانے استقبل فقط اور اسی قسم میں سے منقذہ میں کفارہ ہو بدلیل آیت قرآنی کے کہ حفظ کرو اپنی قسموں کو اور تصویب میں محافظت مگر مستقبل میں فقط اسواسطہ کہ ماضی موجود نہیں اور حال کو قیام میں وعدہ الشافی کیلئے فی غوس یعنی اور امام شافعی کے نزدیک میں غوس میں بھی کفارہ دے ان حشر میں منقذہ میں کفارہ ہو اگر قسم کو توڑے وہی اسے الکفارة ترفع الاثم وان لم تجزہ التوبۃ عہدہا امسا می مع الکفارة سراجۃ اور وہی کفارہ اٹھا دیتا ہو گناہ حشر کو اگرچہ حاشا کو کفارہ کے ساتھ توبہ پائی جاوے کذا فی السراجۃ و لو اجماع مکر یا اخطا او اذلا او ساء یا اگرچہ قسم کھانے والے پر میں یا حنف میں جبر کیا گیا ہو یا خطا کار یا غافل یا اسکو سو ہو گیا ہو خطا کی صورت یہ ہو کہ کہا چاہتا تھا کہ مجھکو پانی پلا سو منہ سے نکل گیا کہ واللہ میں پانی نہ پونگا اور ہول کی صورت یہ ہو کہ کسی نے کہا کہ تو ہمارے پاس میں آنا سو اسے منہ سے بلا مقصد نکل گیا کہ واللہ میں نہ آؤنگا کذا فی السخ اکثر علماء کے نزدیک سوا اور نسیان متحد ہیں اسواسطہ کہ لغت میں دونوں نہ ہو سے عبارت ہیں بلا فرق اگرچہ دونوں کے درمیان یوں فقرہ کیا ہو کہ اگر صورت مر کہ سے زائل ہو اور حافظ باقی رہے تو سہم ہو اور اگر مر کہ اور حافظہ دونوں سے زائل ہو تو نسیان ہو تو نسیان کسب جدید کی حاجت نہیں بخلا نسیان کے اوٹاسیا بان حلف ان لا یحلف ثم نمی حلف فیکفر مرتین مرۃ مخشہ و اخری او اخل المحل علی عینی لحديث ثلث ہزمن چیز نہا میں یا بھول گیا ہو طرح پر کہ اسے قسم کھائی تو قسم نکھا دیا جیسے قسم کھا بھول گیا پھر اسے قسم کھائی کہ شلا زید سے نہ بولگا یا یہ شخص دوبارہ کفارہ دے ایک کفارہ قسم توڑنگا یعنی قسم کھانیکا اور دوسرا کفارہ زید سے بولیکا کذا ذکرہ العینی خطا اور نسیان میں میں اور کفارہ اسواسطہ لازم ہو اکبر وایت حاکم حدیث مرفوعہ وارد ہو کہ تین چیزیں ہزل اور جبر یا ہر جو طلاق اور عتاق اور میں میں مہاتن نے اپنی شرح میں با تابع زلیعی ناسی کی تفسیر کی ہے اسواسطہ کہ نسیان حقیقی میں مستدہ نہیں لیکن شارح نے بقول فی نسیان کو اپنے حقیقی سے برکھ اور مثال سے ثابت کیا اور شعی بھی عینی کا دسمینہ تیج ہو کذا فی النہر فی الامین او فی الحشر یحلف بقتل المحلوت علیہ مکر یا خطا فالشافعی اگر حالف مکر یا ناسی ہو میں یا حشر میں تو حاشا ہوگا محمول علیہ کے کرنے سے باکاہ شلا قسم کھائی کہ میں زید کے گھر میں داخل ہونگا اور کوئی اسکو جبر سے گھر میں لے گیا تو حاشا ہوگا کفارہ لازم آدیا گیا بخلاف الماضی فی کے کہ انکے نزدیک جبر سے حاشا نہیں ہوتا و لہذا یحلف لرفعہ و ہو شعی علیہ او مجنون فیکفر یحلف کیف کان اور اس طرح حاشا ہوگا اگر محمول علیہ کو حاشا

مسلمان ہو کر حالت ہو بدلیل اس آیت قرآنی کے کہ (انہم لا ایمان لہم) یعنی کافروں کے واسطے تمہیں نہیں ہیں لہذا اول کتاب میں مذکور ہو چکا کہ شرک و کفر کا معنی عبادت ہو اور کافر اہل عبادت کا نہیں اور یہ جو دوسری آیت میں وارد ہو (وان کفرتوا بایمانکم) اگر دوسرے نبی نہیں تو میں تو مراد اس سے میں ظاہری ہو جسکو کفار اپنے صدق کو واسطے ظاہر کرتے ہیں حقیقی جیسے قسم لینا جائز ہو چکا ہے اس موقع سے کدوہ قسم سے انکار کر کے توحید ثابت ہو جاوے اور اگر کج کافر کے حق میں ہیں شرعی نایب نہیں لیکن چونکہ وہ اپنے عقائد میں نام الہی کی تعظیم کرتے ہیں جو حق قسم سے انکار کر گیا تو مستند و حامل ہو گا یعنی خود حق اس واسطے کافر سے میں ظاہری لینا چاہیے کذا فی الزہر والذی و ہو اسے الکفر بظلمہ اذا عرض لجدہ فاعلوا حالت

مسلم الخ ثم ارتدوا البعاد و لما تدرم اسلام ثم حنت فلا کفارہ اصلا لما تقران الا فاصات الراجعہ الی محل لیستوی فیما ارتدوا البعاد کا محرم فی الشکاح اور وہ نے کفر باطل کرنا نہیں کہ جب عارض ہو بعد قسم کھانے کے تو اگر قسم کھائی حالت اسلام میں پھر معاودہ کا فر ہو گیا بعد اس کے مسلمان ہوا پھر قسم توڑی تو پھر ہرگز کفارہ نہیں اس واسطے کہ ثابت ہو چکا ہو اصول ہیں کہ جو اوصاف کہ رجوع کرتے ہیں مکمل کی طرف انہیں ابتدا اور بقا دونوں برابر ہیں جیسے وصف حریمت کا کھانچ میں ہم بیان اوصاف سے مراد کفر اور اسلام ہو اور محل سے مراد قسم کھانے والا شخص ہو اور مرد و بقاء سے عود و رجوع چنانچہ کھانچ میں حریمت کا وضع خواہ ابتدا سے خواہ پیچھے سے عارض ہو دونوں برابر ہیں تو زانی پر نیت مزیہ حرام ہو جیسے انکی زوجہ حرام ہو جاتی ہو زوجہ کی مان سے زنا کرنے سے و کذا لا یتدر الکفر ما ہو فرقة لا یلزم شیء اور اسی طرح مانہ میں کے اگر تدر لے گا فرانس چھری جو از قسم عبادت ہو چنانچہ صوم یا صدمہ تو اس پر کچھ لازم نہیں امام غزالی کے نزدیک قبل اسلام کے بعد از دینی مذہب جو امام مالک کا اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک کفارہ مالی لازم جو نہ صوم اور صدقہ الیہ جو صحیح بن عمر فاروق سے مروی ہو کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میں نے جاہلیت میں ایک ات بجا لیا کھانچ کے اعتکاف کی نذر مانی تھی سو حضرت نے فرمایا کہ اپنی نذر کو اگر تو مراد یہ ہو کہ حالت اسلام میں عبادت جہاد کر کے قطع نظر جاہلیت کی نذر سے و اما علیہ کذا فی فتح القاری و بن حلف

صلی مصیبتہ کو عمر الکلام مع ابویہ یقول فلان الیوم وانا تال الیوم لان وجوب الحنف لا یتانی الا فی السین المودتہ الا بطلان غشہ فی کفر حیاتہ فیوضی بالکفارۃ بموت الحالت ویکفر عن بینہ مہلاک المخلوف علیہ غایۃ وجوب الحنف و التکفیر لادہ اہون الامر من اور جو شخص قسم کھاوے گناہ بخدا پھر اپنے والدین سے بدولنے کی یا آج کے دن فلا نے شخص کے قتل کرنے کی تو اس صورت میں قسم توڑنا اور کفارہ دینا واجب ہو اس واسطے کہ قسم توڑ کر کفارہ دینا آسان تر ہو ترک کلام والدین اور قتل ناحق سے اسی کی طرف شیخ سوہی نے اشارہ کیا کہ اگر زون ل و دستان جبل ست و کفارہ دین سہل اور آسان نے قتل میں آج کے دن کی قید اس واسطے لگائی کہ وجوب ہنشت حال میں ہو سکتا مگر موت قسم میں اور مطلق قسم میں توحیف مخالف کی آخر حیات میں ہوتا ہو اس واسطے کہ ماہیات مخالف متلافی قتل کی نہیں ہو سکتی تو وصیت کجا دے کفارہ دینے کی بعد موت مخالف کے یعنی مخالف وصیت کر جاوے کفارہ دینے کی اور مخالف اپنی حیات میں کفارہ دین دے سکتا اس واسطے کہ کفارہ قبل حنفت کے صحیح نہیں اور کفارہ ادا کرے مخالف اپنی قسم کا مخلوف علیہ کی موت سے یعنی جسکے قتل کی قسم کھائی کذا فی غایۃ البیان نہایت یہ کہ کہیں مطلق میں حنفت بدو موت مخالف یا مخلوف علیہ کے متین ہو سکتا بشرطیکہ مخلوف علیہ حیات ہو اور اگر مرنے ہو چکا ہو صدمہ کلام والدین توحیف فی الحال مقصور ہو کلام کرنے سے تو اس تقریر سے معلوم ہو کہ الیوم مثال ثانی کی قید ہو نہ مثال اول کی کذا نے حاشیہ الجلی

و حاصلہ ان المخلوف علیہ اہل اور ترک وکل منھا اما مصیبتہ وہی سہل الفتن اور واجب کلفہ یصلین الظہر الیوم خبر فرض اور ہوا سے من خیرہ اور

خیرہ اور لے نہ کلفہ علی ترک وطنی زجرتہ شہرہ و نخوہ و حنہ او لے او مستویان کلفہ لایاکل ہذا الخیر مثلاً جو برہ او سہل و آیۃ و احفظوا انہم تغیر و جوہر فہر عشرۃ اور قسم توڑنے کے اتسام کا خلاصہ بطریق کلیہ کے یہ ہو کہ مخلوف علیہ بیٹھ جیسے قسم کھائی وہ وصال سے خالی نہیں کہ فصل جو یا ترک فعل اور ہر ایک یا مصیبتہ ہو اور یہی مسئلہ متن میں مذکور ہو چکا تو مصیبت کی قسم میں حنشت واجب ہو

[illegible]

کھائے کہ کھام نہ کر کھا غلامے اور غلامے سے اور میت کی دوسریں سے ایک کی بی بیون قسم کھائی کہ متلاذیر کے مجاہدین سے نہ بولے گا اور زیبا ایک سی
جائی ہو تو بہت متین ایک ہی شخص کے بولنے سے حائف ہوگا اور پوریان اسکا استیلا دین چو شاع کہتا جو متین کہتا ہوں کہ اس سے منہم ہو گیا
اس واقعہ کا جواب کہ ایک شخص نے طلاق زوجہ کی قسم کھائی اگر اسکی زوجہ کی اولاد اس کے گھر کو جھاکین سوزو جہ کی اولاد سے ایک بولنے نے نفی کے
گھر کو جھاکے تو زوج حائف نہ ہوگا یعنی طلاق نہ واقع ہوگی، ہوا اسے کہ لفظ اولاد جمع ہو بدون الف اولاد کے اور نقل مرتبہ جہاکین متین نہ ہوگا اسے
حاشیۃ العسلی عن الجرحی حل او حلال، اللہ او حلال المستین علی حرام زوا الکمان او احرام یزنی ونحوہ فہو علی الطعام والشراب لکن کھو

فی زمانہ علیٰ انہیں امراتہ تجلیتہ و نہ اکثرین جیسا بلانیتہ وان نومی ثلثا ثلثت وان قال لم نوطا قلم تصدیق قضاء الغائبہ الاستعمال و قد لا یحیف بدو امرہا حال ظہیرہ کیا کہا ایک شخص نے یہ سب حلال مجھے حرام ہو یا یوں کہا کہ حلال اللہ کا یا حلال مسلمان کا مجھ پر ہو کہ مال زمین کے بتاؤ یہی زیادہ کیا ہو کہ حرام مجھ کو لازم ہو گیا اور انہوں نے قول کے تو ظاہر مذہب میں تحریم حلال کے کھانے یا پینے پر محمول ہو تو بعد اس قول کے حاشا نہ ہو گا مگر اگلے اور شرب سے لیکن ہمارے زمانہ میں فتوے اسپر کہ کہ قائل کی عورت بائن ہو جاوے گی ایک طلاق کر اور اگر کسی زوجات ایک سے زیادہ ہوں تو سب ایک ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی بلانیت اور اگر اس کلام سے تین طلاق کی نیت کر لی تو تین طلاق قطع ہوگی اور اگر وہ کہیگا کہ تحریم حلال سے میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تو خیانت اس کی تصدیق ہوگی اور قضاء و تصدیق نہ ہوگی بسبب غالب ہونے استعمال تحریم حلال کی طلاق میں و لہذا اس افتہ سے تشریح نہیں کھاے عرف میں مگر مذہب عورت کی کو کافی انفع عن الظہیرۃ وان لم یکن لہ امراتہ وقت ایسین سوار علی

بعدہ اولاً میں نے کثیر بار کلام و شریعت کو مدینہ علی انات و لوبالہ علی باض غفوس اور لغو و نوکات و مرامہ و قہقہا و فہانت بلاعدہ فاکل فلما کفارتہ فاکل لافتر فہا الطلاق و قد مر فی الایامہ اور اگر انکی عورت نہ ہو میں کے وقت خواہ اُس نے بعد میں کے کھل ح کیا چھوڑ دیا کیا ہو تو ہر وقت میں تحریم حلال کی طلاق نہ کی بلکہ میں نے جو کی تو کفارہ دیوے اپنے اکل و شرب سے اگر میں انکی استقبال پر ہو اور اگر میں اللہ جل شانہ کے نام پاک سے ہو یعنی ہر طرح کے اگر و لائش میں نے ایسا کیا ہو تو حلال باشد کما نچہ حرام ہو تو میں غوس ہو اگر مجھ کو قسم ہو یا میں لغو ہو اگر اسکو صدق کما ظن ہو اور اگر میں ایک عورت ہو میں کے وقت پھر وہ بائن ہو گئی بیرون عدت کے یعنی غیر زکوۃ نجی ہو بعد میں کے وہ مطلقہ ہوئی پھر اسے کچھ کھایا یا پیا تو اس اکل و شرب سے اگر کفارہ نہ لازم ہو گا سبب پھر چلے میں کے طلاق کی طرف سبب عورت ہونے کے سوا سبب نکل اور شرب کے واسطے نہیں ہو سکتی اور مسئلہ نکاح خلل کا باب الاول میں مذکور ہو چکا فائدہ ضروریہ بعد سال میں کے اب بصفہ مسائل مذکورہ کر چکا و جہ نسبت میں اور مذکر یہ ہے کہ فہم جو ب میں دونوں مشترک ہیں اس واسطے کہ مذہبات ہو ایجاب صلح سے گذرانی التبع یعنی عبادات وغیرہ کو اپنے اوپر واجب کر لینا انسان کی نے عمر ابن حنین سے روایت کی کہ زہار یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مذکور قسم جو جس شخص کی نذر اللہ تعالیٰ کی طاعت اور عبادت میں ہو تو وہ اللہ کے واسطے ہو اور میں نذر کا ادا کرنا لازم ہو اور جس شخص کی نذر اللہ تعالیٰ کی معصیت اور گناہ میں ہو وہ نذر شیطان کے واسطے ہو اسکا ادا کرنا یعنی منت کا آثار نہ لازم نہیں اور میں کفارہ دیوے جو میں کا کفارہ ہو اور علامہ شیخ قاسم نے شرح در البیاد میں صحیح بیان کیا ہے کہ یہ جو اکثر عوام الناس نذر میں اس طرح کہ بیٹے اولیا و اللہ کی قربان پر جاتے ہیں یوں کہتے ہوئے کہ یا صحت فلانے ہمارا غائب دی اگر وطن میں پھر آوے یا بیمار ہمارا اچھا ہو جاوے یا ملازم ہمارا بر آوے تو آپ کے واسطے اتنا سونا یا تہی چاندی یا ہتھوڑا یا چرخان کیواسطے ہتھوڑا یا تو مذکر کرے تو یہ نذر اور منت بالاتفاق فقہاء باجلع علایا بطل ہے چہ چند دلیل اولیٰ یہ کہ نذر مخلوق کے واسطے جائز نہیں یعنی نذر مخصوص بخداے علیم و قادر ہے اور دوسری دلیل سلطان کی ہے کہ جسکی نذرانی رویت میں اور بیت کسی چیز کا مالک نہیں ہے چہ اگرچہ مالک نہیں ہے چہ کہ یہی نذر کہنے والوں کے گمان میں ہے کہ اسے خدا کے بیت نجی

[illegible]

کوئی فرض نہیں چنانچہ عبادتِ مہیار کی اور جنازہ کے ساتھ چلنا اور سجدہ کا داخل ہونا اگرچہ مجرد رسول اللہ کی ہر صلی اللہ علیہ وسلم یا سجدہ یا سجدہ ہر صلی
اگر کوئی نماز اسے عبادتِ مہیار یعنی یا شایستہ جنازہ یا دخول مسجد کی تو اس کا ادراک ناخبر ہر نماز میں ہوگا اگرچہ یہ امور عبادتِ مہیار ہیں لیکن جہاں ان کی کوئی فرض
مقصود بالذات نہیں اور یہی قاعدہ کلیہ ہو تو نماز اور عدم لزوم نماز میں کذا فی الدرر اگر کوئی کہے کہ حج میں طواف الزیتر فرض ہے اور وہ بدون داخل
ہونے مسجد انحرام کے نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ طواف فرض ہے نہ دخول تو دخول مقصود بالذات عبادتِ مہیار ہے اور اس کے لئے نماز کے ہونا یا نہ ہونا
واسطے نماز کے اور یہی طرح بل اور خائفہ اور سراسر اور پانی کی سیل رکھنے کی نذر اگر لگے گا تو لازم نہ رہے گی اس واسطے کہ کئی جنس کا کوئی فرض نہیں
فرض نہیں کذا فی الخ و فی البحر شراط خمس فزاد ان لا یكون بحیثیۃ لذاتہ مقصود لیس الخ لانه لغیرہ وان لا یكون واجبا علیہ قبل الذکر فلو نذر حجبہ الاطام
لم یزمتہ غیرہ وان لا یكون ما التزمہ اکثر ما یلزمہ فلو نذر الصدق بالذات ولا یکل الا بالذات لزمہ الحاکم فقط خلاصہ اسی اور بحر الرائق میں ہے
کہ شراط لازم ہونے نذر کی یا حج میں بر صحت نے وہ شرطوں پر تیسری شرط یہ زیادہ کی ہے کہ وہ بحیثیت بالذات نہ ہو تو صحیح ہے نذر یوم الخ کے حکم کی اس واسطے
کہ صوم عید قربانی کا مصیبت بالذات نہیں بلکہ مصیبت بالغیر ہے یعنی اس واسطے ممنوع ہے صوم عید النبی کا کہ ضیافت ربانی کا دن ہے اور اگر مصیبت بالذات
کی نذر کر گیا تو صحیح نہ ہوگی اور کفارہ لازم آوے گا کذا فی حاشیۃ اعلیٰ عن الظہیرۃ اور جو بھی شرط نذر کی ہے جو کہ وہ چیز اس پر واجب نہ ہو بل نذر کے تو اگر فرض
حج کی نذر کر گیا تو اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا سراسر فرض حج کے اور باقی شرط نذر کی ہے جو کہ وہ چیز زیادہ نہ ہو اس مال سے مقدر کا کہ وہ مالک ہے یا وہ غیر مالک
مملوک نہ ہو سو اگر نذر کرے ہزار درہم کے خیرات کی اور حالانکہ وہ مالک نہیں مگر سودم کا تو مقصود سودم لازم ہوئے گا زیادہ کذا فی الخلاصہ اسی کلام
البحر خلاصہ یہ ہے کہ نذر کی شرطیں پانچ ہیں کہ بدون اس کے نذر صحیح نہیں شرط اول یہ ہے کہ جس کا فرض ہو یعنی نذر کے فرائض شرعیہ
میں اصل ثابت ہو دوسرے یہ کہ عبادت مقصودہ ہو تیسرے یہ کہ وہ بالذات مصیبت نہ ہو چوتھے یہ کہ نذر اس پر واجب نہ ہو بل نذر کے باوجود یہ کہ
منہ نذر کی ملک سے زیادہ نہ ہو اور غیر کا مملوک نہ ہو قلت و زیادہ مافی زواہر البحر و ان لا یكون تمیل الا کون فلو نذر صوم اس واسطے کہ غنایہ فم القیم نذرہ
ذنی القیمۃ نذر الصدق غنی الاغنیاء و الصبح الم یؤانہ و السبیل شارح کہتا ہے میں کہتا ہوں اور بحر الرائق کی شراط خمسہ نذر پر وہ شرط اور زیادہ کی گئی
ہے جو زواہر البحر میں ہے وہ یہ ہے کہ نذر تمیل الوجود نہ ہو تو اگر تمیل یعنی یوم گذشتہ کا صوم یا اعتقاد کی نذر کی تو یہ نذر صحیح نہیں کہ ممکن الوجود نہیں
اور قیمہ میں ہے کہ نذر کی اغنیاء پر خیرات کرنے کی تو صحیح نہیں جب تک اعتقاد مسافرن کی نیست نہ کرے اس واسطے کہ غنی پر صرف کرنا نذر کا جائز نہیں مصرف
نذر کا فہرست دو سالین میں ناغنیام ہے جو ہندوستان میں رواج ہے کہ نذر اللہ کے کھانا یا شیری سب کو کھلاتے ہیں غنی کو بھی اور محتاج کو بھی سو
خلاف شرع ہے غنی کے کھلانے سے نذر اور انہیں ہوتی تو اس کا اعادہ لازم ہو اور جیسے نذر کا دنیا غنی کو جائز نہیں دینی ہی سجدہ کو بھی جائز نہیں بل نذر کو
کے غنی سے مراد بیان وہ ہے جو صاحب نصاب ہو یعنی حبکو ستاد و ربوبہ کا مقدر و روزہ اس قدر نقد ہو یا جنس چنانچہ بارخ یا زمین یا رہنے کے
سوا دوسری جو بھی اتنی مالیت کی ہو کذا فی کتاب الفقہ فلو نذر التبعیات و بر الصلوٰۃ لم یزمتہ اور اگر نذر کی تبعیات کی بعد نذر کے تو یہ نذر لازم نہیں ہوا
کہ جان اللہ کفار میں نہیں و لو نذر ان یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل یوم کذا فی فیل لا اور اگر غرض مانے اتنا درود یعنی سو یا ہزار بار ہر روز پڑھا کر دینا تو یہ
نذر مملوک لازم الا جہاں اور قول ضعیف ہے کہ لازم نہیں ہم لزوم نذر کی ہے وجہ یہ کہ اگرچہ نماز میں درود پڑھنا فرض نہیں لیکن تمام عمر میں ایک بار درود پڑھنا
فرض ہے چنانچہ کتاب الصلوٰۃ میں مذکور ہے جو کا تو درود کی نذر کرنا صحیح ہوگا کہ اس کی تیس کی فریضہ ثابت ہے اور قول ثانی کی شاید وجہ یہ ہے کہ فریضہ درود
کی قطعی نہیں دانند علم نذر اسے حاشیۃ اعلیٰ ثم ان المعلق فیہ تفصیل بان علقہ بکتاب طیریدہ کان قدیم غائبی او غشی بر صحتی یوے
و جوبان و جدر الشراط و ان نلفہ بالمیروہ کان زینت لہا لہ من لا یحتمل و فی ہندو او کفر لغیرہ علی الذہب لانه نذر باہر نہیں بمعناہ غیر

برسخت کے گھٹے کو غل وادین گنتے فقال ورم المیزه ترمیجہ فلو تو قد سکن فذلک المیزه ورمیجہ صاحب بکرا لائق کے کہ کہہ گھٹ
غلی اسلحہ کو ملحق کرنا شامل جو سجد کو بھی تو اس سجد پر پہننے کا مکان جو سو زمین جا رہے تو حاشہ نہ ہو گا اس واسطے کہ وہ مکان جو زمین کے انی اس واسطے کہ وہ سجد
الذوال بابا بنیہ باجوات ذوالنفا الاذ احیاء بلا شایہ بدیع اور اگر ترمیجہ کے واسطے نہ ہو تو دارمین باب کی تہذیب فی لیتے یون کے کہ کہہ
عمرین اور دوزخ سے نہ داخل ہو گا تو سنے اور دوزخ کے داخل ہونے سے بھی حاشہ ہو گا اگرچہ بطور لقب ہو گا مگر اس وقت حاشہ نہ ہو گا جبکہ وہ دوزخ
کو کہہ لے گئے زمین کو یاد کرنا فی البدایہ ہم لقب سے مراد وہ جو دوزخ بنائے کہ دوزخ تو رسمی گئی ہو کہ انی الطحاوی دی والوقت بقدر سیفی طاق
الاباب اسی عتبتہ کثرت کو خلق اسباب کان خارجا لا یحیت دان کان بجائے کثرت کو ملحق کان وادھا کثرت کی حلقہ لایہ خیال اور جو شخص اپنے
وہ یون تہہ سے دوزخ کے ایسے آستانہ پر کھڑا ہو کہ اگر دوزخ بند کیا جا رہے تو آستانہ باہر ہو جاوے تو حاشہ نہ ہو گا اور اگر کسکے بالعکس ہو کھڑے کہ اگر
محدودہ بند ہو تو آستانہ گھر کے اندر ہو جاوے تو وہ حاشہ ہو گا اس قسم کی گھر میں نہ داخل ہو گا مطلق باب اور سجدہ اور کھٹکے الباب آستانہ جو سجدہ کی ہند
وہ یون اور جو کثرت ہوتے ہیں ولو کان الجانف خلیہ الخروج الخس الحکم اور اگر خروج دار بر قسم کھائی ہو تو حکم بالعکس ہو گا یعنی یون قسم کھائی کہ وہ زمین میں
گھر سے باہر بنادھا تو آستانہ داخل پر کھڑے ہونے سے حاشہ نہ ہو گا اور آستانہ خارج پر کھڑے ہونے سے حاشہ ہو گا کھن فی الحیاط حلف لا یزنی فزنی فخرہ
انصار کمال لوسقہ مقطی الطریق لم یحیت لان الشجرۃ کبناء الدار لکن یحیتین جو قسم کھائی کہ اس گھر سے باہر بنادھا تو گھر کے درخت پر چڑھ گیا سو اس
حال پر ہو گیا کہ اگر داخل سے گئے تو گھر کے باہر دین گرسے تو حاشہ نہ ہو گا اسی سلسلے کو گھر کا درخت مانند عمارت دار کے جو قسم کھائی کہ اس گھر میں
کالین فی یسوجب روایت محیط کے آستانہ خارج کا کھڑا ہونے والا بھی خارج نہیں گریہ کہ حرف کو فارق کیسے کہ انی الطحاوی دی وندھا الحکم المذکور اذا کان
الکاف ذاقا بقدر میہ فی طاق الباب فلو وقف باحدی رجلی علی العقبۃ وادخل الاخری فان لتوی الجانبان لو کان الجانب
الخارج یفشل لم یحیت دان کان الجانب الداخل یفشل حشہ زلیلی وذل لا یحیت مطلقا ہوا صحیح طیر تیلان الانصال التام لایون الا
بالقدیمین اور یہ حکم مذکور یعنی آستانہ خارجہ اور داخلہ کافرق اس وقت تک کہ ہر جگہ کہ آستانہ والا اپنے دوزخ میں سے دوزخ کے آستانہ پر کھڑا ہو سو اگر ایک قسم
سے آستانہ پر کھڑا ہو اور دوسرے قسم اندر گھر کے داخل کرے سو اگر دوزخ میں زمین خارج اور داخلی برابر ہوں یا خارجی طرف بہت ہو داخلی سے تو حاشہ نہ ہو گا عدم
داخل کی زمین اس واسطے کہ نام بدل کا جو بہت جانب کی طرف ہوتا ہو اور اگر داخلی طرف میں بھی ہوں خارجی طرف سے تو حاشہ ہو گا کہ انی فخرہ الزلیلی اور دوسرے
قول یہ کہ کسی طرح حاشہ نہ ہو گا خواہ داخلی طرف بہت ہو یا خارجی اور یہی قول صحیح ہو کہ انی الظہیر اس واسطے کہ پوری جہاتی ہوں دوزخ میں کے نہیں ہوتی
اور ایک قسم کے رکھنے میں اگرچہ بہت جانب کی طرف بدل کا جو زیادہ ہوتا ہو لیکن دوسرے قسم کی طرف بھی لگا ہوتا ہو وہ اس واسطے کہ اس کی
کا لا نشاء فحشہ بمکثہ ساتھ اون دام رکوب اور پس اور سکونت مانند انشاء کے ہو تو ایک سمت کے توقف سے بھی حاشہ ہو گا یعنی اگر قسم کھائی کہ اس جان پور
سوار ہو گا اور جان لا نکہ امیر سوار ہو یا قسم کھائی کہ اس میں نہیں کہ نہ چینکا حالانکہ وہ اسکو پہنچے ہو یا قسم کھائی کہ اس میں نہیں نہ سکوت کر گیا حالانکہ زمین ساکن ہو
تو اگر بعد اس قسم کے ایک سمت بھی سوار ہو گیا یا نہیں نہ انار گیا یا گھر سے باہر نکل نہ جاو گیا تو حاشہ ہو گا اس واسطے کہ دوام اور زیادت ان افعال کا بجائے
انشاء افعال ہو گیا یا سوار ہو یا یہ نہیں ہونا یا بسکونت کی لا دوام الذول والخروج والتمسوج والظہیر لان الضابطۃ ان یثبت فذلک مطلقا
والانفک اور دوام داخل اور خروج اور تمسوج اور ظہیر انشاء کے مانند زمین اس واسطے کہ قاعدہ کلیہ یہ ہو کہ جو فعل لائق استراہ اور دیر بانی کے ہو مانند رکوب
اور پس اور سکونت کے تو اس کے دوام کو بتدار فعل کا حکم ہو اور جو فعل دیر بانی کے لائق نہیں مانند دخول وغیرہ کے اس کے دوام کو ابتدا کا حکم نہیں تو
اگر قسم کھائی کہ اس گھر میں داخل ہو گا حالانکہ زمین ساکن ہو یا قسم کھائی کہ اس گھر میں داخل ہو گا حالانکہ وہ اسکو پہنچے ہو یا قسم کھائی کہ اس میں نہیں نہ سکوت کر گیا حالانکہ وہ اسکی منکوحہ

یا وضو ہو تو باوجود دوام ان انحال کے حاشا منوگا اور دوام سے مراد یہ ہے کہ ایک ساعت بعد کے بھی حالت پر باقی رہے کہ انی النسخ
 و نہا لیسین حال الدوام باقبلہ فلا یفلو قال کما کہت فانت طالق اولی درم نیم رکب دوام ازمت طلقہ و وزیم لوکان کہ کما لیس فی کل ساعت یکینہ النسخ و طلقہ و
 درم اور یعنی دوام کو حکم ابتدا کا ہونا اس شرط پر ہے کہ حالت دوام میں قسم ہو اور اگر قبل اسکے قسم ہوگی تو دوام فعل کو حکم ابتدا کا نہیں بنے گا اگر کسی نے کہا کہ جب
 میں سواریوں تو طالق ہی یا مجھ پر ایک دم واجب ہو تو فیدار کے سوا اور سواریاں ہر ایک طلاق اور ایک ہی درم لازم ہوگا اور اگر قسم سے
 پہلے سواری ہوگا تو اس پر ہر ایک ساعت میں چوبیس سواریوں سے کمتر ناممکن ہو ایک ایک طلاق اور درم لازم ہوگا کہ فی النسخ عن المجتبی قلت انی فی
 الاخذ بالابتداء لعل فی الفصل کا ماوان لم یجد الیہ مال استاذنا مجتبی صاحب مجتبی نے کہا میں کہتا ہوں کہ ہمارے عرف میں حاشا نہیں ہوتا
 مگر ابتداء فعل سے سب انحال مذکورہ میں اگر چہ سبیت مذکورے اور یہی کی طرف ہمارے استاد نے میلان کیا ہے ہم نے بھی خواہ فعل مبتداء پر جیسے رکب یا غیر مبتداء
 جیسے دخول خواہ قسم در حالت تبس فعل ہو یا نہ ہو بہر صورت دوام فعل کو ابتداء فعل کا حکم نہیں تو عرفاً حاشا منوگا مگر ابتداء فعل سے اور ایک واجب استاذنا
 کی اسکی تفسیر یہ کہ انی النسخ حلف الایسکن ہذا الدار او العیت اور المحدث یعنی الحارۃ فخرج و بقی متاعہ و اہلہ حتی یولیقی و نہ حشاً تم کھائی کہ اس کھانا
 اس بیت یا اس گئے محلہ میں سکونت نہ کر گا خود خو حالف و ہائے فعل گیا اور اسکا اسباب خواہ کبھی زوجہ اور اولاد باقی رہی یہاں تک کہ اسکے ہاں میں سے ایک
 خنج بھی اگر باقی رہ جائیگی تو حاشا ہوگا اسوا سٹے کہ سکونت عرفی عبارت ہو بقدر متاع و اہل سے چنانچہ اہل با نذر تمام دن بازار میں رہتے ہیں لیکن میں یکے
 کہلاتے ہیں جہاں اسکے اہل و عیال اور اسباب رہتا ہے وہاں کا وہ یعنی اوپر لکھنا ترجمہ اسی طرح کیا اسوا سٹے کہ بقائے متاع و اہل ہر ایک
 علت متعلقہ جو حش کی کذا فی النسخ و اجبر محمد نقل بالیقوم بلکنے و ہوا رقی و علیہ الفتوی قال العینی ولو ایتقل الی سکہ اسر علی الادبہ قال الکمال و اقوہ
 فی النہر اور اعتبار کیا ہے جو کھانے نقل اسباب خانگی میں اس قدر کہ جس سے سکونت حاصل ہو اور یہ قول آسان تر ہے اور یہی پر فتویٰ ہے جو بقول شیخ الاسلام
 صینی یعنی سب اسباب کا اٹھا لیا یا بقول فقہ حنفی سکونت کیواسٹے لازم نہیں بلکہ اگر بقدر ضرورت سکنی نقل متاع کر لیا تو حاشا منوگا اگر کسی نے کبھی یا جو
 میں نقل مکان کیا ہو بنا بر تول ادبہ کہ اہل الدین نے اور قائم رکھا ہے جو سکونت الفائقین میں مہر الفائقین میں کما کہ ہم میں کیواسٹے نقل متاع اور اہل کافی
 جو خواہ نقل کسی جوبلی کی طرف ہو اور خواہ کبھی یا جو کھانے کی طرف ہو اور اطلاق عدم حش اور اجبر جو بقول صاحب نفع القدر خلافا للحدایۃ اتقی لخصا و ہذا لومینہ بالمعریۃ
 ولو بالفارسیۃ برنج و جہنمہ اور یہ سنے بقائے متاع یا اہل سے حاشا ہونا اس شرط پر ہے کہ جب میں حالف کی عربی زبان میں ہو اور اگر فارسی زبان میں قسم
 ہو تو حالف اپنی قسم میں بجا ہوگا اپنی ذات کے نکلنے سے بنا بر عرف فارس کے اگر چہ متاع اور اہل باقی رہے کما لوکان سکناہ تہا چنانچہ اگر سکونت حالف
 کی بالقی ہونہ بالاصالت چنانچہ بایا باپ کے ساتھ رہتا ہے یا زوجہ نزع کے ساتھ تو خروج بنفسہ سے حش نہیں وکالوا بیت المرأة النکاح وعلقہ وکالوا کینہ الخرج
 دو بخول لیل و غلق باب و دستقل مطلب و در آخری اور ابہ فان لقی یا اودکان لہ امتعہ کثیرۃ فاشقتل نقلاً بنفسہ دان اکمہ ان یسکر می و ابہ حش اور
 چنانچہ عورت نے نقل مکان سے انکار کیا اور نزع پر غالب آئی یا حالف کو کھانے کھانا ملن ہوا اگر چہ رات ہو جانے سے یا دروازہ بند ہو جانے
 سے یا حالف دوسرے گھر یا سواری کی تلاش میں مشغول رہا اگر چہ اس تلاش میں کبھی گھر میں چند روز موجود رہا یا حالف کا اسباب بہت تنگ
 اور جس کے اٹھا لیا نے میں بذات خود مشغول رہا اگر چہ اسکو کرایہ دینا جانور کا اسباب لانے کے واسطے ملن تھا ان سب صورتوں میں
 حاشا نہ ہوگا و لو کسے التول بیو زید و عنہ الشافعی سیفہ خود چہ بنیۃ الاشتغال اور اگر عدم سکونت کی قسم میں حالف نے فقط اپنے
 بدن کا اٹھ جانامر ادلیا ہو تو باعتبار دیانت کے اسکی تصدیق ہوگی نہ بنا بر قضا کے اور امام شافعی کے نزدیک کھانا حالف کا انتقال کی نیت
 سے عدم حش میں کافی ہے و بحال المصدا البلد و القرۃ فانہ بر بنفسہ فقط بحال شہر اور بلد و اگر کون کے یعنی اگر قسم کھائی کہ اس شہر کا نہیں

مطلقاً
 کا فعل
 لازم
 و غیر مستقیم
 و غیر مستقیم
 و غیر مستقیم

[illegible]

ان خرجت الای الی اسجد فانت طالق فخرجت تری اسجد ثم بدلتها فثبت لیس اسجد لم یطلق اور حائضہ نہ ہوگا اس قول میں کہ نہ کھلیگا گھر سے نہ جنازہ کی طرف اگر خارج ہوا جنازہ کے واسطے اسکی طرف ارادہ کرے کہ اپنے گھر کے دروازہ سے جدا ہونے کے وقت خواہ جنازہ کے ساتھ چلا یا نہ چلا اسو اسے کہہ دیں میں مصرع ہو کہ ایک مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر اسجد کے ساتھ نکلتے تو طالق ہو سو وہ جدا ہو کر ارادہ کرے کہ کبھی بچہ نہ خروج کرے اسے کہیں آیا سو غیر اسجد کی طرف چلی گئی تو مطلقہ نہ ہوگی م اسواسے کہ شرط طلاق خروج غیر اسجد تھا سو پایادہ کیا یعنی دروازے سے جدا ہونے کی وقت اسکو غیر اسجد مقصود تھا اگر بچہ بچہ خروج کرے کہیں اور بھی گئی یعنی امر آخر ان التشرط فی الخروج والذات الواج والعبادة والزیادة الیہ عند الانفصال لا الوصول الالی الایمان یعنی شرط طالق کی کہ اسواسے جنازہ کے نہ کھلیگا سو بقصد جنازہ دروازہ سے جدا ہوا پھر دوسرے کام کو چلا گیا تو حائضہ نہ ہوگا اسواسے کہ خروج اور ذہاب درود اور عبادت اور زیارت میں نیت شرط ہو دروازہ سے جدا ہونے کے وقت اور پھر نیت مقصود کی طرف شرط نہیں مگر ایمان کی لفظ میں البتہ وصول مقصود شرط ہو انفصال کی وقت نیت ہو یا نہ ہو طوسی نے کہا کہ ظاہر کلام شرح اسجد والالتزام کہ اگر عبادت اور زیارت کی نیت سے نکلا تو حائضہ نہ ہوگا پھر اس کے گھر تک پہنچے یا نہ پہنچے حالانکہ ہر اثنی سے یوں مستفاد ہوتا ہے کہ اسے گھر کے دروازے تک جانا اور اجازت دخول کی مانگنا ہی حائضہ میں ضرر ہو چلا حائضہ لا یرح اور ذہاب اولا

مصرع ہو کہ عیالی کی مکتہ فخرج یرید ہا ثم رجع سہنا تصدیر ہا ثم لانہ شرف اذا جاوہر عن ان مصر علی مقصد بان مینہ مینماہ سفر والا حنف مجر انفصال فتح بنماہ اگر قسم کھائی کہ نہ خارج ہوگا یا نہ جاوے گا طرک کے گھر سے نکلا اسے تصدیر پھر اسکی طرف سے پلٹ آیا نہ کے سو اسکی طرف کا تصدیر کیا یا نہ کیا کذا فی النہر تو حائضہ ہوگا جبکہ اپنے گھر کی آبادی سے باہر نکلیگا کہ تصدیر بشرطیکہ اس شخص اور گھر میں مرد سفر کی ہو یعنی تین منزل یا زیادہ اور اگر دونوں میں اتنا فاصلہ ہوگا کہ توجہ جدا ہونے سے شہر سے حائضہ ہوگا بلا تاج و عریان کذا فی فتح القدر بنماہ اور روح کو مانند خروج اور ذہاب کے کہنا توجہ ہو صاحب بھر کی م صاحب بھر اثنی نے کہا کہ لفظ روح میں میں نے اپنے علم کی تصریح نہیں دیکھی حالانکہ اہل مصر سکونت پورے تھے لیکن ازہری لغوی نے کہا کہ لفظ عرب میں روح بمعنی ذہاب ہر خواہ اول شب میں ذہاب ہو یا آخر شب میں تو اس تقدیر میں ازہری روح دھوکہ لیزیب کے ہوگا فتح القدر میں ہے کہ خروج اس مثال میں بھی سفر کے ہو اسواسے کہ مکہ کی طرف جانا بلا شبہ سفر ہو لہذا تاج و عریان شہر حنف کی شرط ہے کی وہی حلفہ بنماہ

مسح فلان العالم الی مکتہ فخرج سمحتی جاوہر البیوت بزا وفتح القدر میں ہی قسم کھائی کہ الیہ نکلیگا فلا نے عالم کے ساتھ طرف مکہ کے پھر اسے ساتھ نکلا سیانکہ گھر کے سے باہر ہو گیا تو مین قسم کو قائم رکھا حائضہ نہ ہوگا کہ نہ نکلا اسے اور پھر اسے وہی لا یرح من ابتدا فخرج سم جنازہ والحق بطلان ابتدا حنف اور اس قسم میں کہ ابتدا سے نہ کھلیگا سو جنازہ کے ساتھ نکلا اور حالانکہ قبرستان لغزاد سے خارج ہو تو حائضہ ہوگا وہی لایا مینماہ لا یحیث الی الاصول لکما والفرق لا یحیی اور یوں قسم کھانے میں کہ مین ذہاب و گیا اور داخل ہوگا حائضہ نہ ہوگا بدون وصول کے چنانچہ مذکور ہو چکا کہ ایمان میں حصول شرط طرک اور فرق خروج اور ایمان کا مین ہم بھر اثنی میں ہے کہ خروج اور ایمان میں یہ فرق ہے کہ خروج بقصد مکہ یا گیا شہر کے نکلنے سے اور یہی شرط طرک حنف کی اسواسے کہ اندر سے باہر کی طرف منتقل ہونا ہی حقیقت ہے کہ حنفی حائضہ کی اور ایمان عبارت ہے وصول سے نہ مجر و انفصال کے کذا فی حاشیہ اعلی

لما لا یحیث لو حلف ان لا تاتی امراتہ عرس فلان فذہبت قبل العرس وکانت ثم حتی مضی العرس لا تاتی العرس بل العرس التہا ذخیرہ چنانچہ خروج حائضہ نہیں ہوتا اگر یوں قسم کھا دے کہ اسکی زوجہ مثلاً زید کی شادی میں نہ آوے گی سو اسکی زوجہ قبل شادی کے زید کے گھر گئی اور وہیں رہی سیانکہ کہ شادی ہو گئی اسواسے حائضہ نہ ہوگا کہ عورت شادی میں نہ آئی بلکہ شادی اسے پاس آئی یعنی اسکی مدت نکاح میں شادی ہو گئی کذا فی الذخیرہ حلف لیا تیشہ نہوان یا تین منزلہ او خالوتہ لقیام لا قسم کھائی کہ اس کے پاس جاوے گا تو یہ ایمان اسے گھر اور کان جانے سے سبابت ہر خواہ اس سے ملاقات ہو یا نہ ہو یعنی اگر اس کے گھر یا مکان میں گیا تو حائضہ ہوگا ملاقات میں شرط نہیں ہو یا نہ ہو بلکہ پایادہ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سوار ہونے میں گھوڑے اور چتر اور گرسے سے تو اگر انسان کی پیٹھ پر سوار ہو گیا اور نطیبا یل یا ماتھی پر سوار ہوگا تو حاشا نہ ہوگا بنا بر آسمان کے
کیا روٹ و دفعہ کی نیت سے اللہ حاشا ہوگا کذا فی الطیغیہ شرح کتابچہ اور لائق جو حاشا ہونا حالت کا اونٹ کے سوار ہونے سے بعد اور تمام میں اور
یا ماتھی کے سوار ہونے سے ہندوستان میں سببے دن کے ایسا کہا جو مصنف نے بڑی شرح مع الخوازمیہ کہ گرسے پر سوار ہونے سے عرب میں حاشا ہوگا لیکن
ہندوستان میں ہندوستان کے اللہ حاشا ہوگا کہ گرسے ایبل پر سوار ہو کر تے ہیں اور چونکہ گھوڑے اور
یا ماتھی اور بکلی اور بڑی اور بڑی پر ہندوستان میں سوار ہونا رائج ہو تو عدم سوار کی قسم سے اگر ان سوار یوں پر سوار ہوگا تو حاشا ہوگا و اللہ اعلم و محل علی
یا با حاشا مستطاع لایرکب فرسا و کسب بر ذونا او بکسہ لان الفرس لیس للعربی و البیرون اسم عجی و ایلیم بنو الکیمیہ بالمرتبہ و لوبا الفارسیہ مستطاع کل حال
اور اگر قسم کھائی عدم رازی کی پھر نہ بدستی لاداکا جانور پر حشائین جیسے اس قسم میں حشائین کہ سوار نہ ہوگا فرس پر پھر بر ذونا پر سوار ہوا یا قسم کھائی کہ
بر ذونا پر سوار نہ ہوگا پھر فرس پر سوار ہوا اس واسطے کہ لغت عرب میں فرس عربی گھوڑے کا نام ہے اور بر ذونا عجی گھوڑے کا نام ہے اور علی کا لفظ دونوں
کہ عام ہے یہ عدم حشائین اس صورت میں جو جب کہ قسم عربی زبان میں ہوا اور اگر قسم فارسی زبان میں ہوا طرح پر کہ نہ اس پر سوار ہوا یا قسم کھائی کہ
حاشا ہوگا خواہ عربی گھوڑے پر سوار ہو خواہ عجی پر سوار اس واسطے کہ اس دو نون کو نائل جو ہم فارسی کے مانند ہندی میں بھی تفرقہ گھوڑے کے لفظ میں
و لعلف لایرکب او لایرکب مرکب حشائین کل مرکب سفینۃ او محملا او دابة سوے الاوامی و یحییٰ و لعلف لایرکب جو دابة او دابة اور اگر قسم کھائی کہ سوار نہ ہوگا یا
مرکب پر سوار نہ ہوگا تو ہر مرکب کے سوار ہونے سے حاشا ہوگا ناؤ ہو یا عاری یا جانور سو اسے آدمی کے اور لگے باب میں قریب آویگا کہ اگر قسم کھائی کہ
حیوان یا دابة پر سوار نہ ہوگا تو انسان اور کافر پر سوار ہونے سے حاشا ہوگا

باب اليمين في الاكل والشرب واللبس والكلام

یہ باب ہر اکل اور شرب اور کلام کی قسم میں ثم الاکل ایصال یا تکمیل المصنع بقیدہ الی الجوت کہ نہ فکارتہ مضن اولیٰ اسی دان ابلتہ میں غیر مضمّن ہر دریافت کرنا چاہیے کہ اکل یعنی کھانا عبارت ہو پیٹ میں بہو پچانے سے اُسکو جو چاہے نہ کے لائق ہو جو اسے اپنے منہ کے پیا پینہ پچانا روٹی اور میوہ کا خواہ چمکاوے یا دجوا سے یعنی اگر بھون چلے نکل جاوے و الشرب الیصال یا لا تکمیل المصنع من المائعات الی الجوت کہ اگر غسل اور شرب یعنی پینا عبارت ہو پیٹ میں بہو پچانے سے اُسکو جو لائق چبانے کے نہیں از قسم تلی جزو ن کے جیسے پانی اور شہد یعنی تین سال کا بیٹ نہیں ہو چکا نا با اسے منہ کے یہ حقیقت اور شرب کی تو ناک سے پانی کچھ پیٹ میں لیجا یا نیک چکاسی سے دو بیٹ میں بہو پچا نہ شرب نہیں فحی حلفہ لایاکل بقیہ صفت بلبھا جب حقیقت اکل کی معلوم ہوئی تو اس قسم میں کہ اٹھانہ کھائیگا اُسکے گلجانے سے حانت ہوگا م اٹھ سے کہ اندھا دام اور پیٹہ جو خطاوی نے کہا کہ اٹھ سے سر اور دجہ اندھا ہوا اسوا سے کہ کجا اٹھا لائق چبانے کے نہیں دنی لایاکل عذابا مثلاً لا یحنت مبھہ لان المس فورع ثالث و دوسرے واکل شرہ صفت بدائع اور اس قسم میں کہ انگوڑہ کھا دیا اُسکے عرق چوسنے سے حانت ہوگا اسوا سے کہ چوسنا تیسری قسم جو سوا سے اکل اور شرب کے اور اگر انگوڑہ عرق بخور ڈالا اور اُسکے پھلکے کو کھایا تو حانت ہوگا کذا فی البدائع اسوا سے کہ پھلکا چبانے کے لائق ہو لکن فی تہذیب القلائع حلفہ لایاکل مکر الا یحنت مبھہ دنی عرفنا یحنت اور قلنا فی کی تہذیب میں جو قسم کھائی کہ شر کر نہ کیا ییگا تو اُسکے چوسنے سے یعنی اور اس لعاب نکلنے سے حانت نہ ہوگا اور ہمارے عرف میں یعنی مسر کے رواج میں حانت ہوگا م اصل استدر اک یہ جو کہ بعض عرف میں جو سنے کو کھانا کھاتے ہیں تو بموجب اس عرف کے انگوڑے چوسنے سے بھی مثال سابق میں حانت ہوگا کذا فی الطحاوی اما الذوق فعمل الفم مجرد عن طعم و عمل الی الجوت ام لا وکل و شرب ذوق و لا عکس اور ذوق یعنی چکھنا عو عبارت جو منہ کے فعل سے فقہاء اور دریافت کرنے کے واسطے خواہ پیٹ میں جو چیز جاوے یا نہ جاوے اور ہر اکل اور شرب ذوق ہو اور اُسکو بالعکس نہیں یعنی ہر ذوق اکل اور شرب میں تو اکل اور شرب میں با و ذوق میں عدم صفت مطلق

في بيان ما في الكرامات والسير والقبول الكرام

[illegible]

پھر اس کے بعد خدا کا وقت داخل ہوتا ہے تو صبر میں اس کے عزم کے موافق عمل کرنا چاہیے شاہ کتنا چڑا اور اسبطر اہل شام لیڈر اور خدا کا وقت جدا ہوا
کئے ہیں ہم اکثر اہل ہند بعد طلوع کے طعام کو بناری بولتے ہیں اور یہ دون چڑھے سے دھیر تک کے طعام کو دن کا کھانا کھاتے ہیں تو اہل ہند خدا کا کتر
یہ دن چڑھنے کے بعد ہوتا ہے پھر لا بد ان کیوں ممانعتی یہ اہل بلوچا وہ پھر نقدی میں یہ ضرور ہو کہ وہ کھانا کھا جو کھانا کھانے کے اہل شہر یا باہر جی عباد
کے کھاتے ہوں و خدا رکھل بلوچہ قاتلہ انہما سے تو شیخ بشر اللہ بن خث البدری الاصفہانی لمبی ادب شہرین اول روز کے کھانے سے
دو کھانا مارا ہو جو وہ ان کے لوگوں میں رائج ہو یا نہ ہو کہ اگر مخالف دودھ پینے سے اسودہ ہو جاوے گی تو صبرانی آدمی حاشا ہوگا نہ شہری کذا نے
شرح الزیلعی ص ۱۸۰ اس کے عرب کے عراقی آدمیوں کی قدا اکثر دودھ چا اور وہ ان کے شہرین میں یہ عادت نہیں اور اسبطر ہندی آدمی اگر کھجور سے بی بی بھر لگا
تو حاشا نہ ہوگا سبب عدم عرف کے و التفتی منہ اسے الزوال ولی البحر عن الاستیعاجی ص ۶ عرف وقت العشاء بعد صلوة الصلوات وہی عرف
مصر الشام الی نصف اللیل اور حسی نے آخر روز کا کھانا آفتاب ڈھلنے سے چو آدمی رات تک اور بر البرائین استیعاجی سے منقول ہو کہ
ہمارے عرف میں عشاء کا وقت بعد نماز عصر و شام کتنا چڑا اور یہی مصر اور شام میں عادت ہے ہم اور اہل ہند میں عشاء اکثر غروب کے بعد سے پہر رات
گذرنے تک معمول ہے و السحور ہوا الاکل بعد نصف اللیل الی طلوع الفجر اور بحر لکی اور بحر ی وہ کھانا چو آدمی رات کے بعد سے طلوع آفتاب تک
قال ان اکثرت اقال ان شربت اولیست انکحت فمؤذک مجدی حر و لوی معینا ای خبر اولبنا از نطنا شام لیدر صلاحت باہی
سچی اکل و شرب قبل یدین کما لونی کل الاطعمہ او کل میاء العالم حقہ لا یخف اصلانہ تمل کلاما کہ ایک شخص نے اگر میں کھانوں یا یوں بولا کہ اگر
میں یوں یا پھون یا کھل کروں اور مانند اس قول کے حسین فعل کے ساتھ مفول مذکور نہ ہو تو میرا غلام آزاد ہو اور نبیت کی قائل سے نہیں
چیز کی لینے روئی کی اکل میں اور دودھ کی شرب میں اور روئی کی کس میں مثلاً تو انکی ہرگز تصدیق نہ ہوگی نہ دیانہ نہ قضا تو حاشا ہوگا ہرگز کے
کھانے اور پینے سے اس واسطے کہ نیت کرنا بدوٹا مفقود کے صحیح نہیں اور بعضوں نے کہا کہ دیانہ انکی تصدیق ہوگی چنانچہ قول مذکور میں اگر کھانوں
اور سارے عالم کے یا یوں کی نیت کر لیا تاکہ اصلاً حاشا نہ ہو تو صحیح ہو سبب نیت کرنے اپنے کلام کے قتل کو لینے فعل میں عزم تو ثابت تھا کہ
اُسے ارادہ کیا انذابت عموم کی صحیح ہوئی بخلاف تبیین کی نیت کے و لوضم لان اکلک طعاماً و شربت شراباً اولیست ثوابین اذا قال
عنیت شیاً دون شی لا ذکر اللفظ العام القابل للتخصیص لان ذکرہ فی سیاق الشرط مطلق بل ذکرہ فی انفی اور اگر فعل مذکور مفول کو لیا یا لینے تو یوں
کہا کہ اگر میں طعام کو کھانوں یا پینے کی چیز یوں یا کھل رہوں تو دیانہ انکی تصدیق ہوگی جب کہ قائل یوں کہے کہ میں نے مثلاً طعام سے روئی کا ارادہ
کیا نہ گوشت کا اس واسطے کہ اُسے لفظ عام کو ذکر کیا جو قابل ہر تخصیص کے اس واسطے کہ نکرہ واقع ہو اور سیاق شرط میں تو عام ہوگا جیسے نکرہ
سیاق نفی میں عام ہوگا م شرط مثبت میں حلف نفی پر ہوتی ہے تو حالف کا یوں کہنا کہ ان لیست تو بار ارجح ہو لا الجس تو بارکی طرف بلکین یہ تاویل خلاف
ظاہر ہے بلکہ قاضی اسکو قبول نہ کر گیا کذا فی فتح القدر و الاصل ان الذیۃ انما یصح فی الملقوظ الی نے ثلاث فیدین فی محل الخروج و انما اسکر تخصیص
الجس بحشۃ ادعیتہ لا الصفة لکونیۃ اور بصریہ اور قاعدہ کلیہ مسائل مذکور ہیں یہو کہ نیت صحیح نہیں ہوتی مگر لفظ میں مگر میں صورت میں بدوٹا
ملفوظ اجماعی نیت صحیح ہے تو دیانہ تصدیق ہوگی خروج اور ساکت کے فعل میں اور تخصیص جس میں جیسے جشی یا عربی عورت نہ صفت میں جیسے کوئی
یا بصری عورت کذا فی الفتح م معنی اگر قائل نے کہا کہ اگر میں نکھوں یا زیر کو اپنے پاس رکھوں تو غلام آزاد ہو چھرا اُسے خرچ سے سفر کی نیت اور
ساکت سے ایک کو ٹھری میں رہنے کی نیت کی تو صحیح ہے اس واسطے کہ خروج چند قسم ہوتا ہے ہر قسم کے واسطے اور غیر سفر کو سبب اور ساکت بھی
کسی طرح کی ہوتی ہے لینے ایک کو ٹھری میں ساتھ نہایا ایک مگر میں یا ایک شہر میں اور فعل مکمل ہے تو نیت کا تخصیص کا اور یہی طرح اگر اُسے حلف کیا

پسے گا تو حاشا نہ ہوگا و فی البحر من الظنیر الکرم لایکون الا بعد الخوض فی الماء لکن فی القنطاری عن الکشف انہ لیس بشرط اور بحر الرق من ظنیر یست
منقول ہو کر کرع تحقیق نہیں ہوتا مگر بعد گھسنے کے پانی میں لکین قنطار میں کشف سے منقول ہو کر کرع میں پانی کے اندر گھسنے کا شرط نہیں ہم کرع کشف
میں اس سے عبارت ہو کر اپنے منہ سے پانی سے پانی کے موضع سے اور اصل کرع جانورین ثابت ہو کر نہ بدون ادخال اپنے کان کے پانی میں نہیں بیٹھا
غالباً لکنا اسکے کرع انسان میں متعلیٰ ہوا جب کہ وہ پانی میں نہ چھو ڈال کر جانور کے مانند ہے اگرچہ پانی میں پائون نہ ڈالے نہ انہی الاکان صبح کرع انہی
یعنی پانی میں نہ چھو ڈال کر جانور کے مانند ہے اگرچہ پانی میں پائون نہ ڈالے نہ انہی الاکان صبح کرع انہی
دنیا لایاتی فیہ الکرم کا لکیر واجب بحث بالشرع بالانار مطلقاً سوا ذل قال من البکر من مار البکر لیسین الحجاز اور حرمین منہ ڈال کر پانی پینا نہیں ہو سکتا چنانچہ
کنوان اور بڑا شکار تو برتن سے پانی میں ہر طرح حاشا ہوگا برابر ہو کر لایشرع من البکر کہا ہوا لایشرع من مار البکر بولا ہو سبب میں ہو جائے مجاز کے
مجبب نہ لگا کر پانی پینا متصور نہ ہوا تو مجاز متعین ہو گیا یعنی برتن سے پینا مراد ہوا بخلاف دریا اور بحال بکنار کے کہ وہاں حقیقت حاصل ہو
یعنی نہ نہ ڈال کر پینا اور ہونے حقیقت کے مجاز کی کیا حاجت ہو جب بھلے مصلحت بڑا شکار ہو جسکا مشور اور گولی بھی ہوتے ہیں اور زاری میں غم کتنے ہیں
طحاوی نے کہا کہ کنوان اور خرمن سے راہی ہو کر کلبا لیب پانی سے جھرنے بدون والا منہ ڈال کر پانی پینا متصور ہوگا و لوب کشف الکرم فی الاشیائی
فیہ ذلک اسی الکرم لایحیث فی الاصح عدم العرف اور اگر حالت نے تکلف منہ ڈال کر پانی سے پانی پینا نہیں حاصل ہوتا مثلاً کنوین میں انوک
کرع کیا تو حاشا نہ ہوگا قول صحیح میں بسبب عدم معرفت کے امکان تصور البر نے مستقبل شرط انقادیمین ولو بطریق و لقاہما اذ لا بدین
تصور اقل التصدق فی حق الخلف و ہوا کفارۃ شمر فرع علیہ لکن ہونا تصور برکا زمان مستقبل میں شرط جو کہیں کے منعقد ہونے اور اس کے باقی رہنے کے
اگرچہ طلاق کی یمن ہوا سوا سطل کے کہ اول تصور اصل کا ضرر ہو یا یمن منعقد ہو اصل کے قائم مقام کے حق میں یعنی کفار کے حق میں پھر صنف نے
اس قاعدہ پر اپنا اگلا قول مقرر کیا کہ مقصود بالذات قسم کھانے سے یہ ہو کہ قسم کو قائم رکھے اور پورے کیجے اور کفارہ دنیا مقصود صلیت میں دلہذا کہیں نہیں
اور یمن لغویں کفارہ واجب نہیں اور کفارہ تو حث یعنی قسم توڑنے سے واجب ہوتا ہو پھر جب بریمین یعنی قسم کا پورا کرنا محال ہو تو حث بھی محال ہوگا اور سطل
کر ترک نہیں ہو سکتا مگر اسی چیز میں جسکا وجہ وہو سکے کذا فی الطحاوی عن الشلبی سے حلفہ لاشرع من مار البکر الا کوز الیوم ولا مار فیہ او کان فیہ مار
وصب ولو لیلہ او بنفسہ فی یومہ قبل اللیل او طلعت المیزین عن الوقت ولا ما فیہ لایحیث سوہو علم وقت یمن ان فیہ ما و الا فی الاصح عدم امکان البکر
قسم میں کہ وہاں کوزہ کا پانی میں آج مقرر یمنوں کا اور حالانکہ یمن پانی میں نہیں پانی میں تھا مگر گروا گیا اگر حال کے فعل سے گروا یا خود کوزہ کے کھٹنے
سے گروا گیا اسی دن میں رات سے پہلے یا میں طلاق بولا یعنی یمنین وقت کی قید نہ لگائی اور حالانکہ کوزہ میں پانی نہ تھا تو حاشا نہ ہوگا بسبب عدم امکان
برکے بلکہ جو کہ قسم کے وقت کوزہ میں پانی ہوئے گا اسکو علم ہو یا نہ ہو تو اصل میں ہم حسب صورت میں کہ کوزہ میں پانی نہیں تو انقادیمین کی شرط نہ
سے نہ پانی گئی اور پانی گر جائے کی ضرورت میں بقاے یمن کی شرط نہ حاصل ہوئی و ان الطاق و کان فیہ مار نصب حثت لوجوب
البرہ فی المطلقہ کما فرغ و قد فات لبعید اما الموقوتہ فی آخر الوقت اور اگر حالت نے یمن کو مطلق کہا بلا ذکر یوم یعنی یون قسم کھائی کہ وہاں
اس کوزہ کا پانی بیون گا اور قسم کے وقت یمن پانی تھا اس نے گروا یا تو حاشا نہ ہوگا بسبب وجوب ہونے کے یمن مطلق میں پھر دروغ
ہونے کے قسم کھانے سے اور پورا کرنا قسم کا پانی گرانے سے فوت ہو گیا اور یمن موقت میں تو وجوب برآخروقت میں ہو یا پھر لکنا پانی گر گئے سے
قبل از لیل یمن موقت میں حاشا نہیں ہوتا و ہذا الاصل فردہ کثیرۃ منہا ان لم یصل الصبح غدا فان کذا لایحیث بحضہ ما کثر فی الاصح اور اسکی یعنی
مکان بریمین کے بہت فروع ہیں انرا بخلہ یہ ہو کر نہ وجہ نے زور سے کہا کہ اگر تو کل صبح کی نماز پڑھے گی تو تو ایسی ہی یمنی مطلق ہو تو قبول صبح صبح

مختلف

الکلف

اور اسی طرح کا حکم جو انعقاد و جنت نے احوال کا اگر قریب کھائی کہ فلاں شخص کو قتل کر گیا اُنکی موت کو جان کر اسوا سنے کہ ممکن ہو قتل اُس میت کا بیز نہ کر دینے
حق تعالیٰ کے پھر حاشا ہوگا سبب بجز عادی کے دان لکم لیکن عالم ابو تمہ فلا یحیث لایعقد یمنین علی حیوۃ کانت فیہ ولا یتصور کسبہ المکذ و کقولہ ان ترک
مس السوا فبمدی حلال الکرب لا یتصور سے غیر المقدور اور اگر کسی شخص کی موت کو نہ جانتا ہوگا تو حاشا نہ ہوگا اُسے قتل کی قسم کھانے سے اسوا سنے
کہ حاشا نے اپنی قسم کو مستحق کیا اُس حیات پر جو یمن تھی اور قتل کرنا بعد موت کے تصور نہیں بالفرض اگر حقیقی نے اسکو زندہ بھی کر دیا تو زندگی
وہ زندگی نہیں جس پر قسم واقع ہوئی تو یہ مسئلہ عدم امکان میں مسئلہ کو زہ کے مانند چہ اور مانند اس قول کے ہوگا کہ الغریب آسان کا چہو ناچھو دون
تو اسکا غلام زاد ہو اسوا سنے کہ ترک تصور نہیں امر غیر مقدور میں یعنی جب آسان کا چھو نا مقدور سے باہر ہو تو یمن کا محل فوت ہوا اور غیر مقدور سے
عدم قدرت عادی سرزد ہو کہ انی الخطا و سی حلف لایکلمہ فنا واد و ہونا تم فایقظ فلو لم یوقظ لکشت ہوا لکشتا قسم کھائی کہ مثلاً زید سے کلام نہ کر گیا
پھر اسکو پکارا اور وہ ہوتا تھا اسوا سنے کہ گویا تو حاشا ہوگا سو اگر اُسکے پکارنے سے نہ جاگا تو حاشا نہ ہو گا یمنی قول مختار ہو اور غیر مختار ووری کا قول ہو
لینے الفاظ شرط نہیں حاشا کی ولو سیقظا حاشا کو بحیث یسیر بشرط القضاء عن الامین فلو قال موصول ان کلک فانت طابق ناذی واد و ہی لا اطلق
فلم یرد الاستیفاء ولو قال ذبی طلقت لادستائف اور اگر زید جاگتا ہوگا تو اُسکے پکارنے سے حاشا ہوگا اور اگر اتنا قریب ہوگا کہ اُنکی آواز کان لگائے
لے سن سکے بشرطیکہ کلام نہ اسنے ہوسمیں سے اور اگر یمن سے کلام موصول ہوا اس طرح کہ زنج نے زہ سے کہا کہ اگر یمن تجھے کلام کر دے تو تو طاق ہو
سو تو جا یا یون کہا اور تو جا تو زہ مطلقہ نہ ہوگی تا دقتیکہ ابتدا کلام کی نیت نہ کر گیا اور اگر ان کلک فانت طابق کے بعد انہی کہیا کہ بدین نے اور واد
کے تو مطلقہ ہوگی اسوا سنے کہ یہ کلام جدا گانہ ہوسمیں سے متصل نہیں م ناذی واد و ہی سبب فی اور واد واد طاف کے یمن سے موصول ہو لہذا اس کلام سے بلایت
استیفاء حاشا نہ ہوگا بخلاف انہی کے کہ یمن کوئی حرف وصل نہیں تو سبب استیفاء کے حاشا ہوگا ولو قال یا حاکم اسح او صغ لک و کذا و قصد
اسوا املون علیہ لم یحش ذبی اور اگر کہا کہ اسی دیوار میں یا ایسا ویسا کام کر اور اس قول سے محمول علیہ کاسنا ناقص کیا تو حاشا نہ ہوگا کہ انی راوی اور
اگر اسنے کا قصد نہ تو بطریق اولی حاشا نہ ہوگا م حاشا اسوا سنے نہ ہوگا کہ کلام کرنا بدین خطاب محمول علیہ کے نہیں ہوتا اور دلیل اُنکی وہ وہ بیت ہو
کہ عبد الرحمن بن جوف نے قسم کھائی تھی کہ عثمان بن عفان سے نہ کلام کرینگے تو جب عبد الرحمن اُنکی طرف ہو کر نکلتے تھے تو جو مطلب کہنا چاہتا تھا وہ یون
کہتے تھے کہ اسی دیوار اسکا اور اسی دیوار ایسا ہوا اور مسلم کہنا چاہیے کہ ذکر دیوار کچھ شرط نہیں بلکہ توجہ خطاب غیر محمول علیہ کی طرف کافی ہو عدم حاشا میں چنانچہ
برادران بن مصرح ہو کہ زنج نے زہ سے کہا کہ اگر تو میرا گلا اپنے بھائی سے کرے گی تو مجھکو طلاق ہو پھر جب اسکا بھائی اُسکے پاس آیا اور اُسکے پاس کہنے لگا
تھا ناہم تو عورت نے کہا اُسکے سے خطاب کر کے کہ میرے زوج نے ایسا کیا یہاں تک کہ اُنکی بھائی نے سنا تو اُسے طلاق نہ دی اسوا سنے کہ اُسے بھائی سے
شکایت نہیں کی کہ یمن اُنکی طرف مخاطب نہیں ہوئی اور اگر قسم کھائی کہ زید سے بات نہ کر گیا پھر ایک جماعت کو سلام کیا جنہیں زید بھی تھا سو حاشا نہ ہوگا اور
اگر زید کی طرف خطاب کی نیت نہ کر گیا تو دیانہ اُنکی قصد یمن ہوگی اور اگر نماز جماعت ہوگی تو سلام کرنے سے حاشا نہ ہوگا خواہ زید انہی طرف ہو جو
بائیں طرف اور اگر محلول علیہ نے دروازہ کے کوڑ میں دھکا دیا اور حاشا نہ کہ کون کون ہوگا حاشا نہ کہ انی الخطا و ذی السراجیر سال محمد
حال ضعیفہ ابو حنیفہ یمن قال لا عروہ الا کلک ثلاث مرات فقال ابو حنیفہ ثم اذ انتبہم محمد وقال انظر حنا یا شیخ فکس ابو حنیفہ ثم قال حاشا یمن فقال
اصنف فقال ابو حنیفہ لا اور اسی اکی کلک یمن اوج سے تو اسناد اور حاشا اور سر اجیر یمن ہو کہ سوال کیا محمد بن حسن نے طفلی کی حالت میں امام ابو حنیفہ
سے اُس شخص کے حق میں جسے دوسرے سے کہا و اللہ یمن تجھ سے کلام نہ کر دے گا یمن بار و امام نے کہا پھر کیا ہو تو محمد نے تبرک کیا اور کہا اسی شیخ خوب
تامل کیجیے تو سر جھکا لیا امام نے پھر فرمایا وہ شخص دوبار حاشا ہو تو محمد نے کہا خوب کہا آپ نے تو امام نے فرمایا کہ یمن نہیں جانتا کہ وہ لفظ یمن سے

و نحوه بحث بالصدق والكذب کہ اگر تو جھوٹ کر گیا یا غلام کر گیا کہ فلا انتھیں آیا یا انتھیں اسکے تو میرا غلام آزاد ہو تو حاشا ہوگا صدق اور کذب سے یعنی اعلام اور اخبار مخاطب کا صدق ہو یا کذب بہر صورت غلام آزاد ہوگا ولو قال بقدر و مہ و نحوه قطعی الصدق خاصۃ لافادھا صدق الزہدین القدر کم کا حقیقہ فی بحث الباری من الاصول ماہر اگر یوں کہہ کہ اگر تو جھوٹا قدم فلا یا یا انتھیں اسکے خبر کیا تو یہ اخبار صدق پر مخصوص ہوگا اس واسطے کہ بار بار جارہ الصادق خبر نفس قدم کا فائدہ دیتی جو چنانچہ اصول کی کتاب میں ہم نے اسکو محقق کیا جو بار جارہ کی بحث میں یعنی بار جارہ الصادق کے واسطے موضوع جو تو جب وہ قدم کے لفظ پر آتی تو یہ مطلب ہوا کہ خبر قدم سے ملاتی جاوے اور یہ ملا نادرین محقق قدم کے نہیں ہو سکتا لہذا اخبار بالکذب ہمیں مردین ہوتا تھا وہی نے کہا کہ انی خبرتے ان فلا ناقص میں بار جارہ مقدر جو اس واسطے کہ حذف جار کا ان ساتھ مطر ہو تو چاہیے کہ وہ ان بھی اخبار بالکذب سے حاشا نہ ہو و لکن ان کثرت بقدرم فلان کما سجدی نے الباب الاثانی اور اسی طرح فقط صدق پر بحث مخصوص ہو اس مثال میں کہ اگر تو کلمات بقدرم فلا نے کر گیا چنانچہ اس کے باب میں آدھکا و سال الرشید محمد ثمن حلف لا یتب الی فلان فانی بالکتاب ہل بحث فقال نعم یا امیر المؤمنین ان کان مشکاک اور سوال کیا بارون رشید نے امام محمد سے کہ میں نے قسم کھائی کہ فلا نے شخص کو دیکھا ہے اُس نے دوسرے سے اشارہ کیا کھنے کا کیا حاشا ہوگا تو امام محمد نے کہا ان یا امیر المؤمنین حاشا ہوگا اگر مخالف متناقص ہو کہ بادشاہ خود نہیں لکھتا بلکہ جو حکم کرتا ہے کتب کا اور احادیث سلاطین اور ارباب کی یہ جو کہ اشارہ اور یا سے حکم کرتے ہیں لا یکلمہ شہر اخص حین حلفہ قسم کھائی کہ فلا نے سے ایک مہینہ کلام کر گیا تو امتداد مہینہ حلف کے وقت سے ہوگی تین دن تک دو عرصہ قبل باقیہ اور اگر مخالف نے مہینہ کو مہینہ مذکور کیا ہے یوں کہ لایکل الشہر تو اس مہینے کی باقی تاریخوں پر بحث ہوگی مثلاً چھ مہینے تاریخ قسم کھائی تو پانچ یا چھ روز باقی ہیں اگر کلام کر گیا تو حاشا ہوگا بخلاف لا عتقن الا صوم شہر افان التین الیہ بخلاف اس مثال کے کہ دو امتداد عتقات کر گیا یا روزہ رکھو لگا تو مخالف کو تین کا اختیار ہے چاہے حلف کے وقت سے مہینہ بھر عتقات کرے اور چاہے باقی تاریخوں میں عتقات کرے ہم اور یہی حکم جو سال اور دن کا اور ہر سال میں ہو کہ اگر مثلاً ہر دن رستہ قسم کھائی کہ ایک دن کلام نہ کر گیا تو قسم ثابت ہوگی باقی دن اور پوری انگلی رات اور دوسرے دن کے ہر دن تک اور یہی حکم جو رات کا گذرے النہ والفرق ان ذکر الوقت فیما تینا دل الابد لاخراج ما دراء و فیما لا یشاء اولہ لمد الیہ زیلعی اور فرق کلام اور عتقات میں یہ جو کہ ذکر وقت کا اس فعل میں جو مثال ہے دوام کو واسطے اخراج ماسوا وقت کے ہوتا ہے اور جس فعل میں شمول دوام کا نہیں تو اس میں ذکر وقت کا واسطے دراز کرنے فعل کے جو اس وقت تک کہ فانی زیلعی مثلاً اگر عدم کلام کی بین میں مہینہ مذکور نہ ہوتا تو عدم کلام تمام عمر کو شامل رہتا تو مہینہ کے ذکر کرنے سے باقی مدت عمر کی کئی اور عتقات اور صوم کی بین میں اگر مہینہ مذکور نہ ہوتا تو تمام عمر کو عتقات اور صوم شامل نہ ہوتا تو ذکر کرنا مہینہ کا واسطے تقدیر عتقات اور صوم کے جو حلف لا یتقن فقر القرآن اوج فی الصلوۃ لا یحلف الا نقا قسم کھائی کہ کلام نہ کر گیا پھر اسے قرآن پڑھا نماز میں یا سبحان ربی العظیم یا سبحان ربی الاعلیٰ نماز میں کہ تو بالافتاق حاشا ہوگا اس واسطے کہ کو عرف اور شرع میں کلمہ نہیں کہنے کا نہ فی النہ وان قبل ذلک خارجاً حاشا علی الظاہر کما رجح فی العروج فی الفتح عدم مطلق العرف و علیہ رد الدرر المستطیل فی البحر عن التذیب لا یحلف بقرآن الکتاب فی عرفنا استہ او تواد فی الشرع لایہ قالہ ولا علیک من التشریع اس مع مخالفۃ العرف و لقیاس علیہ القادر رس مالم یلک علیہ بانہ الفتح و اما الشرع فحاشا بہ لانه کلام منطوم استہ فیر منظوم اولی فقال اور اگر قرأت قرآن اور تسبیح خارج نماز کی تو حاشا ہوگا بنا بر ظاہر مذہب کے چنانچہ اسی کو ترجیح دی جو ہر اثنی عشرین اور فتح القدیر میں ترجیح دی جو عدم حمت کو سبب عرف کے مطلق خواہ قرأت اور تسبیح نماز میں ہو خواہ خارج نماز خواہ عین عربی میں ہو خواہ فارسی میں اور عدم حمت پر رد راو ملتی الامور کا قول ہو بلکہ جو بحر الرائق میں مذہب فلان سے منقول ہے کہ حاشا نہیں

[illegible]

صورت نیت کسی نیت ہی کی تقدیر مراد ہوگی وغیرہ الشہر و راس الشہر اول میا میں نہ ہو ہوا اور غرض شہر اور اس شہر سے مینہ کی پہلی رات اور اسی کا دن مراد ہو
 و اول الی ما دون النصف واخره اذا مضی خمسه عشر لوما فلو حلف ان یصلو اول یوم من احراز الشہر و آخر یوم من اول الشہر صام الخاس عشر و ساء من شہر
 اول شہر نصف مینہ سے کم ترک ہو اور آخر شہر اس وقت سے جو جب پندرہ روز گذر جائے تو اگر قسم کھائی کہ آخر شہر کے اول روز میں اور اول شہر کے آخر
 دن میں روزہ رکھیکو تو پندرہ روز میں اور سو طوین تا پنج روزہ بے اس واسطے کہ سو طوین آخر شہر کا پہلا روز ہو اور پندرہ روز میں اول شہر کا پہلا دن ہو طحاوی نے
 کہا کہ ما تن کو مناسب بخاویں کہنا کہ اول شہر نصف شہر تک ہو جیسا کہ توفائی نے کہا ہے اس واسطے کہ پندرہ روز میں تا پنج کو نیت سے اعلیٰ شہر کا آخر دن کسا ہے
 و العیض من حین القار الحشر الی البعد عند الشار بدائع اور گری کا موسم اس وقت سے جو جب روئی ہجر اکبر طارڈ والا جاوے یا تا تک کہ پھر اس کے پیشے کی نوبت
 آوے اور سردی کا موسم کے بالکس چو کذا فی البدائع ہم متاوسے عالمگیری میں و اخفات سے منقول ہے کہ نصف اور متا کی مرثت میں علما کا کام مختلف ہے
 اور قول مختار یہ ہے کہ اگر قسم کھانے والا اس شخص میں رہتا ہو جہاں کے لوگوں میں گرمی اور سردی کا سبب بعد مغرب ہوجس سے وہ صیف اور شاکو پہنچاتے ہوں
 تو انکی قسم میں وہی حساب مقرر مراد ہوگا اور اگر وہاں حساب معلوم نہ ہو تو شتا و بہر میں روئی دار یا یستین وغیرہ کی حاجت ہو اور گرمی اسی بالکس ہے
 سپور ر منج کا موسم آخر شتا سے جو اول صیف تک اور خریف آخر صیف سے جو اول شتا تک و فی حلف الیکلمہ الدھر و الا بدھو العمر سے مدۃ حیوۃ الحافظ
 عند عدم النیت اور یہ ہے کہ کلام نہ کر لیا جس سے دہر اور ابد میں تو دہر اور ابد سے عمر مراد ہو یعنی حلف کی زندگی کی مدت عدم نیت کی وقت یعنی در صورت
 نیت انکی نیت ہی متبر ہوگی تاویل زمانہ ہوا کثیر اور دہر سے مدت حیات مراد ہونا اس وقت سے جو جب کہ لفظ دہر کا معنی بالام ہو و دہر منکر علم مدروق الا ہو
 کا حسین وغیر خاف اند اولم یرجن الامام سے فی مسکت و حجب الاما لبقولہما ہذا اور دہر منکر کو امام اعظم نے بخانا کہ انکی حد کیا ہے اور صاحبین نے کہا کہ وہ
 مانند حسین کے ہو یعنی چرمینے پر محمول ہو اور یہ امر پوشیدہ نہیں کہ جب امام سے کچھ روایت و درویش کسی مسئلہ میں تو حسین فتویٰ دینا صاحبین کے
 قول پر واجب ہو کذا فی النہر الفائق ہم اعظم نے دہر منکر میں یعنی حسب الف لام تملک کا نہ جو فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ دہر کیا ہے اس واسطے کہ استعمال دہر کا
 الفاظ ثانیہ پر یعنی مدید اور قصیر اور وسط پر ثابت نہیں ہوا مانند لفظ حسین کے تو نہ معلوم ہوا امام کو کہ کیا انکی تقدیر کیجیے اور اقل زمانہ متین تھا لیکن انکی
 عدم حکم پر حلف کرنا مستحب ہو اس واسطے کہ خط و خط کا عدم تکلم بلا میں بھی متصور ہو لہذا حسین توفیق کرنا لازم ہوا اور یہ توفیق صریح دلیل ہے امام
 کی نہایت اور تدریس پر کہ بلا حجت شرعی ایچ عقل کو دین میں دخل نہ دیا اور اس میں اپنی عدم علمی کا صاف اقرار کیا کذا فی فتح القدر طحاوی
 کے تا ثنیہ میں ہے کہ شیخ الاسلام مفتی ابوسعود نے کہا کہ جب مذہب میں اصلا فاض نہ ہونہ امام سے نہ صاحبین سے تو امام مالک کے قول پر عمل
 کرنا چاہیے چنانچہ اسکو حرمی نے حاشیہ اشباہ میں مصرح کہا ہے اور امام مالک کے مذہب کا قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی مسلمان امام مالک سے تصریح نہ ہو تو
 امام شافعی کی طرف رجوع کرے تو جب غنی مذہب اپنے مذہب میں اور امام مالک کے مذہب میں نفس ذیائے تو امام شافعی کے مذہب کی طرف رجوع کرے
 رضی اللہ عنہم حسین فی السراج توفیق الامام فی اربعہ عشر سنۃ و قبل الا اور عن الامام الابرار علیہ السلام عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جابر علیہ السلام ایضا
 اور سرسراج میں ہے کہ توفیق کیا ہے امام اعظم نے جو درہ سلوک میں اور لفظ اور ی کا معنی میں نہیں جانتا چاروں اماموں سے منقول ہے بلکہ رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم اور جابر علیہ السلام سے بھی الا اور ی منقول ہے ہم کرانی میں مذکور ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ بہترین مکانات کون جو فرمایا کہ
 میں نہیں جانتا جابر سے دریافت کرو گا جابر نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا چاروں امام نے بے دریافت کر دیا پھر حضرت جابر نے فرمایا یا امیر القلع مساجد ہیں اور
 مساجد کے بہترین لوگ ہیں جبرائیل افضل ہوتے ہیں و آخر کو مکملے میں اور مساجد کے امینا لوگوں پر سے لوگ ہیں جو کہیں سب سے بہتر ہیں اور اول بکرات ہیں اور
 متاخر ہیں کہ یہ لوگ اس تیسرے عالم اور مٹی کی واسطے کہ جو اس معلوم نہ ہو امین توفیق کرے اور اپنی اعلیٰ ظاہر کرنے سے ننگ عار کرے اس واسطے کہ وہ صورتہ عدم علم

ترجمہ دارود و نعت جلد دوم

[illegible]

جا کر واحد کر بعضین مع تو کیا اور اگر ایک بھائی کا ہونا بچا تھا تو حانت نہ ہوگا لانی الوتہا تک پہنچے کہ اسے جنس سے واحد کا ارادہ نہیں کیا نہ امر الفلانی میں نہ جات اور
 اصداق کو بھائیوں کے ساتھ ملحق کیا جو تفصیل مذکور میں شایع کتاب پر مسئلہ ان چاروں مسائل سے جن میں بعض صحیح کا واحد کے واسطے مشکل ہوتا ہے کہ لانی الاشہاء ہم شہاد
 کی کتاب المین میں ایک مسئلہ بھائیوں کا ہے جو مذکور ہو چکا اور در مسئلہ وقت اولاد کا بھائی ایک شخص سے اپنی اولاد پر وقت کیا حال انکا ایک ایک بھائی لہو پر وقت مسئلہ
 یہ کہ اسے اقارب پر وقت کیا جو غلام نہ رہیں رہتے ہیں اور میں کوئی باقی نہ رہا سو ایک شخص کے اور جو تھا مسئلہ یہ کہ اگر قسم کھائی کہ اس طرح کی تین دہائی نہ کھا دیا اور اس
 انعام میں ایک ہی روٹی ہوئی تو حانت ہوگا لانی الخطاؤنی وانا لاطیرہ والقیات انسانا فیفتح علی الواحد ما عالا انصراف المعرف للحدود ان کن للجنس دونوی اکل
 فص اور لفظ اطعم اور شایب اور سا کا در صورت معرفت بالام ہونے کے ایک ہی روٹی ہو تا ہے واسطے معرفت ہونے معرفت بالام کے واسطے شخص سمجھو کہ اگر ممکن ہو اور اگر ممکن نہ ہو
 تو جس کی طرف معرفت ہوگا اور اگر ممکن ہو غیرہ کی نسبت کر لیا تو صحیح ہے یعنی اگر قسم کھائی کہ لایا اکل لاطیرہ تو جس طعام کی حانت کے شتر عات ہوئی اسی کے کھانے سے حانت ہوگا اور
 اگر طعام احد کی عادت نہ ہو تو میں طعام مرد ہوگی اور شتر عات اگر ایک شخص ہی ہو تا ہے اگر اطعمہ وغیرہ کو بدولت لایا اکل لاطیرہ تو میں طعام کے حانت ہوگا لانی الخطاؤ

باب المین فی الطلاق والعتاق

یہ باب ہو طلاق اور عتاق کی مبین میں الاکل فیہ ان الاول الیبت ولدنی حق غیرہ لانی حق نفسہ وان الاول کم لفرد سابق والاخر لفرد لاحق والوساطف و بین المومنین
 المتساویین اس باب کے بعض مسائل میں قاعدہ یہ ہے کہ میت و لدا اپنے پیسے کے حق میں ولد پر اور بخی ذات کے حق میں لہنیں در التبادل فرد سابق کا نام ہو اور
 اخیر فرد لاحق کا نام ہو اور وسط اس فرد کا نام ہو جو برابر و عدو کے درمیان میں ملا حق ہوم دلایت غیر کہ حق میں ولد پر دینے اسکے پیدا ہونے سے حدت نقضی ہوتی ہے جو
 حاملہ کی اور اسکے تولد کے بعد کا خون نفاس ہو اور ان کی ام ولد ہو جاتی ہے اور اسکے تولد سے طلاق ملحق بالاولادہ واقع ہو جاتی ہے لیکن دلایت اپنے حق میں
 ولد نہیں یعنی اسکا نام نہیں لکھا جاتا اور مگر کس نہیں دیا جاتا اور اگر گہر نماز نہ تھا وہ نہیں پڑھی جاتی اور وہ دارش عین ہوتا اور وصیت اسکے حق میں نافذ نہیں
 ہوتی اور آزاد نہیں ہوتا اور اول کے مفہوم میں عدم تقدم غیر ضروری لیکن وجود فرد متاخر لازم نہیں اور اخیر کے مفہوم میں وجود فرد سابق لازم ہے و اگر شراہ اصل
 کی تشریف یوں کر کرنا کہ اول وہ ہے جو پہلے اسکا غیر مقدم نہ ہو تو واضح رہتا کہ لانی الطبیہا دوی بان التصف باحد الا تصیفت بالآخر لانی و لا کذا لک افضل لومر لان
 افضل الثاني غیر الاول فلوقال اخر زوج اتزوج ثالثی ازوجا طین طاققت المتزوجہ منین لاجل الاخر وصف افضل و ہوا العقد و عقد ہا ہوا الاخر اور
 قاعدہ یہ ہے کہ جو ذات کو موصوف ہوگی ساتھ ایک کے امور ثلاثہ سے تو دوسرے کے ساتھ موصوف نہ ہوگی یعنی جو ذات کو موصوف با ولایت ہو وہ موصوف با ولایت
 نہیں ہو سکتی بسبب مخالفت کے اور نہیں ہو ایسا فعل یعنی فعل اللبۃ موصوف با ولایت و آخرتہ ہوتا ہے بسبب عدم مخالفت اور زمانی کے اسواسطے کہ فعل
 ثانی جو موصوف بالآخر ہے جو غیر فعل اول کے جو موصوف با ولایت ہے تو اگر بولا کہ آخر کلج جو میں کردن تو جس سے یہ بچھلا نکاح کردن وہ مطلقہ
 ہے تو وہ عبرت مطافہ ہوگی جس سے دوبار نکاح کیا اسواسطے کہ اسے آخر کے لفظ کو فعل کا وصف ٹھہرا یا اور فعل عقد کلج ہے تو پہلا کلج عورت کا وہی
 آخر ہرم ایک عورت سے دوبار نکاح کرنے کی یہ صورت ہے کہ عورت سے اول نکاح کیا پھر اسکو طلاق دی پھر اس سے دوسری بار نکاح کیا تو پہلا نکاح موصوف
 با ولایت ہو اور دوسرے موصوف باخریت ہو اور اگر یوں کہ کچھ لکھی ہو مگر مطلقہ ہو جس کے ایک عورت سے نکاح کرے پھر دوسری سے نکاح کرے پھر سہلی کو طلاق دے
 پھر اس سے نکاح کرے پھر زوج مر جا دے تو وہی عورت مطلقہ ہوگی جس سے ایک بار نکاح کیا ایسے کہ جس سے عاودہ نکاح کا کیا دہلی ہوگی باب وہ چلی نہیں ہو سکتی بسبب
 تنافی کے کہ لانی الخطاؤی اول عبد اشتریہ عرفا شتری عبد اعق لہ امر ان الاول کم لفرد سابق و قد وجہا ایک شخص نے کہ اول غلام کو خرید کر دیا وہ آزاد
 ہو پھر اسے ایک غلام بول لیا تو وہ آزاد ہو جاوے گا اسواسطے کہ پہلے مذکور ہو چکا کہ اول اس فرد کا نام ہے جو سابق ہو یا نہ ہو اور وہ امر حال ہوا نہ زمانی نے کہا کہ جو سابق
 میں بیان تامل ہے اور شاید وجہ تامل کی یہ ہے کہ سابق لاحق کا معنی ہے اور لاحق بیان ہو جو نہیں لڑا اگر شایع یوں کہ کتاب اول کہ فرد پر یہ کفری مقدم نہ ہو خوب

بسیار
 فی الطلاق والعتاق
 علی

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اور حقائق اور کلمات است و در فعل و در صدق و در تفسیری قسم و در حدود بین جنسین کچھ حقوق نہیں چنانچہ اعادہ و ابرار اور تفضل و کذا فی البیع عن النجاشی نہایت عالمیہ شرفہ لایا لامر افوا کان
 ممن یا شرفہ فی البیع و در البیہ بوجہ تفسیر حاشیہ ہوگا خود اپنے کرنے سے نہ اکر کرنے سے جبکہ حالت ائیس قسم کے کو گوئیں ہو جو بذات خود کرتے ہیں بقیہ میں اور بقیہ میں یہ
 بالعرض یعنی کذا فی البیہ ہم قسم کمالی کہیں ہوگا کذا اگر مخالف خرید و فروخت کرنے والوں میں ہوگا تو بذات خود بیع یا ہبہ بالعرض کرنے سے حاشیہ ہوگا اور اگر انکی طرف سے کوئل نہ
 بیع کی تو حاشیہ ہوگا اسطرح عقود وینہ بختنا چاہیے و الشہرہ و سہلہ و الاقاہل النالی شرح و ہجانیہ اور بشرط مذکور و غیرہ میں کہیں حاشیہ ہوگا اور خرید میں سلم
 اور اتالیجی و اصل ہو اور بیعتوں کے نزدیک قاطبی بھی کذا فی شرح الکویانیہ ہم غیر میں عام شرائع کے خلاف نہیں اتالی سے حنف مذکور کیا ہو جو بقیہ سابقین اقلانہ ہوں
 اطلاق شاریع کا غیر مناسب تھا بلکہ اسکا حذف کرنا دی و الا جازہ و الا استیجار فلو حالت لا اوجر و مستغلات اجرتا امراتہ و عطلتہ الاجراء کثرت کثر کمالی ایوی الناس
 و کا خراجہ شہر قدر سکونافہ بخیات شہر لم یسکونافہ و غیرہ اور بذات خود جازہ دینے اور اجارہ لینے میں حاشیہ ہوگا کذا اگر قسم کمالی کا جازہ نہ لگیا اور اس کے مکانات میں ہو
 انکی زود کرنے جازہ دیا اور انکی اجرت زود سے زود کے کوئی تو حاشیہ ہوگا چنانچہ ان مکانات کو اس کے رہنے والوں کے ساتھ میں چھوڑنے سے حاشیہ نہیں ہوتا اور بیع
 اس لینے کے کر یا لینے سے حسین لوگ سکونت کر چکے ہیں حاشیہ نہیں ہوتا غلات میں اس میں کی اجرت لینے کے حسین انھوں نے سکونت نہیں کی کذا فی البیہ و غیرہ
 کذا آئینہ عینہ کا کر لینا در حقیقت خود جازہ دینا ہو لہذا حاشیہ ہوگا و الصلح عن مال و قیدہ بقولہ مع الاقرار لانہ مع الاقرار غیرہ و بذات خود صلح کرنے میں
 مال سے صلح کرنے کے حاشیہ ہوگا اور مصنف نے اقرا کی قید واسطے لگائی کہ ساتھ انکار کے وکیل سفیر محض ہوتا ہو قسم کمالی کہ مال سے صلح نہ لگیا تو اگر دعا
 علیہ اقرار کرتا ہو دعویٰ کا تو مخالف خود صلح کرنے سے حاشیہ ہوگا اور وکیل کے صلح کرنے سے حاشیہ ہوگا اور اگر دعا علیہ اس کے دعویٰ کا شکر ہو تو اس
 صورت میں وکیل سفیر محض ہو تو خود صلح کرنے سے اور وکیل کی صلح سے و دونوں طرح حاشیہ ہوگا یہ حکم شریعت ہے جو حسب صلح دعا علیہ کی طرف سے ہو اور اگر صلح
 دعویٰ کی طرف سے ہو تو مطلقا حاشیہ ہوگا نہ اپنی صلح سے نہ وکیل کی صلح سے کذا فی الخطا دی عن ابیہ و القاسمہ و انحصارہ و ضرب الاولای لکیر لان الصیغہ یک منزہ
 فی ملک التوفیق فیعت بکیر کا انقاضی و رسمت کرنے اور مصومت کرنے اور وکیل کے مارنے سے حاشیہ ہوگا و لکیر کی قید واسطے لگائی کہ وکیل صنیع کے مارنے کا باب
 مالک ہو تو توفیق منرب کا بھی کہ ہو وکیل کے مارنے سے بھی حاشیہ ہوگا مانند قاضی کے یعنی جبکا مارنا قاضی کو حلال ہو تو اس کے مارنے کا دوسرے کو اور کمالی صحیح ہو وکیل
 کے مارنے سے حاشیہ ہوگا اور مانند قاضی کے سلطان و محاسب و معلم ہو کذا فی الخطا دی عن النعمانی و ان کان مخالف و اسلطان کقاضی نہایت و لا
 سیما شرفہ الاشیاء بنفسہ حشہ بالباشرة و بالامر ایضا التقدیر نہیں بالعرف و بمقتور و الحالف اور اگر مخالف صاحب حکومت ہو مانند قاضی اور شریف کے کان شہاد
 مذکورہ کو بذات خود کرتے ہیں تو حاشیہ ہوگا خود کرنے سے اور اس کے اکر کرنے سے بھی اسبب قید ہونے میں کہ ساتھ عرف کے اور ساتھ مقصود و حالف کے یعنی اگر مخالف
 اشیاء مذکورہ میں یہ قصد کرے کہ خود کر لیا نہ اسکا امور کر لیا تو صحیح ہو ان کان یا شرفہ و یفوض اشری اختیار الا غلبہ قبل تسلیم اسلحہ فلما لایستبرأ
 بنفسہ شرفہ لا یحلف بول والا حشہ اور اگر مخالف ایسا ہو کہ اشیاء مذکورہ کو گاہے خود کرتا ہو اور گاہے دوسرے کو توفیق کرتا ہو تو غلبہ متبر ہوگا یعنی اگر مباشرت غلبہ ہوگی
 تو اپنے فعل سے حاشیہ ہوگا اور اگر توفیق غلبہ ہوگی تو وکیل کے فعل سے حاشیہ ہوگا اور بیضون نے کہا قماش اور جنس متبر ہو تو اگر جنس ایسی ہو کہ خود کرنا غیر کرنا ہو
 سبب چکی عموگی اور خوبی کے تو نہیں وکیل کے فعل سے حاشیہ ہوگا اور اگر وکیل چیز ہو تو وکیل کے فعل سے حاشیہ ہوگا و یحشہ لعلہ قول سورہ الطلاق کذلک لان جن
 ہذا النوع الاستقراض و التوکیل بغیر جائز اور حاشیہ ہوگا اپنے فعل اور اپنے امور کے فعل سے مصنف نے امور کما وکیل نہ کہا اس واسطے کہ میں نے یہ نہیں نہیں
 وکیل ہو اور متفرض میں تکیل کرنا جائز نہیں ہم توکیل متفرض میں اس واسطے جائز نہیں کہ اگر وکیل یوں کے کہ نحو ترض وے اتنا تو مبلغ کا مالک وکیل ہوگا نہ وکیل در
 اگر استقراض کی نسبت وکیل کی طرف کرے اسطرح کہ فلا شخص تجھے قرض اگتا ہو تو یہ رسالت اور امر ہو توکیل نہیں اور رسالت متفرض میں جائز ہو جسکو
 مامور کا لفظ شامل ہو کذا فی الخطا دی عن ابیہ و النعمانی و الا استیجار حاشیہ ہوگا اپنے فعل اور امور کے فعل سے کچھ میں کچھ کر دینے میں یعنی اگر قسم کمالی کہ صلح نہ لگیا تو اگر

[illegible]

[illegible]

کہیں کہ اگر زمین اسکو بیچ کر دے تو وہ آزاد ہو پھر اسکو بیچ کر کے یہ بچا بلا خیار تو غلام آزاد ہو گا سبب صلح بیعت کی لگت کے حالانکہ تحقیق جزا و جزا ملک کے نہیں ہوتا اور زمین باطل ہو جاوے گی سبب تحقیق ہونے شرط کے کو انبیاء ازہمینی و کثرت الحماہ فی المستلین بالبیع والشر والفساد والموقوف لا الباطل لعدم الملك وان مقصد اور حالت حاش ہو گا دونوں صورتوں میں یعنی بیعت اور شرا کی زمین میں حاش ہو گا بیعت اور شرا فاسد اور موقوف نہ حاش ہو گا بیعت اور شرا باطل سے سبب عدم ملک کے اگرچہ بیعت پر مقصد کر کے بکالات بیعت فاسد اور موقوف کے کہ کہیں مقصد سے ملک نہ جاتی ہے بیعت موقوف کی یہ صورت نہ ہو کہ حالت نے غلام غلام کو یہ قناب سے بچا اور موقوفی نے انکی طرف سے قبول کیا نہ کہ بل کی طرف سے قبول کیا تو بائن میں غوث سے غلام آزاد ہو جاوے گا کذا فی التبع والاسرار میرا اور کاتبنا ام تحف الا باجازه قاض و کاتب اور اگر کاتب کتب کر لیا تو حاش ہو گا مگر قاضی اور ولی کی اجازت سے تم کھائی کہ شتا غلام کو نہ خریدو گا پھر اسے بدر کو خریدو گا تو حاش ہو گا اسوا سے کہ مدبر محل بیعت نہیں لیکن جو نہ مدبر کی بیعت میں مجتہدون کا اختلاف ہو تو اگر وہ قاضی کے منصب میں مدبر کی بیعت جائز ہو حکم جواز کا دیکھا تو موقوف میں حالت البیع حاش ہو گا اور بیعت حاش ہو گا مگر غلام کاتب سے خرید کر کے سے حاش ہو گا لیکن اگر کاتب کا مالک انکی بیعت کی اجازت نہ دے گا تب مالک حاش ہو گا اسوا سے کہ کاتب بیعت ہوگی مولی کی اجازت سے تو نہانی بیعت زائل ہو بیعت تمام ہوگی فروغ مسئلہ لمحہ شرح کا قال لا ان بیعت ملک شایا فانت حرۃ فباع نصف ما من زوج ولدت منہ اذن ابیہا لم یصح حق المولی و لیس اجمع فی دفع و الفرق فی الظنیہ کہا مولی نے بیعتی نوٹری سے کہ اگر زمین بیعتی ذات سے کچھ نصف بیعت ہو کر دے تو آزاد ہو جائے گا اور اگر کسی نوٹری انکی اس زوج کے باوجود بیعت ہو جائے گی جسکے نقطہ سے یہ نوٹری جن بیعتی ہو یا نوٹری کے باپ کے ہاتھ اسکو بچا تو حق مولی کا نہ واقع ہو گا اور اگر اسکو جنبی کے ہاتھ بچا تو حق واقع ہو گا اور فرق دونوں صورتوں کا یہ ہے کہ زمین مذکورہ زمین ہے جو فرق بین مذکورہ ذکر ولادت زوج سے اور بیعت باپ سے مقصد ہے یعنی ولادت اور قبلین مولی سے سابق الوجود ہو تو وہی واقع ہو گا جو مقصد ہے اور اس لہر کا اعتبار جنبی کے حق میں نہیں کہ نہانی الزواہا فید البیع لا فی حلفہ لا تیروج امرۃ او ہزہ المرأۃ فموجب الصحیح و دون الفاسد فی البیع اور مصنف نے حاش کو بیعت فاسد کرنا مقصد کیا مگر اسوا سے کہ یوں قسم کو انے میں کحل کحل گنگا کسی عورت سے یا اس عورت سے تو وہ صحیح کحل پر محمول ہو گا نہ فاسد یعنی اگر قسم کھائی کہ کحل کحل گنگا تو صحیح کحل سے حاش ہو گا نہ فاسد سے و کذا الوصاف لا یصلی الا یصلی او لا یصلی لان المقصود منہا الثواب بن النکح اکل ولا یشیت بالفاسد فاعل نہیں بکالات البیع لان المقصود منہا الملک واد یشیت بالفاسد والبتہ الاجابۃ البیع اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ نماز نہ پڑھیں یا روزہ نہ رکھیں یا حج نہ کرے تو صحیح فاسد اور روزہ اور حج سے حاش ہو گا نہ فاسد سے اسوا سے کہ مقصود عبادات مذکورہ سے ثواب ہے اور نکاح سے حلت دینی مقصود ہے تو فاسد سے مقصود نہ ثابت ہو گا تو فاسد کے کرنے سے میں منحل ہوگی یعنی حاش نہ ثابت ہو گا بکالات بیعت کے اسوا سے کہ مقصد زوج سے ملک ہے اور ملک تو بیعت فاسد سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور اگر وہ بیعت فاسد اور اجارہ مانڈ بیعت کے ہے جو فاسد اور اجارہ فاسد سے بھی حاش ہو گا ولو کان بولک کفی الماضی کان تزوجت و صحت و علیہما ای الصحیح و الفاسد لان اخبار اور اگر وہ سبب یعنی نکاح اور صوم اور صلوة اور حج زمانہ ماضی میں ہو چکا ہے ان دنوں یا ان صحت تو وہ دونوں پر محمول ہو گا یعنی نکاح صحیح اور فاسد اور صوم صحیح اور فاسد دونوں سے صحت ثابت ہو گا اسوا سے کہ زمانہ ماضی کی قسم اخبار یعنی ماضی سے ضرر دینا ششخص کا مقصد ہوتا ہے نہ حلت اور ثواب و نام نکاح اور صوم وغیرہ کا صحیح اور فاسد دونوں پر مدبر بولاجا نا ہو خطا دی سے کہ کاشل کی انیل یعنی ان تزوجت یا ان صحت صحیح نہیں اسوا سے کہ ماضی نہیں بلکہ مستقبل ہے اسوا سے کہ تعلیق ہے تو بہرہوں مثال دینا خاک نامز و صحت و صحت مانتہ ہی شرح منظر الظاہرین ماضی کی لین مثال ہی ہوا ان کنت تزوجت و صلیت اور صحت یعنی اگر میں نکاح کیا ہو یا نماز پڑھی ہو یا روزہ رکھا ہو فان عینی بہ الصحیح صدق لانہ انکما العینی و البیع ہوا اگر میں نکاح سے منحل صحت کا ارادہ کرے گا تو انکی تصدیق ہوگی قاضی کے نزدیک اسوا سے کہ صحیح کحل تو صحیح حقیقی ہے کذا فی التبع عن البدل اسوا سے کہ مقصود کحل یعنی حلت صحیح سے ستر تب ہی خارج نے فقط کحل کا حکم بیان کیا اور ظاہر یہی حکم صوم اور صلوة میں بھی ہے کذا فی الطحاوی الی الی لم یصح ہذا الرقیق فکذا افاق المولیٰ اندر فقیرا مسئلہ فاعلانیت بالمقصد مع او مسئلہ الامتثال من الشر والیقوت علیہ البیع صحیح لو قال ان لم الیک فانت زفر فبر او استولت ان زمین بیچوں اس غلام کو یا ہو تو کئی

بیعت بیعتی ہو

اور حالانکہ زید کے کوئی بیٹی نہیں تو حانت منوگا زید کی اس بیٹی کے نکاح سے جو بعد میں کے پیدا ہوئی کذا فی البحر المحیط وی کے کیا شاید قبول کرے کہ جو اس کے حاشیہ
 ثلثین من فسخ القدر سے یہ مستقول ہے قسم کا فی زید کے ولد سے نہ لویگا اور زید کا کوئی ولد نہیں پھر زید کا ایک ولد پیدا ہوا اور حانت اس سے بولا تو طرفین کے
 نزدیک حانت ہوگا اور چونکہ نزدیک حانت ہوگا اس واسطے کہ اصل یہ ہے کہ جو نکاح کے نزدیک وجود و در وقت میں متبر ہو اور طرفین کے نزدیک وقت تک کے النکاح تو محل
 تحت النکاح والموقوف لا یتدخل تحت النکاح فلو قال ان دخل غرة الدار احد فخله والدار لاولیہ فدخلها الحالف تحت النکاح نہ داخل ہوتا جو نیچے نہ کہ کے اور موقوف
 داخل نہیں ہوتا جو نیچے نہ کہ کے تو اگر کہا اگر داخل ہوگا اس گھر میں کوئی تو ایسا ہوگا اور وہ گھر حالف کا ہو یا اس کے غیر کا پھر اس گھر میں حالف داخل ہوا تو حانت ہوگا
 بسبب تنکیر حالف کے کہ یعنی حانت نے آپ کو قبول کر لیا تو طرفین میں نظر موقوف نہیں نہ کہ کیا تو حالف نکوہ ہوا لہذا تحت نکوہ داخل ہو گیا یعنی احد کے نظر میں جب کا نہ کہ کوئی
 ہو وہ بھی شامل ہو گیا بموجب قاعدہ مذکورہ ولو قال واری ودارک لا تحت الحالف لتزویج اور اگر یوں کہ کہ اگر داخل ہو گیا میرے گھر میں یا میرے گھر میں تو تحت
 ہو گا حالف کے داخل ہونے سے بسبب تزویج حالف کے یعنی حالف موقوف ہو گیا بسبب اس کے کہ تو تحت نکوہ نہیں ہو گا چلی نے کہا یہ شامل نے نظر داری کا بیان
 کیا مدارک کا تو اس کو مناسب تھا یوں کہ لکن لا تحت الحالف لتزویج یا یعنی اگر یوں کہ کہ ان داخل دارک احد تو اسے گھر میں غلب کے داخل ہونے سے حانت
 ہو گا اس واسطے کہ مخاطب عرف ہو بسبب کاف خطاب کے تو احد کے تحت میں داخل ہو گا لکن ولو قال ان منی الدار احد ودارک لا تحت الحالف لتزویج لا یتصل بہ
 خلقہ فکاف فتاوی میں ہر طرف بلا ضابطہ مذکورہ الصفیق قبل باب المین فی طلاق وغیرہ الاشارة اور اشارہ کیا حکم نے
 اپنے سر کی طرف تو حانت اسے جو محل سے حانت ہوگا اس واسطے کہ متصل ہو حالف سے برابر الش کے تو وہ موقوف ہو قومی تراضافت کے موقوف سے کذا فی البحر
 یعنی تزویج سر کی بسبب اشارہ کر کے تو یہ ہر داری کی اضافت سے اور ہو کہ مصنف نے ذکر کیا جو باب المین سے پہلے طلاق میں اشارہ کی طرف اشارہ کر کے
 الا بالیة وفي العلم ان کا غلام محمد بن احد احد فخله اقل الحالف لو ہو نہ لک لجا از استعمال العلم فی موضع النکاح فلم یخرج الحالف من عموم النکاح بحکم موقوف
 نہیں ہوتا تحت نکوہ کے کہ گنیت کرنے سے اور نام میں داخل ہوتا جو چنانچہ اگر کلام کر گیا محمد بن احد کے غلام سے کہ کوئی تو وہ جو ان کی مطلقہ ہو حالف داخل
 ہو گیا کہ نکوہ کے اگر وہ ایسا ہو گا یعنی اگر حالف کا نام بھی محمد بن احد ہو گا اور وہ بھی اپنے غلام سے کلام کر گیا تو حانت ہو گا بسبب جائز ہونے استعمال نام کے
 حوالہ نکوہ کے تو اس وجہ سے حالف عموم نکوہ سے نہ نکلا کہ انی البحر م جب استعمال نام کا بجائے نکوہ جائز ہوا تو میں مذکور کی یوں تاویل ہوئی کہ اگر کوئی کلام کر گیا اس مرد
 سے غلام سے جب کا نام محمد بن احد ہو چکا نام محمد بن احد ہو گا اس کا غلام اسمیں داخل ہو گا کذا فی الطحاوی قلت وفي الاشارة المرفقة لا تدخل تحت النکاح الا المرفقة
 فی البحر المرفقة فی النکاح الباقی ہی فی موضع الشرط کان فی الخیار سی ہذا احد فانت طلق فدخلت ہی طلق و لو دخل ہوا لکن تحت لان المرفقة لا تدخل تحت النکاح
 نہ تمام فی الفسخ الثالث من ايمان نظیر یہ شراح کتابا پر اشارہ میں ہے کہ موقوف داخل نہیں ہوتا تحت نکوہ کے کہ وہ موقوف جو از میں واقع ہو یعنی موقوف اس نکوہ میں داخل
 ہوتا ہو جو شرط کے محل میں واقع ہو چنانچہ اگر داخل ہو گا کوئی میرے اس گھر میں تو تو مطلقہ ہو پھر زہرا کی داخل ہوئی تو وہ مطلقہ ہو گی اور اگر زوج
 حالف داخل ہو گا تو حانت ہوگا اس واسطے کہ موقوف داخل نہیں ہوتا تحت نکوہ کے اور پوری تقریر اسکی ایمان نظیر یہ کی قسم ثالث میں ہر دم جو می اشارہ کے متعلق ہے
 کہا کہ زہرا اگر یہ موقوف ہو چکا خطاب لیکن نہ حرام میں واقع ہو تو ہو گا دخول اس نکوہ کے تحت میں جو شرط میں واقع ہو چکا میں اس واسطے کہ وہ جملہ مانند مختلف
 کلاموں کے میں اور یہ صریح شرط کا موقوف اس کے نکوہ کے تحت میں واقع ہوتا جو کذا فی الطحاوی بخلاف دخول زوج کے تحت نکوہ کے کہ وہ جائز نہیں ہوا اس واسطے کہ
 ایک ہی جماعت میں یعنی شرط میں دونوں اشخاص ہیں وہ کیسے حج او عمرہ مآثر یا اس کے بعد فی تو کہ کسی ایسی حالت میں ان کے ساتھ لکھتے ہیں ان کے کتب لا وہا لکھتے تو
 اور اوستہ ان بعض المساجد میں یا نہ مبنی اور واجب ہو گا کہ باوجود پیدل چل کر اپنے شہر سے اس قول میں کہ مجھ پر جب پیدل چلنا بایت اللہ تاکہ یا کعبہ مکہ اور جانور
 فزیل کر سدا اگر اور میں ہوا جو اس واسطے کہ اپنے شہر مذکور میں نقصان داخل کیا اور اگر لفظ بایت اللہ یعنی مسجد کا ارادہ کر گیا تو میرے کچھ لازم نہ ہو گا نہ قضاء

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

باب الشهادة على الزنا والرجوع عنه

یہ باب جو زنا پر گواہی دینے کے احکام میں اور انکی گواہی سے رجوع کرنا میں غمزدار و بھید تقاضا و بلا عذر کر مکن و بعد سزا و انوث طریق کر سبک
اللمتہ شاہدوں سے گواہی دی حد تقاضا کے سبب کی باعذر و اندب ساری یا دوری سناوت یا انوث راہ کے تو قبول ہوگی بسبب قس کے کہ حد مست ہے و نہ کہ
حد و کا شاہد بخیر جو اسے شہادت یا پردہ پوشی میں نو اگر انکی تاخیر پردہ پوشی کی حجت سے تھی تو اب گواہی دینا فساد باطن یعنی کینہ اور مدد و تہ و رذلت کرے و نہ
اور اگر تاخیر نظر پردہ پوشی نہ تھی تو تاخیر سے فاسق جو اور فاسق ذیل شہادت نہیں اور جیسے تقاضا باطل شہادت ہو ویسی ہی اقامت حد بعد از تقاضا باطل ہو جی
اگر بعد بعض ضرب حد کے بھاگ گیا اور بعد گرفتار ہوا تو تقاضا زمان سے اقامت مدد ہوگی لکن فی الواقع الا فی حد القذف اذ فی حق البیہر موقوف فیہ میں بید
تقاضا کے سبب گواہی مقبول ہو سکتے کہ میں جن البیہر یعنی دعوی اس میں شرط شہادت کی تو تاخیر اقدام دعوی پر عمل ہوگی تو میں شاہدوں کا زنا سے
ہو گا و فی حق المال المسروق البیہر فلا یسقط بالتقادم اور ضمانت ایجابی سارق سے مال مسروق لی ہو سکتا لیکن البیہر تو تقاضا زمان سے ساتھ
نہ کہ ایسی ضمانت ہوں گے بعد مدت کے گواہی تھی ضمانت سارق کے ماسکے گواہی مقبول نہ ہو سکتا کہ دعوی شرط حقوق العباد میں تو تاخیر دعوی پر مقبول نہ ہو

یہ روح صاحب کثر پر کہ اسے موجود کہا نہ موجودہ کذا فی المسخ الا ان منقطع الارواح بعد المسافر حیث فلا بد ان شرب الماء بطریق الاخذ نہ درج
 موجودہ وجود پر شرب کے واسطے ضروری ہو کہ یہ کوئی منقطع ہو گئی ہو بسبب بعد مسافت کے تو اہل وقت میں ضروری ہو کہ شاربوں کو اپنی زبان کے آگے نہ
 اپنی خوشی ملی اور یوں کہیں کہ چنے انکو گرفتار کیا تھا حالانکہ اسوقت بوسہ بوقی ولا شربت الشرب بیا راخر ولا انتقاء مابل الشہادۃ بطلان زبان
 نہیں ہوتا شرب بوسہ اور نہ شرب کے نہ کرنے سے بلکہ ثابت ہوتا ہے شرب دومرہ کی گواہی ہے تم فقط بوسہ اسواسطے شرب ثابت نہیں کہ گناہت غیر
 سے غمر کے اندر آتی ہے جیسے سفر میں یعنی ہی کے کھانے سے اور تم اسواسطے شرب ثابت نہیں کہ شارب اسے گواہ یا ہنظر استی ملی ہو یا لا الا ما عن ہاتھیا کوینہ
 شرب لا احتمال الا کراہ و تمی شرب لا احتمال اتقلام و این شرب لا احتمال شربتی دار الحرب فاذا بینہ اولک جسے حتی بیال من عدلتہم ولا یطعی لایضا ہر اخی
 ہوا خانیہ دونوں شاربوں سے امام پوچھے کہ خرمیا چیز جو اور کیونکر پی سبب احتمال کراہ کے اور کب پی واسطے احتمال تقادم کے اور کہ مان کی سبب احتمال پیٹھ
 شارب کے دار الحرب میں پھر شاربوں کے جواب بیان کریں کہ شارب کو امام قید کرے تا شاربوں کی عدالت کا سوال کرے اور حکم کرے کسی حد میں ظاہر
 عدالت پر بلا تحقیق کذا فی الخانیہ مہمیت خرمیا سوال سے سبب ہو کہ شارب گواہ ہر شارب ضرور گواہ ہو کہ شارب گواہ ہونے کے بعد اختلافی الا ان اولہما احدہما بلکہ
 من الخمر والاخر من السکر کی طریقہ اور اگر شارب مختلف ہوں زبان شرب میں یا ایک گواہ کو ہی جسے اسے خمر سے مست ہونے کی اور دوسرے گواہ شہادت دے کہ اسے
 مست ہونے کی تو اس پر حد میں کذا فی الخمریہ مہمیت عبات ہو حد پر طلب سے جب اس میں اشتداد ہو اور بعضوں نے کہا ہر شارب مسکر کر کذا فی الخمریہ مہمیت
 یا قرارہ مرۃ صاحبیا شرب ثابت ہوتا ہے شارب کے ایکار کے اقرار سے ہر شارب کی حالت میں ہم جو الا ان میں ہو کہ جب شہادت شرب کا گواہ
 اور اقرار میں مختصر ہو اور جس فاسق کے گھر میں شارب ہو یا لوگ شارب کے گرد مجتمع ہوں اور کسی نے انکو پیٹھ نہ دیکھا ہو تو اس پر حد نہیں بلکہ نہ ہر شارب
 سوا طاعتی ہو بلکہ و نصفہا للبدائی کوڑے حد مار کیا دین آزاد کو اور اسے نصف یعنی ہم کوڑے غلام کو تا میں ہو طایر کے شعلی ہو و فرق علی
 بد مذکور الزنا کا امر اور بشر کوڑے مارے جاویں شارب کے بدن پر مانند حد زن کے چنانچہ انکی تفصیل مذکور ہو چکی یعنی ہر اور مرد اور شرب گاہ پر ناکارے اور
 کوڑا لگوہ دار شو اور لباس شارب کا ضرب کے وقت اسکا راجا وے سے پاجا جائے کہ گناہت عورت کو کذا فی البور فلو اقر سکران اولہما والحد زوال
 ریحہا لایستد سائدا و اقر کذا کہ اور صحن اقرارہ لایحد لاد خالص حق اللہ تعالیٰ علی الرجوع فیہ ثم یوتہ باجماع الصحابۃ ولا اجماع الابراہ سے عرو
 ابن مسعود رضی اللہ عنہم اجماعین و ہا شربا قیام الراحۃ تو اگر اقرار کیا شرب کا مستند یا گواہ ہوں نے گواہی دی بعد دو ہونے سے خمر کے بلکہ بعد
 مسافت یا سبب طرح بعد زوال بوسے شارب نے اقرار کیا یا وہ اپنے اقرار سے پھر گیا تو اس پر حد نہیں اسواسطے کہ حد شرب خالص حق جو اللہ تعالیٰ کا کو اس میں اقرار
 سے رجوع کرنا عمل کر گیا الباطل حد میں پھر شہادت حد شارب صاحب کرام کے اجل کے سبب ہو اور اجماع حاصل نہیں بدین رسا سے عمر فاروق اور عبد اللہ
 بن مسعود رضی اللہ عنہم اجماعین کے اور ان دونوں بزرگوں نے قیام بوسے عمر کو شرب کیا ہم شرب خمر اور بکرمی کی حد امام عظمہ کے جنوبیک کہ کوڑے میں
 اور یہی قول ہے امام مالک کا اور ایک روایت ہے امام احمد کی اور امام شافعی کے نزدیک ہم کوڑے ہیں لیکن بقول اصح امام کوہ کوڑے مارنا بھی جائز ہے
 اگر اسکو مصلحت معلوم ہو امام عظمہ کی دلیل اجماع صحابہ پر صحیح مسلم بن انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے خمر میں شارب خمر اور
 جو تین سے مارا پھر ابو بکر نے ہم کوڑے مارے یعنی اپنی خلافت میں پھر جب عمر خلیفہ ہوئے اور ہر طرح کے لوگ مجتہد ہوئے تو حد اسے کہا کہ خمر کی مازین تم
 کیا کہتے ابو عبد الرحمن بن عوف نے کہا کہ میری رسالہ میں یہ آتا ہے کہ آپ ہم کوڑے مقرر کیجیے خفیہ حد کے مانند تو عمر نے ہم کوڑے مقرر کیے اور موطا
 میں مروی ہے کہ عمر فاروق نے خمر میں شرب کی کوئی حد بیان نہیں کی بلکہ ابی طالب نے کہا کہ ہماری رسالہ میں یہ آتا ہے کہ آپ ہم کوڑے مقرر کیجیے اسواسطے کہ جب آدمی نے
 شرب پی تو مست ہو گا اور جب مست ہو گا تو ہر بیان کوئی کر گیا پھر جب یہ وہو دیکھا کہ تو اقرار کیا کہ اور عمری ہر ہم کوڑے میں اور ان دونوں روایتوں

دلہ جو جبکہ بانی کی مرگئی ہو اور اگر زندہ ہو تو طالب نکاحی ولادہ ہوگی نہ نکاح دلہ کذا فی حاشیہ الجلی فی غرضب تحقیق بالحدود الثالث فی غرضب تینوں صورتوں سے
 متعلق ہو یعنی زنا میں فی الجملہ اور سبب لایک لایک اور سبب بائین فلان کہنے سے غرضب اور دشنام کی حالت میں قاذف پر حد ہو اور اگر حالت میں احوال تلافی میں سے کوئی
 قول کیگا تو حد نہیں اسلئے کہ قول اول میں زنا صمد کے معنی پر اور قولین اخیر میں نفی ولایت بحسن احوال کی رسم مشابہت پر عمل ہو لہذا سبب
 المقدوف والمحسن لاندہ حد و لو المقدوف غایا عن مجلس القاذف حال القذف وان لم یسجد اور حد قاذف و در مارا و گیا مقدوف و محسن کی
 خواہش اور طلب سے اس واسطے کہ حد قذف واسطے وقوع عمار کے اسلئے حاجت ہو اگرچہ مقدوف غایب ہو قاذف کی مجلس سے وقت قذف کے گواہ کو عیب
 لگائے کسی نہ نہنا ہو کذا فی النہم و صورت عدم منع کے لایق اثبات قذف کا قاذف کے اقرار پر پھر ہر طرح کے قاذف کے کہیں سہل ہوں کہما غافل وان
 المقدوف بذلک شرح تلمیذ بلکہ اگرچہ قاذف کو امر کیا ہو مقدوف نے اسکا معنی قذف کا کذا فی شرح التکلیف ہم باوجود اور مقدوف حد ساقط نہ ہوا
 کہ یہ حق اللہ ہو تو حد کی اجابت سے مباح نہیں ہوتا کذا فی الطحاوی و نیز عر الفرو و الحشو فقط اظہار التثقیف احتمال صدور خلاف حد شرع نہا
 حد مابعد کے وقت قاذف کے بدن سے فقط پوتین اور دوی وغیرہ کا ہوا اگرچہ اتار جاوے واسطے ظاہر کرنے تخفیف حد قذف کے قاذف کے صادق ہونے
 کے احتمال سے بخلاف حد زنا اور شرب خمر کے کہ حد قذف کا سبب ہو کہ قطعی نہیں کہ شاید قاذف صادق ہو لہذا اس کے سبب کچھ نہ اتار سجاوے سبب
 یسین اور پستی کچھ سے کہ مخفی حد ظاہر ہو بخلاف حد زنا اور شرب کے کہ سوسے یا جاہد نہیں سبب کچھ سے اتار دے جاوے لایق لست بائین فلان
 بعد و تصدیق یون کہنے سے کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں یعنی اپنے دادا کا حد نہ مارا گیا و گئی سبب صادق ہونے سے اس کلام کے ہوا سطلے کی الحقیقت ہ اپنے
 باپ کا بیٹا ہو نہ دادا کا و نسبتہ الیہ والی خالہ و عمہ اور اب و بشیرہ الیہ امر یلیق لایق ہا بجا اور حد نہیں لگائی دادا کی طرف اس کے
 نسبت کرنے سے یا اس کے مومن یا اس کے مرئی اور پرورش کرنے والے کی طرف نسبت کرنے سے اگرچہ مرئی لگائی دان کا زوج ہو کذا فی شرح الزیلعی اس واسطے
 کہ دادا اور چچا وغیرہ آباء محارمی ہیں راب و بشیرہ یا سو حصہ یعنی مرئی ہو ولا لفرکہ یا اسین ما یزال السام و غیرہ نظر میں الکمال اور یون کہنے سے حد ہر کوادار
 آسانی کے نزدیک اس میں اجتہاد کیا ہو ابن کمال نے ہم اس واسطے حد نہیں کہ ابن مال السام سے جو اور صفحا اور حاجت کی تشبیہ ہو مومن ہو چنانچہ حارن حاشہ
 ملقب بالسام رہتا اپنی اخوات کے سبب سے اس واسطے کہ وہ اپنے مال کو ایام غنیمت میں خلی نظرات باران بکثرت و دنیا خدا اور ام المذہب ملقب بالسام بھی اپنے
 حسن اور جمال کے سبب سے اور اس کے فرزند جو ملک عراق تھے بنو السام کہلا تھے ہر لغوان بن المذہب بھی ملقب بائین مال السام تھا کذا فی الطحاوی الضاح
 الاصلاح میں ابن کمال نے کہا کہ حالت غرضب میں جو دادا جمال سے تشبیہ نہیں ہو سکتی اس اعتراض کا جواب یہ کہ ہم الزام کرتے ہیں اور اس کو نفی بجاعت اور سخاوت
 کا سبب نہیں ہے بنی سماعت میں کذا فی النہر فی القدر میں مذکور ہے کہ اگر وہ ان کسی مرد کا نام مال السام مشہور ہو تو دشنام کے وقت الحد امیر ہو بن مال السام
 کہتے ہیں اور نہیں تو نہیں ولا بقولہ بل یلیق للمعولی اور عربی کہ سبب سے حد نہیں ہم ہذا ایک گروہ ہوا دین کے عرق پر ہی اور کوئی تشبیہ بنی اور شرح جامع صحیحین
 جو کہ انہا ظہری کشنگا میں اس واسطے حد نہیں کہ قول سے نفی مشابہت عرب و مشابہت اس گروہ کی اخلاق اور عدم فصاحت میں ہر دو ہر بلا گمان قذف فی النہر
 متی سبب غیر قبیلتہ او لغاد و غدا و غیرہ الفاظ میں ہے کہ جب کوئی قائل نسبت کرے مخاطب کو اس کے فیہ تو ہم کی طرف یا اس کے قوم سے لگتی نفی کرے تو تحریر یا جاوے
 ہم نہ الفائق میں یہ قول بطریق بحث جو بطریق رواست غرضب و فیہ یا فرخ الزنا یا بیض الزنا یا لیل الزنا یا لیل الزنا قذف اور میں ہے کہ یون کہنا کہ او
 دنا کے جوڑے اور دنا کے اڑنے اور دنا کے گل اور دنا کے گل قذف جو اس واسطے کہ یہ الفاظ اول الزنا کے واسطے بولے جاتے ہیں جن لغتین کے کہ سفید جب تار
 بیضے کا جو درختل کے کہ سفید بھر ویدایش ہم نہ الفائق میں جو ہر سے منقول ہے کہ یون کہنا قذف ہے کہ تو دلہ جلال نہیں بخلاف ایک لست الزنا و یا حرام الزنا
 قبیہ خلاف اس قول کے اندر اس کے خند سے یا حرام الزنا و اسے یہ قذف نہیں ہم خطابی نے کہا لست الزنا میں شاعر یہ ہے کہ قذف نیز لست الزنا اور طر زائدہ شری

[illegible]

متھے سو حق خصوصیت آنکو ہوتا یا مردہ متھے کہ حق خصوصیت بیٹے کو ہوتا ہے جسٹ علیہ اجناس مختلفہ بان قذف و شرب سرق و زنا وغیرہ خصوصیت لقیام علیہ
الکل بخلاف اتحاد جمع ہونے میں ایک شخص پر حدود کی چیز جنہیں مختلف طرح پر کہ آئے قذف کیا اور شرب پی اور چوری کی اور غیرہ خصوصیت سے نہ کیا تو اگر سب
حدود و قائم کی جاوے ان واسطے کہ اغراض مختلف ہوں کیونکہ مقصد و حد و زنا سے حفظ نسب ہو اور حد قذف سے حفظ آبرو ہو اور حد شرب سے حفاظت عقول
ہو تو اقامت حد واحد سے هیچ مفاد نہ ہو کہ زمین حاصل ہوتے بخلاف حدود تعدد نفس کے کہ وہاں ایک حکمانہ کی ہر سبب اتحاد مقصود کے جنہا پر آخرا میں مذکور
ہو گا و لا یوالی بہنہا خیفۃ الماک بل یسین حتی یر اور حد مختلفہ کے درمیان میں اتصال نہ کیا جاوے گا یعنی گناہ بار بار کی اقامت نہ ہو گی ہلاک ہو جائے نہ خوف
سے بلکہ وہ مجوس ہینگ بھیج سالہ ہونے تک فیکہ انکار القذف تحت العبد ثم ہی الام فیہ ان شایء انکار الزنی وان شار بالقطع لبقوتہا بالک سار حدود
مختلفہ کی اقامت میں حد قذف سے ابتدا کی جاوے سبب حق العبد کے اگرچہ اس میں حق اللہ غالب ہو پھر امام غزالی چاہے حد زنا کو شروع کرے چاہے
قطع میں کی حد کو سبب ثابت ہونے دونوں کے تراخی سے یعنی دونوں قوت میں برابر ہی کسی کی ترجیح نہیں و یوخر حد الشرب للثبوت باجماع الصحابہ اور
مورخ کہ حد شرب کو سبب اس کے ثابت ہونے کے صحابہ کرام کے اجتہاد سے و لوقفا فیما یبذلہ النقاد ثم بالقذف ثم بجم لوجھنا و لعلی غیر ما عر او اگر کسی کو
زخمی بھی کیا تو امام اجتہاد سے کہے پھر حد قذف ماریے پھر گناہ کر کے اگر زانی محض ہو اور حد و دعو ہو جاوے سیکے کہ انی اجماع خطا دی سنے
ابو سو سے نقل کیا کہ جراحات سے وہ جراحات مراد ہو جو نقصان کی موجب ہو فی الحادوی القسری و لوقتل ضرب للقتل و من للبدن ثم قتل و ترک
بالبقی اور حدادی میں ہو کہ اگر قتل بھی کیا تو حد قذف ماریے اور چوری کا ضمان ہو پھر قتل کیا جاوے اور باقی حد و ترک ہوں و یوخر ما سترقہ من
تر لثمہ لعم فلتہ نہ اور جب قدر مائے چوری کی وہ اس کے مترکہ سے بجاوے سبب کے عدم قطع کے کہ زانی الزنی یعنی ضمان ساقط ہوتا ہو قطع میں کی ضرورت سے
سویان پاپائین کیا و لا یطلب ولزای فرع وان کل وحید یا ہ اسی صلہ وان علما وسیدہ لعت و لثمہ مرتب لثقت امۃ الحرة المسلمۃ
الخصۃ اور مطالبہ حد کا نہ کرے بیٹا اپنے باپ سے اور غلام اپنے مالک سے اپنی مان کے قذف سے جو کہ توبہ مسلمہ حصہ ہو و لیسے مراد فرع ہو اگرچہ سائل
ہو اور باپ سے مراد اصل ہو اگرچہ عالی ہو ہم غلام کی مان کا حارہ ہونا اس طرح کہ کہ ان آزاد ہو گئی اور بیٹا اس کا غلام نہ رہا اور چونکہ باپ اور مولیٰ
سے بموجب حدیث کے قصاص ساقط ہو تو حد لطمہ اولیٰ ساقط ہوگی فلوکا ن لہا لہن من خیرہ او اسبا و خود مالک العلیل فی النہاد
سقط عند الحد عز بل شتم و لہ یزیر پھر اگر اس عورت حصہ کا بیٹا ہو اس زوج کے غیر سے یعنی ریب ہو بشرطیکہ اس کا مولو نہ ہو یا عورت کا باپ ہو یا
اس کے مانند کوئی اور اصول اور فرع میں تو وہ طلب حد کا مالک ہو گا اور نہ الفائق میں ہو اور ریب باپ سے حد قذف ساقط ہوئی تو تفریر و یا جاوے گا بلکہ بیٹے
کو گالی دینے سے تفریر و یا جاوے گا و لا یرفع فیہ خلاف الشافعی اور قذف میں ارشاد نہیں بخلاف امام شافعی ہی اگر بعد قذف کے مقتوف نہ گیا تو حد باطل ہو جاتا
و حدیث میں کہ سکتا اور اگر سیت کو قذف کیا تو اصول اور فرع کو حق طلب ہو یا لاصالہ یا مغلانہ چنانچہ مذکور ہو چکا و لا رجوع بعد اقرار و لا
اختیار صلی ہی اغض عوفی الصلح و لا عفو فیہ و عتہ اور رجوع کرنا نہیں قذف میں بعد اقرار کے اور قذف سے عوض کرنا یعنی قذف کے عوض لاینا جائز
نہیں اور نہ صلح اور بخشاجا تہ یعنی حاکم کے رد و رد و جب قذف ثابت ہو جاوے تو مقتوفت کی صلح کرنے یا بخشے سے حد ساقط نہیں تیسہ خلقی ہر رجوع
سے اور عتہ ہتیاض سے نہ لعم عفا القذوف فلاح لا لھما العفو بل لکم العلیل حتی لو عاد و لطلب حکمتی و لذلک الایم الحد بان الحنفیہ بان اگر مقتوف عفو کو دے تو
حد نہیں نہ اس سبب سے کہ عفو صحیح ہو بلکہ اس سبب سے کہ آئے طلب حد کو ترک کیا اس واسطے کہ طلب شرط ہو حد کی یہاں شک کہ بعد ترک کے اگرچہ حد کو رکھا اور
طلب کیے کہ گیا تو حد بار اجا دیگا کذا فی شرح الشافعی اور یہ واسطے یعنی سبب ترک کے حد یوری ہوگی اگر لی حاضر ہونے مقتوفت کے یعنی اگر مقتوفت غرض ہوئی پھر
مقتوفت میں چلا گیا تو باقی کوڑے نہ ماریا دیئے تاکہ یہ مقتوفت نہ ہو چکا قال لاخیر یزانی فقال لا لہ لال نہت حدیثہ بنی الحدیکہ کہ کسی دوسرے سے کیانانی سوائے

[illegible]

کے واسطے جسکی جنس متحدہ و مختلفات ان حیایات کے جسکی جنس مختلف ہے چنانچہ ہم بیان کر چکے ہیں سی بانیہ میں حکم جنایات مختلفہ کا اور شامل ہے اطلاق صفت کا جبکہ مقذوف متغیر ہو یا متحدہ و مختلف کا ایک نقطہ سے ہو یا چند الفاظ سے الگ الگ میں تہذیب کیا ہو یا چند ایام میں طلب حد جمع مقذوفین کی ہے ہوا بھٹ سے اور شامل ہے اطلاق جنس صورت کو جبکہ قاذف کو حد ماری گئی ہو و الیک کو طے کے پھر اسے دوسری بار کسی مجلس میں دوبارہ قذف کیا تو حادول پوری گواہی لینے فقط ایک باقی کو قرار دیا جائیگا اور قذف ثانی کی کیا نسبت کو نہیں سبب تداخل کے کم اتفا حد و احد مقذوفت ہے جبکہ بعد از کر جنایات کے حد و اس مقبونی اور اگر جنایات اولی کی حد کے بعد دوسری بار جنایت کر گیا تو دوسری بار حد ماری جائیگی خواہ قذف پہلے ہو یا نہ ہو خواہ شر کر یا فی الفسخ و اذ ان قذف متنی تہذیب فرج حد العرفان اخذہ الثانی مل لہما من لوقوع الاصلین للاحتماح جو جبکہ غلام قذف کر گیا پھر آزاد ہو جاوے گا پھر دوسرے شخص کو قذف کر گیا تو پھر غلام کی حد ماری جائیگی یعنی چالیس کو طے پھر اگر مقذوف ثانی اس کو گرفتار کر لے یعنی طالب مد ہو گا تو اول حد کو ملا کر انکی کو طے پورے کو طے جو اسے تنگی سبب رتج ہوئے پہلے چالیس کو طے دہنوں حدوں کے واسطے کوڑا کی طرح یعنی مد چالیس کو طے دہنوں قذف میں شمار ہو گئے سبب تداخل پھر کہ کوئی شخص چالیس کو طے دہنوں قذف متنی مقذوفت ثانی کی طلب کے بعد ماری جائے گی یعنی ستر قذف اولی قذف دوم قذف ثانی غیر قابل اطلاق المقصود وہو ہذا الحد کر فی وجع الحد بالاولی اتمی اور شرح نیلی کے باب ستر میں ہے کہ قذف کیا نزدیک و شلہ سوا پھر ماری گئی پھر بعد کے دوبارہ مکو قذف کیا تو دوسری بار کو حد ماری جائیگی پھر ستر کے حد قذف کا مقصود بھی اتمی اتمی کر قذف اور دفع عار مقذوف سے حاصل ہو چکا پہلی حد سے توف ثانی کی حاجت نہیں اتنی کلامہ زلی کے مخالف نفس القدر کا قول ہے چنانچہ مذکور ہو چکا اور وصف توجیر یعنی کاغذی نہیں ہو سکتا کہ اصل حد سے زانیہ ضعیف کا کذب ظاہر ہو نہ ان کے مستقل کا علی ہذا القیاس منع عار الیکون بانیہ میں بھی مطلق یعنی حد ہر مانتہ زلی کے واث حکم حکم لفظی و سقاہ اتمہ لوقال لہ یا بنی ان لایزید و ستر فی صمد حد ثانیہ کا لایحیی اور زلی کی تفسیر سے مستفاد ہوتا ہے کہ اگر قاذف نے مقذوف کو کیا یا ان لایزید یعنی اول مقذوف کو زانیہ کو چھڑا لیکن ان کو اور ہا لاکہ لگی مان میت ہے پھر مقذوف نے قاذف سے تفریق کی کہ نہ کو دوبارہ حد ماری جائیگی چنانچہ زلی کے پڑھنے یعنی مقذوف نے اول اپنی قذف کی طلب کی سوا قذف ارا گیا پھر اسے اپنی مان کی قذف کا دعوی کیا تو دوبارہ مکو حد ماری جائیگی اس واسطے کہ حد اول سے مقذوف سے عارف ہوئی اور ثانی سے انکی مان کی طرف سے لیکن اگر قاذف نے دونوں کو ایک لفظ سے قذف کیا یا دونوں کی قذف کے بعد ثانیہ ہو تو ایک ہی حد کا ہی ہوگی سبب تداخل کے و افاقا تفسیرہ بالحدان التفسیر تہذیب و جمہد الفاظ لاقین العید اور وصف نے حد کی قید لگانے سے اشارہ کیا کہ تفسیر مسترد ہوئی ہے جو اپنے الفاظ کے مسترد ہونے سے اس واسطے کہ توجیر حق العید م م م م م م نے کہا شائع نے قذف تفسیر کو بطور مجرم ذکر کیا لیکن مصنف نے کہا ہر کس میں نے اسکو مصرع تہذیب کیا کہ تفسیر کے کلام سے جو جاتا ہے فرج مسئلہ تفسیر شرح کا حاکم القاضی رجلا زلی و شرب لم یجد احدا من حمیہ قیاسا علی حد القذف والقول اننا الاستیفاء و القاضی و ہذا مذہب للدرر بان فی حقہ التہذیب و حوطی اسودہ و کیا قاضی نے ایک مذکور زنا کو لے کر شرب پیچے تو پھر حد مارے بنا بر آستان کے اور حد سے مروی ہے کہ حد مارے حد قذف اور قصاص کے قیاس پر ہے جو اسب دسیہ میں امام کی طرف سے وجہ آستان بیان کر کے کہ استیفاء حد ضرب کا حق قاضی کے واسطے ہے اور حالانکہ قاضی کو مؤنص حد ضرب ہو جو جبہ اس حدیث کے کہ حد مارا ہی با استطاعتی اسکو تمت لاحق ہوئی کہ ان فی خواشی السوۃ یعنی جب قاضی نے حد کو نہ ٹالا تو وہ متم جرات و کیہ ضرور ہو و اختلاف حد قذف کے کہ اس کا حق استیفاء مقذوف کو ہے نہ قاضی کو اور قصاص میں حق استیفاء اولی مقبول کیواسے پھر نہ قاضی کیواسے قاضی مع الفارق ہو و اتمہ علم

باب التفسیر

یہ باب ہے تفسیر کے احکام میں ہم چونکہ تفسیر حد و کی لغوی و فنی تفسیر سے ثابت تھی لہذا مصنف نے اسکو مقدم ذکر کیا اور تفسیر کس طرح حد سے مقدار اول میں تو اسکو حد و کے بن لایا اور تفسیر مشروح ہے کتاب اللہ اور حدیث اور جماع اور قیاس سے قال اللہ تعالیٰ (وہم یس فان انکم تقاتلون علیین بیدائ) اس آیت میں مقتضائے زوجات کے اسے کو فرمایا واسطے تا وہ بھیدید کے اور کافی میں حدیث مرفوعہ منعقول ہے کہ اپنے عصا کو اپنے اہل سے نہ اٹھائے اور مروی ہے

ملہ اتمہ کی گواہی
مخاری و حدیث
سبب تداخل
سبب تداخل
سبب تداخل

بانیہ

بانیہ

[illegible]

ہر مسلم کو دیا جو اس واسطے کہ صبح و شام وغیرہ میں اے سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہم میں سے منکر خلاف شرع کے دیکھے تو چاہیے کہ ہاتھ سے اٹھ کر لگاڑے اور اگر اسکو طاقت نہ ہو تو آغوشی بان سے اور اگر لگائی بھی نہ ہو تو دل سے اور یہ غایت ضعیفہ بیان ہے، انتہی کلمات حدود کے لگائی کی تلاوت بخیرین
 گرجا کہ کوئی غفاریں کہ اس کے بعد زخمت گناہ کے تہم کہ کوئی عرض کرنا بھی عن النکاح بنی اوسطہ کہ اس واسطے کہ اس واسطے کہ کسی مفسد بنین کو یہ خاص توہم ہو گئی بلا بھی عن النکاح بنین سکا
 امام کے سیکو دل میں فرغ سلسلہ ملحقہ شاخ کا من علیہ التقریر بلو قال لرجل اقر علی التزمیر ففعلہ ثم فرغ الحاکم فادعی بہ فقیرہ و اقر العلف و شافی فی دعوی الخانیہ لکن فی
 الفتح ما یجب حق العبد لا یقیر الا لامام متوقف علی الدعوی الا ان یکلمنا فیہ یختص فی نفس بہ تزمیر کہ اس کے ایک در سے کہ جو تزمیر قائم کروا سنے تزمیر قائم کی ہو چکا کہ ان
 حاکم کے پاس ہوئی تو حاکم اس سے احتساب کرے کہ ان فی القیہ اور ثابت رکھا اسکو صفت نے اور سی کے مانہ خانیہ کی کتاب الدعوی میں ہر کس فسخ القدرین کہ
 کہ جو تزمیر کہ ہوا سلسلہ حق العبد کے واجب ہو اسکو قاسم نہ کرے سوائے امام کے بسبب توقف اس تزمیر کے دوسرے راورد دعوی میں مگر حاکم کے پاس الایہ کہ
 مدعی اور مدعا علیہ میں کسی کو حکم اور فسخ متکرر کن تو حکم بجائے قاضی ہو جائیگا تو اس فیصل کو یاد کرنا چاہیے ہم خلاصہ فیصل فقہ القدرین کہ حق العبد کی تزمیر ہوا
 حاکم کے جائز نہیں اور حق العبد کی تزمیر میں ہر مسلم مامور ہو شائع کے جواب سے ضرب غیرہ بغیر حق ضرب الفرب ایضا القدران کہ انشا تا میں ہر حق العاضی ہم ترکات
 کہ اس را تفریح کو مامور اور مضروب ہے بھی جناب کہ اس را تفریح کو مامور ہو شائع کے جواب سے ضرب غیرہ بغیر حق ضرب الفرب ایضا القدران کہ انشا تا میں ہر حق العاضی ہم ترکات
 سے باہم برابر ہونے کے سبب بے ادبی کو کیے مجلس شرع میں چنانچہ مذکور ہو چکا ہم مضارب سے اس واسطے تزمیر کہ ضرب بن اکثر تفاوت ہوتا ہے تو مکاتبات حال نہیں ہوتی
 و سید ایا قاعدہ التزمیر بالبادی منہما لا ظلم فیہ اور قاعدت تزمیر کی تفریح کجائے جس سے جسے اندکی ضرب شام کی اس واسطے کہ وہی ظلم کہ ان فی القیہ و فی مجمع الفقہاء
 جازر الجائزۃ فی فیہ فرج حجب حد لافہ بلون تصحیح لکلمہ و دیکھ علیہم من سبل الفضل من عقا و صلح فا جرح علی المدعی و جمع الفتاوی میں کہ جو کہ بدلایا اور عوض میں
 کہنا جائز ہے جس میں جو حد کا سوچیں نہیں لمبید لکی اجازت کے مقتضائی نے فرمایا کہ جو انتقام نے بعد مظلوم ہونے اپنے کے تو ان کو گن پرہیز نہیں یعنی مواخذہ
 نہیں اور معاف کر دینا افضل ہے انتقام سے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ جو معاف کر دے اور اصلاح کرے تو اسکا ثواب حق تعالیٰ پر ہم ظلم کا بدلایا جائز ہو سوائے
 ضرب کے اس واسطے کہ ابھی مذکور ہو چکا کہ اگر مضروب جناب کو مارا گیا تو دونوں پر تزمیر ہو تو مظلوم انضرب یا حاکم سے ناش کرے یا سامان کو دے و صبح حد سے لو
 فی بیتہ لیس من الخرج منہ نہ ضرب ضربہ اذا احتج لزامہ التادیب اور درست ہے تزمیر کہ اگرچہ جس کے گمراہ نہیں ہو تو باہر رکھنے سے وہ باز رہے کہ ان فی النہر
 ساتھ اٹھ کر ضرب کے یعنی جس ساتھ ضرب کے اہم وقت ہے جب بادیہ تادیب کی حاجت ہو زیادہ خمد کہ سبب سے وضرب پادش لاہ صفت عدد افلا یخفف و صفا تم
 حد انرا لغویہ کتاب محمد الشرب البیوتہ با جاع الصحابۃ بالاعیاس لانا لا یجوز فی الحد و تم القذوف نصف سبب اشمال صدق القاذون اور ضرب تفریح کی حد
 جو حد نہ مکی ضرب سے اس واسطے کہ تفریح کے شارحین خفیف ہوئی تو وصف میں خفیف ہوگی مہمل مقصود و فوت ہو چو حد نہ مکی ضرب سخت ترمو حد ضرب سے بسبب
 ثبوت نہا کے ترمو حد سے پھر حد ضرب کی ضرب سخت ترمو حد نہ مکی ضرب سے اس واسطے کہ تفریح کے شارحین خفیف ہوئی تو وصف میں خفیف ہوگی مہمل مقصود و فوت ہو چو حد نہ مکی ضرب سخت ترمو حد ضرب سے بسبب
 جاری نہیں ہر حد میں پھر ضرب کے بعد حد قذف کی ضرب ہو سبب ضعیف ہونے اس کے سبب کے قاذف کے اجمال صدق سے ہم ہر حد حد قذف ترمو حد سے ثابت ہے
 لیکن بسبب ضعف سبب کے حد ضرب سے کہ ترمو حد اس واسطے کہ شرک سبب متین ہو کہ تفریح انکا ضعیف ہو حد قذف کے ثبوت سے تفریح کل مرتکب نہ کر او وہی کلم بغیر حق قبول اول
 فعل الا ان کان لکذب ظاہر کلم کذب اور ترمو حد بیا ہر مرتکب خلاف شرع کا یا مسلمان کا ناحق تکلیف دینے والا تو لے یا مل سے گرجا تکلیف قوی میں کذب
 قائل کا ظاہر ہر دانہ یا کلم کہنے سے تو پھر تفریح نہیں کہ ان فی الجرم او ایسی کے مانند یا تفریح کہتا ہے و لو بغير اعمیل و اشارة الیلا حد فیدہ کیا بھی فی النہر و تفریح کہ سبب
 معرم کل مرتکب معصیت لاحد میا فیضیا التزمیر اشدہ اگرچہ ایداعی اعلیٰ آنکہ مارنے سے جو یا تہ کے اشارہ کرنے سے ہو اس واسطے کہ یہ بھی غیبت ہے جو یا تہ کا بیان
 کتاب لفظ لا با حین آدیکھا تو مرتکب اس فعل کا مرتکب حرام ہے اور جو مرتکب ایسی معصیت کا جو میں خدینہ لو آئیں تزمیر ہو کہ ان فی الاستشادہ و انظار

تبرکے اور اب دے یعنی مارے پھر کھو کر سے بچو مڑے اور بچو جس سے ہم ہوتا تھا قتل کرنے اور چروانے اور لوگوں کے مارنے کے حکم کو حکم تبرکے اور بچو نہ ہو کہ قتل
 میں کے ہر ایک کو کہہ کرے اس کے کہ جس کا شکر لوگوں پر ہے اور بیٹے شخص کا شکر بھی ذات پر ہے جو ہم شکر تہمت کے حریفہ عترب گزرا شتم مسلم ذیاعتراف اور کتاب
 معصیت فقہی مسائل الشریعہ الاسلامیہ فی حق کالی دینی ملے کا فوری کو تو فرمایا جادے اس کے کہ جس نے گاہ کیا تو اس میں شتم میں ملکی قید کالی فی القیدی جو کہ نے
 الفتح فی القیدی قال لیرد علی وجہی یا کفر یا فخر ان حق علیہ مقتضاہ انہ یزول از کتاب الاثم بحدوثہ و اہتلاف لکن نظریۃ فی التہرقات بطل جہد امر فی یا فخر قاتل
 اور قیدی میں کہ کہ بیری دی یا مجوسی کو یہ کہ فرنگہ کہہ گا اگر کفر بڑا معلوم ہو یا اور مقتضاہ اس قول کا یہ کہ قاتل قتلہ دیا جادے سبب نہ کتاب گناہ کے لکن فی البیروا
 مصنف نے اسکو ثابت رکھا ہے لیکن خبر الفائق میں بحدوثہ اس کیا جو شام کہنا ہو شاید کہ جو اعتراض وہ جو یا فخر میں گزری تو مال کر اس میں ہم وہ بحدوثہ
 یا فخر میں اس طرح کی فکر جو کہ بیری دی اور مجوسی نے کفر کا عیب اپنی ذات میں خود لگا یا یا فخر کے قول سے پہلے شام جسے لفظ قاتل اس جو کہ ضعیف ہوئے
 پر اشارہ کیا یعنی اگر کہ کا فتنے کفر کا عیب پ لگا یا لیکن اصل سلام نے اسبب عقدہ فرمے کہ عدم ایذا کا التزام کیا جو اب اسکو کا فکر ایذا دینا امر کا حدیثی ہے
 لیکن راہ المولیٰ عہدہ والنزوح زوجتہ و وصیہ قہر کا قہر علی ترکہا الزیۃ اس سے یہ مع قدرہ علیہا التورہ سے مولیٰ اپنے غلام کو اور نزوح اپنی زوجہ کو شرعی سنگار
 کے چھوڑنے پر باوجود کہ کارہ ہوئے کہ بزرگ جو زوجہ بچہ چڑھا کر بیان ترسک و یکام تربیت شہری کی قید سے معلوم ہوا کہ مردن کی بی بیست یا فخر خور کوئی کی
 سنی میت زوجہ سے نہیں کہہ سکتا ہو و ترکہا علی الخیر من الخیر و ترکہا لا حاجۃ الی الخیر من الخیر کو طہر تو من جو حیض اور تہرہ سے زوجہ
 زوجہ کے غسل جنابت کے ترک کرنے سے اور تہرہ سے گھر سے باہر نکلنے پر اگر نزع نکلے اور تہرہ سے نہ پاس لینے پر اگر تہہ حیض وغیرہ سے پاک ہو ترکہا اجابت سے مردہ
 عین جان جو زمین نہ گناہ کو ضرب دلاہ الصبی حد بکارتہ و ضربت جاریہ غیرہ و لا تختار عطا آئمہ و لوجو یا حاما و اودعت علیہا و ضربت نیام او کلتہ یسیرا صبی اخص
 و جہا لیرحمہ او کلتہ او شہادۃ اعلیٰ المجرع العادۃ ہو یا ازاد و حق ہیں اس کے ساتھ یعنی لزوم تہرہ اور نہ کورہ کے ساتھ یسوی بین کہ اگر تہہ سے اپنے و لیرحمہ کو
 اس کے روئے کے وقت مارا یا زوج کی لوندی کو رشک اور جہل سے مارا اور زوج کی نصبت کو نہ مانی ہو یا زوجہ سے نزع کو گوئی وی اگر تہہ باندہ جا کے کوئی کہہ
 فکر کیا نزع کو برد عادی یا اس کے کہ ہے بچاؤ سے یا زوج سے اس طرح بکار کے کہ تا اسکو چہی روئے یا بچاؤ کو لیا یا غیرہ کہ ساتے یا غیرہ کہ ساتے کلام کیا یا اسکو
 کالی دی یا کسی کو کوئی چیز دی جس کے روئے کا دستور نہیں بدوان اجابت زوج کے یعنی ان سبب مورثین میں اسکو تہرہ دیکھتا ہو یا فخر یا فخر حدیثہ افلا زوج
 والمولی التہرہ لیس منہ بالوطیبت لفتنہا او کو تہرہ یا تحت لان لہ صاحب الحق فقال لیرحمہ اور قاغیرہ کلیہ اور نہ کورہ کے دیانت کو نہیکہ ہو کہ جس گناہین نزع کا حد
 مقرر ہو تو اس میں نزع اور سولی کو تہرہ کا اختیار ہے اور یہ تہرہ کی چیز نہیں اگر تہہ سے اپنے نفع یا پاس مانگا اور اس میں سخت طلبی اور جھگڑا کیا اسو اسے کہ حق دار کہ
 اپنے حق کی طلب میں لنگھو کا اختیار ہے کہ فی البیروا فی ولا علی ترک الصلوۃ لان المنفق لا یتو بالیریل الہا کہ نہ ائمہ و اہل صفت جماعہ اللہ علی خلاف
 مانی الکفر و المنطقہ و المنظرہ نے خطر انجبتی اور تہرہ میں زوجہ کے ناز نہ بڑھنے پر اسو اسے کہ منفق انجکی ناز کی زوجہ کی طرف نہیں بھرتی بلکہ وہ جو کہ ہر طرف
 تہرہ میں کا کچھ نقصان نہیں جو تہرہ سے اسی قول پر ہما کہہ کہ جو منفق نے تہرہ عرنی بیری دی کہ کہ کہ نہ اسو اسے کہ منفق الا بھر کے کہ خلاف یعنی کہ اور طہنی میں ترک صلوۃ
 پر تہرہ صریح ہو اور محبتی کی کتاب غفر میں اسی قول کو ظاہر جاتا ہے جو منفق ابو اسو اسے کہ کہہ موانی کہ نہ اور طہنی کے اکثر اہل منب کے کہ نہ نہ کہ ترک صلوۃ
 پر تہرہ ہے اور میں سلف صامین سے مقول ہے کہ اگر من حقنا کے کہ حضور میں حاضر ہوں اور نہ جہا کہ ہر سری گزرن پر ہو تو ان سے بہتر ہے کہ نہ تہرہ دیکھ
 ساتھ نہ تہرہ کن فی اللہ و اسی ولاب التہرہ لای علیہ وقد منا ان للولیٰ حزب ابن سب علی الصلوۃ و طہنی بہ الزوج نہ تہرہ اور اب تہرہ سے دہر کو ترک صلوۃ
 پر صاحب نہر الفائق نے کہا کہ کہنے کتاب الصلوۃ میں مقدم ذکر کیا کہ کالی کو جائز ہو یا نہ اساتہ برس کے صبر کا ناز پر اور ولی کے ساتھ نزع طہنی ہو کہ نہ کہ میں ہم
 اور شام نے کتاب صلوۃ میں سات جہن لے کہ اگر نہ اور اس میں ہم دے کہ ناز پر ماننا نہ کہہ کہ وہی بالقیۃ لاکر او لفظ علی جماعہ قرآن اب علم فقہیہ علی الیہ الدین اور

سین غلام کے اقرار پر اگرچہ مرنے کے سامنے ہوم قتادی عالمگیری میں ہو کہ جب گواہوں نے گواہی دی عیدانوں کی دین ہم دیکھ رہے ہیں کہ چوری کی تو اگر کمال کا ہے تو یہ
ہو تو بالافتاح قطع ہو اور کمال قائم ہو تو صاحب مال کو بھیہ دینا چاہیے اور اگر مرنے کا ہے تو ایک قطع نہیں اور سرقہ کا ضمان چور اور گواہوں نے سرقہ
نصاب کی گواہی دی تو قاضی مال دینے کا حکم کرے نہ قطع کا خود مرنے سے کرے کہ جو چوری ہوئی اور کمان ہوئی اور کشتی ہوئی درمیں دو سال زیادہ نہ کرے کہ چوری
کے کو کشتی چرنا در کب ہوئی اور کشتی کی چوری کی اور دونوں گواہ ان سوالات کا جواب بیان کریں یہ سوالات حد ثانی کی حلیہ جوئی کے واسطے ہیں کہ کیفیت سرقہ
کا سوال اس احتمال سے ہو کہ شاید چور نے نعت دیا ہو کہ میں اور بلاء دول یا تھوڑا کچھ چوری کی کہ چور تو میں نے قطع نہیں کیا ہے اور ایتھ میں اس کے کو شخص ابھکا ہوا ہے
چور اور کمان کا سوال اس احتمال سے ہو کہ شاید الحوب میں چوری کی ہو یا ستان کا مال اور اسلام میں چرایا ہو کہ انہیں قطع نہیں اور مقدار سرقہ کا سوال اس احتمال
سے ہو کہ شاید نصاب سے کم ہو اور حقیقت سرتکا سوال واسطے ہو کہ شاید سرقہ کلام یا اسراق نکور اور سجدے شاہوں نے اسکو چوری کی طرف منسوب کیا ہو اور
ما کو غصب یا قطع الطریق سے اعتراف چور اور زمان سرقہ کا سوال انقاد کے احتمال سے چور اس واسطے کہ حد و خالصین تقاضا دینی مدت گذشتہ نابل غداوت ہو اور صاحب
مال کا سوال اس احتمال سے ہو کہ شاید مالک محرم یا زوجہ سارق کی بھیجے یعنی اسباب عن الشہود عدم الکفالت فی الحدود اور بد شہادت مذکورہ کے حاکم قیدین کے سارق
کو شاہد ہونے کی عدالت دریافت کرے جس کو اس واسطے شہوتے حاضر فرائضی کے ہو حدود میں یعنی حدود میں حاضر فرائضی جاز نہیں تو ما تحقیق عدالت شہوتے کو مجبور
کرنا چاہیے تا جہاں نہ جاسکے یا اس کے مقتدرین اکل اللہ زمان مانی الفتح الامکان تحریف نہ ہو حاکم چوری کے اقرار کرنے والے سے جمع امور مذکورہ کا سوال
کرے اس واسطے کہ اسے وہ جو فتح القدر میں ہو کہ سرقہ سے مکان کا بھی سوال نہ کرے یہ تعریف ہو کہ ذاتی الترافع مقررے زمان کا سوال اس واسطے کہ تقدیم
ملے اقرار کا نہیں اور فتح القدر کے بعض نسخوں میں ہو کہ سرقہ سے مکان کے باقی شرطے سوال کرے کہ یہ تعریف ہو کہ یہ مکان سے بھی سوال کرے کہ شاید در الحوب میں
چوری کی ہو کہ ذاتی التہجدی نے کہا کہ ان سے بھی سوال کرے اس احتمال سے کہ شاید سرقہ نے اپنی فطی کی حالت میں چوری کی ہو ورنہ جو علم عن اقرار بہما وان
فتن لئال ہو کہ لا روج احدہم وقال ہوئی اور نہ واسطی اقرار بہما و یجوز اویسکت فلا یطع شرح وہبانیہ اور صحیح ہو جو کہ نہ کرا چوری کے اقرار سے اگرچہ اس
حالت میں خاص ہو کہ مال سرقہ کا اور پہلے جو جمع صحیح ہو اگر سب چور دن میں ایک سے اقرار سے رجوع کیا بلون کہ اگر یہ مال ہو یا دو گواہوں نے اسکی چوری کے
اقرار پر گواہی دی مردہ و منکر ہو یا سکت ہو تو قطع نہیں کہ ذاتی خسر محلو وہابیہ میں مذکور ہو کہ تحقیقوں نے چوری کا اقرار کیا چور کے شخص اقرار سے پلٹ گیا تو قطع نہ ہون
سے ساقط ہو گیا ہو اس واسطے کہ بعد ثبوت شرکت کے چوری میں جب ارج سے حد ساقط ہوئی تو دوسرے سے بھی حد ہوگی اس واسطے کہ شرکت باری کو چاہی ہو کہ ذاتی الترافع
اقرار باہم ہر ب فان فی قورہ لا شیخ بخلاف الشہادۃ کذا انقاء المصنف عن الظہیر یہ ولفاء شراح وہبانیہ بلانید الفوریہ چور اگر سارق نے چوری کا اقرار کیا چور
بہاگ گیا اگر نہ گواہ کا مجوز اقرار کے تو اسکا چھپا دیا گیا جائے نہ خلاف شہادت کے کہ اسے بعد اگر سب کے گواہوں کو گناہ کا کیا گیا اس طرح کیا چھپتے یعنی شریح
میں ظہیر سے اور شراح وہبانیہ نے اسکو بلانید فوریہ نقل کیا تو ظاہر آسانی ہوئی دونوں فنون میں مٹھادی نے صاحب الفو اسے نقل کی کہ مصنف کو یوں تحریر کیا کہ
تھا فان اقرار باہم ہر ب فان فی قورہ یعنی چوری کا اقرار کیا چور کا اگرچہ فی الفو چھپا دیا گیا چھپا دیا گیا اس غیر سے ثابت ہو تا چور کا جو علم الفو سے بھی قطع نہیں اس واسطے
اسکا بہاگ اس کے رجوع فول کے برابر ہو اور رجوع صریح لفظ میں حکم مختلف نہیں فی الفو اور تلافی میں تو ارجح میں شرح وہبانیہ کے نقل میں کہ چھپنا قاضی نہیں بلکہ قاضی
مدگیری میں کہ بھی محیط سے موافق صاحب الشہادۃ کے وان فی قورہ ہو یعنی ان متصلہ ہو نہ منفصلہ ولا قطع بنگول اور ابولی علی عبد بہما وان لزم للملل
اور ان علی انفسہ اور قطع نہیں سارق کے قسم نہ طمانے سے اور مولے کے اقرار کرنے سے اپنے غلام کی چوری پر اگرچہ مال کا دنیا لانہ چوری اپنی ذات پر اقرار کرنے سے جب
سارق نے عدم سرقہ کی قسم نہ کھائی تو گواہی لالی کا اقرار کیا اور مولی کا اقرار واجب مطالبہ ہو و السارق بالاعتی المجتوبہ لہ مجوزین عزہ لہستانی لہو اسکا مطالبہ ہے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سے کذا فی الخاتمہ مطعوا سی نے کہا اگر غائبہ میں سرزقط سے عدم قطع مذکور نہیں بلکہ صاحب بحر نے انکی عبارت پر متفرع کیا ہے جو غائبہ میں مندرج ہے کہ ایک مروت سے
 انقطاع یعنی افتادہ چیز کو انحصار یا چھڑکے پاس سے جو چیز جاتی رہی وہ کو غیر کے ہاتھ میں پایا تو یہ مروت اس شخص سے خصوصیت نہیں کر سکتا اس واسطے کہ شخص ثانی قطع لینے کی ولایت میں
 اس دل شخص کے بند ہے جو صاحب بحر نے کہا تو لائق یہ ہے کہ قطع کی طلب سے قطع مومن لایدر لھم یتخیر فلما یکمال الخصم وہ سابق ہرق منہ بعد القطع لم یقطع بخصوصہ احد
 ولو مالک لانی بدہ غیر صحیحہ کما یافی اتفاقا اور جب کا قبضہ صحیح نہیں مال پر تو وہ مطالبہ اور خصوصیت کا مالک نہیں چنانچہ سارق کے پاس مال چوری ہو گیا لیکن قطع ہر کے تو
 سارق ثانی کا ہاتھ قطع ہونے کا کیسی خصوصیت سے لگے جس مال کا مالک ہے سوار لیس واسطے کہ قبضہ اس کا غیر صحیح ہے چنانچہ اس کا ذکر ابھی آتا ہے و قطع لطلب المالک
 ایضا لو سرق منہ من التائیدہ اور قطع ہو گا مالک کے بھی مطالبہ سے اگر ان تینوں کے پاس سے چوری ہو گئی یعنی امانت دار دار فاعصل و صاحب بدواہم اس طرح چلی
 اور یعنی اور صاحب بحر اور مصنف نے ذکر کیا ہے کہ معلوم ہوا کہ بیاج وسیعہ والا بھی مطالبہ کر سکتا ہے جو حال انکے خارجہ شے سے مانند صاحب بحر اور مصنف کے ابھی مذکور
 کیا ہے کہ سوار لیس کر سکتا اس واسطے کہ تسلیم سے اس کا قبضہ اس مالک باقی نہیں و ارشد علم کذا فی الطحاوی کہ ذکر الیطلب الراہن مع عدیۃ المرتن علی النظار لاند
 ہوا مالک اور سبط قطع ہو رہا ہے کہ مطالبہ سے مرتن کے غائب ہونے کے ساتھ بنا بر قول ظاہر کے اس واسطے کہ مال مرتن کا نہیں ہی تو مالک ہے کذا فی النسخ علیہ العین
 الیطلب المالک العین السرقۃ و الیطلب السارق لو سرق من السارق بعد القطع لیسقط حصۃ منہ من مالک کے مال سرق کے ملک نے سے سارق کے مطلب
 کرنے سے اگر سارق کے پاس چوری ہو گئی بعد قطع ہر کے سبب ساقط ہونے حصہ اس مال کے یعنی بعد قطع کے وہ مال غیر متقوم ہے سارق کے حق میں ابتدا اس پر مالک کرنے سے
 ضامن احب نہیں کذا فی النسخ بخلاف ما اذا سرق الثانی من السارق الاول قبل القطع و بعد ما دخی اشیتہ فان لم ولرب المال القطع لان سقوط القوم ضررۃ اعظم ولم
 یوجد ضار کا لاسب ثم بعد القطع ل لا اول استرا دہ و تان اخار الکمال وہ ل مالک بخلاف اس کے جبکہ سارق ثانی نے سارق اول سے چوری کی قبل قطع کا یا بعد قطع اس کے
 شعبہ پڑنے سے اس واسطے کہ سارق اول کو اور صاحب مال کو مطالبہ قطع کا ہے اس واسطے کہ تقویم مال کا سقوط بضررۃ قطع تھا سو بیان ہو جو نہیں تو سارق مانند غاصب کے
 ہو گیا اتحقاق طلب میں پھر قطع ہو جانے کے بعد سارق اول کو سارق ثانی سے مال کا پھر لینا جائز ہے یا نہیں اس میں دو فتویٰ ہیں ابوالدین صاحب فتح الباری نے مالک کو
 مال کا پھر دینا پسند کیا ہے اس واسطے کہ لافل لرشانی دونوں خائن ہیں اور مالک سے جو دونوں تاحسی سن ل کو خائن ہیں کھے جیسے غائب شخص کا مال محفوظ رکھا ہے کذا فی النسخ سرق
 شیئاً و ردہ قبل ان یخصمہ عن القاضی لی مالک ولو حکما کا اصول دونوں غیر مالک و مالک ہی السرق بعد القضا و القطع دونوں مرتن مضی و ادعی انہ مالک ان لم یمن التبتہ و الوقصت
 قیمۃ من انصبا بقبضان السرق بلذہ الخصم لم یقطع فی المسائل الاربع کچھ چیز چوری اور قاضی کے پاس لاش ہونے سے پہلے مالک کو بھیج دی اگرچہ مالک حکمی ہو چنانچہ مالک کے
 اصول اگرچہ مالک کی عیال میں داخل ہوں یا بعد حکم ہو جانے قطع کے سارق نے مال سرق کا مالک کر دیا اگرچہ تملیک سے قبض سے کوئی ہو یا سارق اس مال کے مالک
 ہو نہ کہ دعویٰ کیا اگرچہ یہ دعویٰ ہو گا ہی ثابت کیا ہو کہ قطع میں سبب بند پڑنے کے یا قیمت سرق کی گھٹ گئی نہ کہ کم ہو جانے سے طالبہ کے شر میں قطع ہو گا ان جانوں سکون
 میں اقرب سرقۃ نصاب ثم ادعی احدہما شہدہ مستقطۃ لقطع لقطعاً قیداً و قریباً لاد لو اقر سرق فلان لکن فلان قطع لقر لقرۃ ثلثت اناد فلان اقر کیا و شخصوں نے سرق
 نصاب کچھ دعویٰ کیا ایک سارق نے لایسے شہد کا قطع کو ساقط کرتا ہے تو دونوں پر ہونے کا مصنف نے قید لگائی دونوں کے اقرار کی اس واسطے کہ اگر ایک سارق یوں اقرار کرے کہ میں
 نے جبری کی اور فلا نے شخص نے اور فلا نے کہ جو تو میرے قطع ہے تو فلا نے اس کے قتل کیا اور فلا نے نے اھلا فلا نے کہ جو تو فقط سرقہ قصاص ہو گا م سرقۃ نصاب جسے مراد
 ہے اس واسطے کہ دو سار تون پر قطع نہیں تا وقتیکہ سرقہ بعد دو نصاب کے نہ کہ کذا فی الطحاوی و لو سرقا و غاب احدہما و شہدا و شہدا انان حملی سرقۃ قطع الحاضر لانی شہدہ
 التبتہ لانتہا و اگر دو شخصوں سے چوری کی ایک ایک نہیں سے غائب ہو گیا اور دوسرا ہونے کو ابھی دسی انکی چوری پر سارق حاضر قطع کیا جاوے گا اس واسطے کہ شہدہ شہدہ
 معبرین ہم یعنی اس احتمال سے قطع ساقط نہیں ہو سکتا کہ شاید جب غائب سارق آئے تو کوئی شہدہ حاضر سارق کے واسطے بیان کرے کہ یہ نہ کہ شہدہ شہدہ شہدہ
 مستقط قطع شہدہ شہدہ شہدہ لو اقر عبد ملکۃ لیسرقۃ سرقۃ قطع و تروا سرقۃ الی السرقۃ لیسرقۃ و اگر مکلف غلام نے چوری کا اقرار کیا تو قطع کیا جاوے گا اور مال سرق مالک

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اور سارق بنے جس چاندی اور سونے کو چورایا اور حالانکہ وہ بقدر نصاب ہر چوری کے وقت اُسے درہم اور نایہر یا برتن بنائے تو قطع کیا جائیگا اور وہ مالک کو پھیر دیے جائیگا اور صاحبین نے کہا کہ پھیر دینا سونے کا سبب تقویٰ و صحت کے جہاں سچ کے نزدیک بخلاف ان کے کہ صحت کے نزدیک نہایت سے فائدہ اور نام بدل گیا اس واسطے کہ چاندی کا نام دہر ہو گیا اور سونے کا نام دینار ہو گیا اور امام حنظل اور ائمہ شیعہ کے نزدیک صحت سے نام کا بدلنا شرعاً حنین بل عدم تحریم حکم دوا یعنی اگر چاندی کا برتن جس درہم کے وزن کا بیجا جلتے گیارہ درہم سے تو جائز نہیں پس حکامات دینی ہی باقی رہی جیسی تھی تو قطع ہوگا اور مالک کو پھیر دیا جائیگا علاوہ اُسے اور بنائیں چاندی سونے کا نام بھی باقی ہو اس کے ساتھ دوسرے حادثہ ہو گیا وہاں اٹھواٹھاس پونجہ اوافی خانگان جیلر و مذاکرہ لکھنؤ، عدو دے لے لے سارق اٹھواٹھاس پونجہ و تاجا وغیرہ تو اگر اُسکو چورایا اور اس کے برتن بنائے سو اگر وہ وزن سے کم تھا تو اسی طرح کا مکمل ہو یعنی قطع ہو اور مالک کو پھیر دیا جائیگا اگر برتن تھا کہ نہ ہو تو وہ سارق کا ہر بالفان امام اور صاحبین کے کذا فی الاعتقاد اس واسطے کہ حالت جدید پیدا ہوئی بنابر تبادلہ اور بیع اور شریکے کو نصیبہ اور اٹھواٹھاس پونجہ و تاجا وغیرہ اولد السونق قطع لارو و الاضمان اور اگر سارق نے کپڑے کو سرخ رنگ کر دیا یا گیون کو پس ڈالا یا شکر کو میاں دین لٹ کیا کذا فی الاعتقاد ہی میں سارق قطع کیا گیا تو نہ مال ہو نہ فائدہ کذا لایضمان بعد القیظ بحر خلافاً لما فی الاعتقاد اور اسی طرح حکم ہو اگر کپڑے کو بعد قطع پیکے رنگین کر لیا کذا فی البحر خلافاً لما فی الاعتقاد و لو حصیہ سو و درہم لان السواد لقصان خلافاً لما فی وجہ اختلاف زبان لایرتان اور اگر سارق کپڑے کو سیاہ رنگے کا تو مالک کو پھیر دیا جائیگا اس واسطے کہ سیاہی نقصان دہر بخلاف ابی یوسف کے کہ اُسے نزدیک سیاہی وجوب نقصان نہیں اور یہ اختلاف زمان کا جو نہ اختلاف دلیل کا یعنی امام اعظم کے وقت میں سیسیا ہی نقصان میں داخل تھی اور ابی یوسف کے وقت میں موجب خوفنا فی اور خوفی تھی اس واسطے کہ خلفاء عباسیہ بظناک سیاہ کے کسرم سے سرق فی ولایت سلطان لیس سلطان آخر قطع اذلا ولایت لے علی بن مس تحت یہ تلیفظ لالہ لالہ چوری کی ایک سلطان کی حکومت میں تو دوسرے سلطان کو اس کا قطع کرنا نہیں ہو پختا اس واسطے کہ جو شخص اُس کے تحت اختیار میں سرقہ کے وقت پھر اس کی ولایت اور حکومت میں تو اس محل کو یاد رکھنا چاہیے کذا فی الدرہم سراجیہ میں ہو کہ جب سرقہ میں چوری کیے تو از جند کے والی کو یہ جو قاسم کرنا نہیں ہو پختا کذا فی المنع مخطوئی نے کہا کہ یہ حکم فقط حدود میں خاص ہو یا جمیع امویہ میں اکتی تھریخ تلاش کرنا چاہیے اذکان لالسارق کفان فی مصمم و احکام القیظان و فیل ان تہنیرات الاصناف و اکمن الاقتصار علی قطعہا لقطع الکر و لایضمان لقطع والا کمن تہنیرہ قطعاً ہو الخیار لاند لایکمن بن اقامتہ الواجب الایضمان سراج جلد سارق کی دو تہنیرات ہوں ایک گئے میں بعضوں نے کہا دونوں قطع کیا ہوں اور بعضوں نے کہا کہ اگر اصل تہنیر متنازع ہو اور فقط اسی کا کاٹ ڈالا گیا ہو تو اصل کا کٹی جاوے نہ نہ کٹی جاوے اس واسطے کہ اگر تہنیر قطع نہیں اور اگر اصل نہ اسے متنازع نہ تو دونوں قطع کیا ہوں یہی قول مختار ہو اس واسطے کہ حال میں ہوتی اقامت وجب کی گرامی طرح کذا فی السراج دس دہر

باب قطع الطريق

وہو السنۃ الکبریٰ یہ باب ہر قطع طریق یعنی رہزنی کے احکام میں اور یہ سرقہ کہہ رہی ہو اور جو اول مذکور ہو وہ سرقہ صغریٰ ہو اور جو مکہ صغریٰ اکثر الوتوح ہو لہذا اُسکو مقدم کر دیا کہ کہی پھر چند قطع طریق علانیہ ہو تا جو نہ بطریق خفیہ تو اُسکو سرقہ کہنا بنا بر مجاز کے ہو کہ ایک نوع کا اختلاس نہیں ہے بلکہ کسی شخص کا مال کو اُس کے مالکوں سے اور شرائط قطع طریق سے ہو کہ قطع طریق بات و شہرت ہوں ایک ہی آدمی ایسا ہو اور یہ کہ قطع طریق شہر سے باہر ہو تو شہر میں یا دوکانوں کے درمیان میں قطع طریق نہیں بخلاف ابو یوسف کے کہ اُسے نزدیک شہر کے اندر رات کے وقت تحقیق ہو اور اسی پر فتوے ہو تو گون کی صحت کے واسطے کذا فی الاعتقاد اور یہ شرط ہو کہ دارالاسلام میں ہو اور یہ کہ خانہ بقدر نصاب ہو اور یہ کہ قطع طریق اصحاب مال کے ہوتا نہ انہوں نے اجنبی ہوں اور یہ کہ قطع طریق ان میں سے جو وجوب قطع کے ہیں اہل ہوں تو اگر حورت ہوگی تو اصح قول یہ ہو کہ قطع نہیں اور یہ شرط ہو کہ قبل تو بہ رنگے کرتا رہوں تو اگر بعد تو بہ رنگے کرتا رہوں تو مال مالکوں کو پھیر دیا جائیگا اور ایسے حد ساقا ہو جاوے گی بالاتفاق کذا فی المطاوعی من الثبانی والتمہد والدر النقی من قصہ دہلوی المہر لیلای یعنی وہو معصوم علی شخص

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اجتہاد اور مسلمات سے یا بسبب حاجت غازیوں کے تو قسمت صحیح ہوگی یا قسمت کی غازیوں کے پاس امانت رکھنے کے واسطے تو حلال ہو بشرطیکہ امام کے پاس باربرداری ہو فان لا یصل جرحہم باجر اقل جرحان فاذا تفرظوا کمالاً فلو سہما قدر کل علی حلقہ قسم سیم والا فو ما شق نقطہ و سبق علیہم اگر غازی غنیمت لانے کو تائین تو یا پھر امام جبر کے اجتناب مقرر کر کے یا نہ جبر کرے کہیں دو دراتین ہیں جو ازہر ایک روایت میں اور عام جو ازہر دوسری روایت میں پھر دوسری عدم جبر امانت رکھنے کے واسطے قسمت کرنا مستند ہو تو اگر یہ حالی ہو کہ اگر امانت دے تو شخص اپنے بوجہ کے اٹھالانے پر تیار ہو تو غنیمت کو غازیوں میں بانٹ دے اور اگر غازیوں کو یہ وہ صورت ہو کہ ان کا نقل کرنا شاق ہو اور ہنگام حکم اول مذکور ہو چکا یعنی دوا کا نہ کرنا اور جلانا اور غوثوں کو اور رکون کو دران زمین میں پھونک دینا و علم تیغ ایتیمہ قبلہم الا لامام ولا بغیرہ یعنی السنون و ولولع شیا بطعام غازیہ و درہم اہل اسلام تیغ غنیمت کو قبل قسمت کے نہ امام کو یہ جائز ہوگا کہ نہ کوئی بیع قبل قسمت تو لا اور مذاکرہ کے جائز نہیں لیکن اگر کسی غیر کو کھانے کی بات ہے تو مقرر نہ کرنا فی الجوہرہ و درہم البیع کو موقع دینا الفسا و خان علم میں و قسم غنیمت خانیہ اور بیع کو مذکور کرے اگر قبل قسمت و حق ہوئی ہو دے دے دے فساد کے اور اگر مذکور نا ممکن ہو تو اقل قیمت غنیمت میں دینا کرے کہ فی الحاقیہ و مدد و قسم شکا علی لا سوتی و عربیہ و سلم فہم ملاقات امان قاتلو شاکویم اور جو درہم اور ملک غازیوں کی دوا جبر میں ہا کہ نوہ غازی کے برابر استحقاق غنیمت میں غریبانہ داری اور جرح کرنا مسلمان ہوا بدون قتال کے اور اگر مارا دی وغیرہ کا فرق سے لڑائی کر لگے تو وہ غازیوں کے شریک ہو گئے غنیمت میں بازار کی کو حصہ بدون قتال کے ہو اسے نہیں کہ ہنگام و ان بانا قتالی کی نیت سے نہیں جرح لائق ہیں کہ ان کو اتین شہارہ ہو کہ اگر ایت دوا جبر میں ہا دے اپنے نوع کی خدمت کیو اسے یا غلام جاوے اپنے بیان کی خدمت کے واسطے اور قتال کرے تو اسے دے کچھ نہیں کہ فی النظار اور فتح بقدر میں ہر کہ اس طرح کو اسے کے سبب کا کچھ حصہ نہیں و اس بات کی تفسیر فی قسمۃ اوسع و لومات بعد احد ہما شہید و بعد الاخر ابراہیم فیہ حصہ ہما کہ ملکہ تا غنیہ اور اس غازی کا حصہ نہیں جو اگر جرح میں ہو گیا غنیمت کے قسمت یا بیع ہونے سے پہلے اور اگر وہ گیا قسمت یا بیع کے بعد و ان یا بعد سے دے غنیمت کے دار الامام میں اسے حصہ میں اٹ جاری ہو گا غنی اسے اور بقدر وقت کے پانچ بے سبب بنا کر ہونے کی ملکیت کے کہ فی النظار تا غنیہ و فرما دی اصل خود اور وقتہ و درہم غنیمت منقص شہاسا و بعض بقدر وقتہ سن ست المال و در تا غنیہ میں ہر کہ دعوی کیا کہ ایک مارنے لڑائی میں حاضر ہونے کا اور ہر کو، چرچے ثابت کیا و در تا غنیہ کی تقسیم ہو چکی تو قسمت شکائی ہوئی تا جرحان کے اور بقدر اسے حصے کے بیت المال سے اسکو عوض دیا جاوے گا و مانی بجر من قیاس لو فہم علی تقسیمہ ردہ فی لہم و در تا غنیہ و درہم و جرح لائق میں جو وقت کا قیاس کو، جو غنیمت پر تو اسکو رد کیا و در تا غنیہ میں اور اسکو پہنچے ہی کتاب کی کتاب اور وقت میں جرح کیا جرم صاحب جرح نے کہا کہ اس کو حق وقت ہو گیا یا غنیہ پر ہونے اور اجازت کے قبل قسمت تو اسے حصے میں و در وقت ہو گئی حصہ غنیمت بعد از جرح میں ہوتی جرح صاحب غنیمت کا اور از جرح میں صاحب غنیمت کے فوائد سے بقول ہر کہ اگر امام اور مؤذن کا حصہ جرح میں سو بدون قبضہ ہو گیا تو حصہ سا قضا ہو گیا ہو اسے کہ یہ حکم صلا و عطا ہو اور قول ضعیف یہ ہر کہ سا قضا نہیں ہونا اس واسطے کہ وہ حکم اجرت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ وقت کا قیاس غنیمت پر صحیح ہے جرحی مفضلاً و لہم سے لغاتین لا غیر الا اتفاق فیہا ای فی ہا حرب بعلیف و طعام و خطیب و سلاح و درہم بلا قسمۃ خلق بل تعالکتر و قیدی و لغاتہ اسلام کا جرحہ و ہر حق و قید اکل فی نظیرہ بعد غنی الامام عن اکلہ خان غنی لم یج غنیمتی بقید السنون بہ اور فقط غازیوں کو نہ غیر کو ماز ہو شفع ہونا زمین یعنی و در جرح میں ہا و درون کے چارے اور طعام اور لکڑی اور خیر اور قبل سے بدون قسمت کے معصیت نے ان چیزوں کے اتفاق کو مطابق رکھا با بقیہ کفر اور در تا غنیہ میں یہ تیسارے کے اتفاق کو مقید جانتا کیا اور یہی حق ہو اور سبب شہاسا و مذکورہ کو فیہ میں مقید کیا ساتھ شفع کرنے امام کے اسے کھانے سے اکل سے مراد متا دن اور استیلا و در تا غنیہ میں جرحوں کے مناسب ہو تو اگر امام شہاسا و مذکورہ کے اتفاق سے شفع کر دے تو مباح نہیں تو لائق ہر تقید متون کی عدم نئی کی قید سے مطلق ہے جرح لائق سے نقل کیا لائق یوں ہر کہ غنی امام کو عدم حاجت مقید کیجیے ہو اسے کہ جب غازیوں کو مالوں اور شرب کی حاجت ہوگی تو اسے شفع کرنے پر عمل ہوگا و مباح و لا تمول فلو بلع و دمتہ فان قسمت تصدق بہ کو جرح فقیر

مصنف میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوا کیو اپنے درجے مقرر فرمائے اور پیدل کیو اپنے ایک حصہ علاوہ اسکے بہت حادث سے دو سویم سو کے ثبات میں شکی فیض فتح القدر میں موجود ہے جو کہ تین سویم در در سویم میں حاضر ہو کر انعام غنیمت سے دو سویم کو وجوب پر محمول کیا اور تین سویم کی روایت کو دلیل یعنی انعام پر محمول کیا اس واسطے کہ حج میں لڑوایا تو ہی ایک کے ابطال سے اگرچہ کوئی اتوی ہو اور کوئی قوی اور یوں کہنا کہ بخاری کی حدیث صحیح بخاری کی حدیث سے اگرچہ راوی اسکے ثقات ہوں یا نہ ہوں حج سے بخاری نے روایت کی ہے سو دعوای ہے دلیل کیو کہ سویم میں سے کدانی نفع و لاہم بغیر فرس احدی کے صحیح لافقتال ظہر انصاف میں فصل لغنیۃ استقامت لالوہر افکار تار خانہ از حصہ ندیا جا و گیا سو اسے ایک سو گز سے جو نہایت جوان لڑائی کے لائق ہے تو اگر گھوڑا یا ہار ہو تو نہایت ہو جاوے قبل غنیمت شے کے تو وہ اپنے سویم کا سنی ہوگا بنا برتسا کے اور اگر خیر ہو اور در حرکت کے طول جنگ و قتال سے جوان ہو جاوے تو گھوڑے کا حصہ بناوے گا و کان لفرق حصول لایزاب و دیگر چیزیں لایاب ہر اگر کیا فرق دونوں دونوں مذکورہ ہیں جو ان میں ہار گھوڑے سے بچے سے و لو مصعب فرس قبل دخول دیکر آخر اوغز و دخل اجلاتم افدہ فہ سمان و اگر غازی کا گھوڑا غصب ہو گیا یا در شتریں اس پر سوار ہو گیا یا گھوڑا بھاگ گیا اور مالک نہکا پیدل داخل ہوا در حرب میں میرا سے اپنے گھوڑے کو یا یا تو گھوڑے سے لینے سب صورتوں میں لاو باعہ و لو بعد تمام القتال یا بلیقظ فی المرح لا نہ ظہر انصاف تجارہ فتح و قترہ مصنف کان فعل فی آخر غنیمت لایہ عن کچہرۃ و تینین یا بخلافہ و فی غنیمتانی لاو باعہ فی وقت القتال خزانے المرح و بعد القتال فاس بالاتفاق اتی قتبہ لفظ تہ بقوہ و حق الخطا فی الاضا و اعتقاد و دھسے یا وے گا اگر اسے گھوڑے کو چ ڈالا اگرچہ اسے لڑائی ہو جانے کے بعد ہی کی ہو تو لایہ نہکا حصہ سا قح ہو جائے گا قول صح میں اس واسطے کہ یہ سے ظاہر ہو گیا کہ اسکی نسبت سوار کی تھی نہ چارائی کدانی فتح اور مصنف نے بھی اس قول کو ثابت رکھا ہے لیکن غنیمت لایہ میں جو رہہ اور تینین سے اسکے مخالف مقول ہے اور غنیمتانی میں ہے کہ اگر غازی نے گھوڑا یا یا لڑائی کے وقت تو وہ یا دیکر یا جو بجز توکل و مح کے اور لڑائی کے بعد ہی کرنے سے وہ سوار ہو بالاتفاق اتی تو خبردار ہونا اور ان قیود کو یاد رکھنا چاہیے جو فتح فطاکاری افتاد و غنیمت میں مصنف نے پیش فرمایا ہے غنیمت سے لعل کیا کہ اگر گھوڑا یا یا لڑائی کے بعد تو نہکا حصہ سا قح نامین ہو یا بعض کے نزدیک اور صحیح ہے کہ سا قح ہو یا یا جو اسے کہ ظاہر ہو گیا کہ اسکا قصد تجارت کا تھا تھی مافی المرح علی نے کہا کہ یہ نفل فتح القدر سے غلط ہے فتح القدر کی عبارت ہے و لو باعہ بعد الفرغ من القتال لایسقط سہم الناس بالاتفاق و کذا از باعہ حال القتال لیسقط عند بعض قال لغنیۃ و الاصح ان لیسقط لا نہ ظہر انصاف تجارہ تہی ادبی مطلب ہے تینین و جو رہہ اور غنیمتانی کا تو شاع کا استدراک کرنا اور خبر داری اور غنیمت کا امر کرنا یعنی جو تہی قول کلی خطا و ہی نے کہا کہ شاع کا استدراک تہی ہے کہ اسے اس استدراک سے اس خطا پر گاہ کر دیا جو مصنف سے ذوق ہوئی اور خبردار اس واسطے کہ دیکر یہ نظام پوشیدگی سے خانی تینین دیا دیکھنے کا اجماع قیود کی طرف راجع ہے و لایسقط بعد و صبی و امرۃ و ذمی و مجنون و ستوہ و مکاتب و صحیح ہم قبل اخراج اس عندنا از باب شر و القتال و اوکانت المرأة تقوم بمصالح المرضی و تدواوی و ترحم و دل الذمی علی اہل بقی و غنیمت سے حصہ نہ دیا جاوے غلام و دھنیہ و درجوت اور ذمی و مجنون اور بیوش اور مکاتب کو اور انکو بجز خود اس دیا جاوے قبل نہکے جس کے ہمارے نزدیک جبکہ وہ لوگ لڑائی میں یا جورت بیماروں کی خدمت گذاری کرے یا زخمیوں کا علاج کرے یا کافر دی راہ تہا وے و نہادہ جو انرا استعانت یا لکا عند اکانتہ و قد استعان علیہ بصلوۃ و اسلام یا ہو و علیہ و صرح ہم اور اللات ذمی سے استفادہ ہوا اور دیا جانے کا خر سے حاجت کے وقت اور بہتہ تھکتے صلی اللہ علیہ وسلم نے مدد یا ہی بھی یہودیوں سے یہودیوں پر اور انکو بجز عطا کیا تھا ہم و اقدی نے روایت کی ہے کہ تھکتے صلی اللہ علیہ وسلم نے مدد یا ہی بھی یہودیوں سے ڈنے کے واسطے اور جنگ خنین میں صفوان بن امیہ سے استعانت کی تھی اور وہ جبہ شکر تھا کدانی فتح و لا یسقط بہ السہم الا فی الذمی افراد لی فی زاد علی السہم لانہا لاجرہ و یہودی نے انکی عطا بقدر سہم کے یعنی غازی کے حصے کے برابر نہ دینا چاہیے مگر ذمی میں جب کہ وہ راہ بناوے تو سہم پر زیادہ کیا وے اس واسطے کہ عطا بموض دلالت اجرت بکے مانند ہے تو دینا چاہیے جس قدر کہ

عہدہ کیا ہو و چونکہ
کے ہاں فتح ہے تو
نہیں سا قح ہوگا
کا بالاتفاق ہے و
جبکہ گھوڑا یا یا
کے بعد تو نہکا حصہ
سے نہکا حصہ
کہ اس طرح ہے کہ
ہوگا بکے خطا و
کہ اسکا قصد تجارت ہے

[illegible]

[illegible]

کا میرٹھ سنا تو نہ لیا ہوا خود شتری نے۔ کئی کئی عورتیں جو تو مالک اسکو قہمت سے کہے کہ جو ہے سو بیٹے کہ اور سات کے مقابلہ پر قہمت نہیں کرتی
 اور التو شتری کی مقدار وہ ان تین جہنہ مقدمہ البرطانیہ کی نسبت بہت دور بہت شیشہ شاداب پند اخذ فاضلانی فرزند جہنہ شتری کا بہ نسبت کے مقدمہ
 میں ایک قسم کے کمانے کے ساتھ گواہ ہونے کے وقت اور اگر کوئی گواہ دیکھا تو اس کے گواہ مسمول ہوئے سو بیٹے گواہ دیاں کہنے دے ہیں اور گردون کو
 لہ رہن تو مالک کے بھی گواہ وہ ہیں شریات پر ہونے کے گواہ کہ نسبت میں ہوا بیات بہ نسبت مالک کا بیٹا اوکے اور بیٹی خود ہے
 جو ان مکرر الاسرہ شریات میں انرا بنا و شریات اور اخذ شتری الاول من الشانی قہمت کو در دوسری ملک فاضلانی اخذ شریات مالک (الشریم
 یا التمنین ان شاد لقیامہ علیہما دہل اخذ الاول یا اخذہ التبعیم کیلئے تین اور اگر فاضلانی اور فرید کریم کی شرح پر کہ دوسری بار شفا علیہما
 ہو اور دوسرے شتری نے اسکو خرید کیا تو شتری اول اسکو شتری مانی ہے ہونے اسکی قہمت کے سبب اور دوسرے شتری کے فاضلانی کے شتری اول کی مالک
 پر تو اسکی لینا مقدمہ ہوا چہ مالک قہمت اسکو گردون تین دے کرے سو اسے کہ غلام شتری اول کو در دوسری پر چڑا اور شتری اول کے قبل مالک
 قہمت شتری مانی ہے نہ شتری اول کی قہمت نہ ضائع ہو وہ ملکون خزا و در بزم وہ نہ دیکھا جتنا خریم بر دہجہ خاخذہ مالک مجاہد لکن بعد اہستہ نووی
 قہمت میں بیت المال اور کفار مالک نہیں چوتے چارے رکے اور جہاد میں مالک اور کتاب کے سبب آنا دہجہ ہوا ہے ہر بار وہ مالک اور کتاب کے ایک طرح
 سے تو اسکو اسکا مالک مفت سے بلا عوض لیکن بعد قہمت میں پہلین اسکی قہمت بیت المال سے اور کچھ اسے خرید دہجہ اسکو ملک کفار دے کہ سبب خرید مالک
 کا محل مالک میں ہوا جو یعنی مال بیلا میں اور مصروف ہونے ہوا اور اسی طرح مدبر و قبر میں من و در و بیت ثابت ہوا اور اگر کفار کا فوج سے خود کو مولیٰ تو مالک
 اس سے بلا عوض کے کذا فی نسخ و مالک علیہم جمع و مالک بالقیامہ لہم اہستہ اہم علی اسلام کفار پرستوں پر اگر ان کے ہر بار وہ مالک اور کتاب کے مالک پر
 سبب خلیفہ کے ہونے صحت کے ولونہ علیہم دایۃ ملک و بالحق الاستیلا اذ لایہ للجزا اور اگر کفار فوج کی طرف اہل اسلام کا کوئی جان و مال لیا تو وہ اس کے
 مالک ہونے سبب ثابت ہونے استیلا کے دارالاسلام سے کھٹے سو اسے کہ جانور کو اسے اپنی ذات پر تصرف نہیں کہ دارالاسلام کھٹنے کے وقت ظاہر ہوا اور
 مالک کفار کا ملے ہو وہ ان اپنی اہم قہمت سے فاضلانی قہمت ہوا فاضلانی ظہور مدعی القہمت بالخرج من ذلک فاضلانی محلا مالک اور اگر دارالاسلام سے کفار کی کوئی
 یا غلام یا مسلمان بھاگ نکلا سو انہوں نے اسکو نزدیک کر لیا تو مالک ہونے بخلاف مذہب صاحبین کے سبب ظاہر ہونے تصرف غلام کے اپنی ذات پر ہوا راست
 دارالاسلام سے کھٹنے کے سبب سے تو وہ مل مالک باقی نہ رہا ہم جن مالک غلام دارالاسلام میں تھا تو اسکا تصرف اپنی ذات پر اسکا اعتبار تھا سبب تحقیق
 مولیٰ کے تصرف کے ناموں کے اختراع ہوا خود اور خروج دارالاسلام سے مولیٰ کا تصرف اس پر نہ ہوا تو اسکا تصرف اپنی ذات پر ظاہر ہوا اور ہوا
 ہنسی ہوا اندازہ مل مالک باقی نہ رہا جب کفار کی مالک اس پر ناجائز مولیٰ امام کے نزدیک تو مالک قہمت اسکو ملے گا خود وہ مولیٰ ہو جو خود کسی نے
 اسکو خرید کیا جو خواہ مخوم قبل از قہمت ہوا اور بعد صحت کے اسکا عوض بیت المال سے اور کیا جائے کذا فی آخر شریات نے قہمت ہوا اسے کمالی کہ اگر غلام کو
 بلا خر کفار لینگے تو بائناق امام دوسرا میں کے مالک ہونے بخلاف ما و اذ ان قہمت بعد تداروہ فاضلانی لکھہ اتفاقا بخلاف اس کے جبکہ غلام اپنی طرف بھاگ
 جا دیکھا بعد اپنے خرید ہونے کے پھر کفار اسکو کزن تو بائناق مالک ہونے ولوا بقی و مدہ فرس او متاع فاضلانی شریات ہر جل ذلک کلمہ قسم اخذ مالک
 البعد مجاہدنا ماحریم لایکونہ فاضلانی غیرہ بائناق لایم لکھہ اور اگر غلام دارالاسلام میں بھاگ لیا اور اس کے ساتھ کوئی یا اسباب ہر ایک ہونے سبب
 اسے مول لیا تو مالک قہمت غلام کو مفت ہے سو اسے کہ خود کو بچا کہ کفار غلام کے مالک نہیں ہوتے اور غلام کے سوا اور چکر قہمت سے ہے سو اسے
 کہ کفار اس کے مالک ہونے کے وقت خرید سلیم و ذی لایہ بھیر علی سیدہ انیشا شریاتی شرعہ ستامن ہوا و دخلہ و اسیم فاضلانی ان الدارین غلام شریات
 لکھہ استودا علیہ و اولادہ و اسیم فاضلانی شریات غلام مسلمان یا غلام ذی اسو اسے کہ غلام ذی کی ہی سیدہ بھیر کجا بھیک کذا فی شرح اربعی

وہ غلام آزاد ہو گا جسکو کا فرستان نے دارالاسلام میں خرید کیا اور درہرہ میں داخل کیا سبب فائز کرنے تباہین دارین کے مقام افتاق کے چنانچہ اس صورت میں آزاد ہو گا اگر کفار غالب ہوں غلام پر درالاسلام میں درنگو درہرہ میں داخل کریں چودہ دھاک ہماری طرف دارالاسلام میں جاگ آدھم امام کے نزدیک غلام درہرہ میں داخل کرے اس واسطے آزاد ہو گا مسلم کا فر کی ذلت سے خلاصی پاوے اندر شرط تباہین دارین کو ملت کے قائم مقام کیا یعنی افتاق کے قید باستان لانا و غیرہ لایق علیہ اتفاقا کمال حق استر درہرہ میں مسرت نے شناس کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر کوئی کافر جی خرید کر لگاؤ وہ آزاد ہو گا اتفاق امام اور صاحب کے ایک ہی استر کے ایک سبب سے کذا فی الزم خطا دئیے لکھا کہ بزرگ لائق اور بزرگ لائق میں کو خیرہ کے مقام میں لکھ کر یعنی اگر جی نے عبد مسلم کو گرفتار کیا اور خرچہ نے بھی جو ہر افتاق کی طرف رجوع کیا تو خطا دئیے کے موافق یا چنانچہ ایک عبارت حاشیہ پر مرقوم ہے عبد مسلم قہر زانی دراداری سکون قائمہ اور تہرہ علم اودھی اور علی مسعود علی ایسے دان علم النبی مشتری جبر چنانچہ جیوں کا وہ غلام آزاد ہو جائے جو درہرہ میں مسلمان ہوا پھر ہمارے پاس آیا یعنی ہمارے طرف دارالاسلام میں آیا یا اسے تسلیم میں آیا جو درہرہ میں درہرہ یا اسکو مسلم یا ذمی یا جری نے درہرہ میں خرید کیا یا جری نے اسکو بیع کے واسطے پیش کیا اگرچہ مشتری نے ایک بیع نہ قبول کی ہو کذا فی الجواب نظر علیہم فی ہر اس طرح پر کہ خرید کر ہستاس کا دوحال سے خالی نہیں یا ہستاسے عبد مسلم کو خرید کیا یا ذمی عبد کو اور اسی طرح استیلا کفار عبد مسلم پر واقع ہو یا عبد ذمی پر و فی الزم فی وصال احرار لبدۃ افہامیدہ انت حرا لایحق عند الی حیفۃ رولاہم یعنی بیادہ مسترق بیادہ اور شرح زمینی میں ہر اگر جی نے اپنے غلام سے کہا اسکا نام لکھ کر لے کہ تو آزاد ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک آزاد ہو گا اس واسطے کہ وہ آزاد ہو اس کے بیان سے اور ملوک ہو گیا اس کے واقعہ کرنے سے یعنی جبر و زوال ملک استیلا و جبر سے اسکی ملک نامت ہو گئی استیلا و جبر سے مراد اسکا نام ہو کر یا جبر درہرہ میں و آمد نفا سے اعلم

ماہ فی الزم فی ہر
ہستاس نامت ہو
سرا عبد مسلم
درہرہ میں لایق
نظر علیہم فی
ہر اس طرح پر
کہ خرید کر ہستاس

باب استاس

اسی مطالب لایق باب ہر ہستاس یعنی امان مانگنے دے کے احکام میں درج ہے کہ طلب امان بدین استیلا کے نہیں ہوتی لہذا اسکو باب الاستیلا کے بعد مذکور کیا ہو سن میں درغل و اخیرہ یا مان مسلما کان و جریا ستاس دو جو فر کے ملک بن پناہ لیکر جائے خود ہستاس مسلمان ہو یا جری یعنی مسلم درہرہ میں اہل عرب سے امان لیکر جائے یا کافر جی دارالاسلام میں اہل اسلام سے پناہ لیکر آئے دونوں کو ستاس کہتے ہیں و غل مسلم درہرہ میں یا مان جرم قرضہ یعنی من و دم دال و فرج منہم و اسلمون غنہم و غلیم و غلیم دارہرہ میں امان لے کر تو پھر جرم پر کافروں کی ہر چیز سے شرف ہونا خون ارمان اور شہادہ سے اس واسطے کہ اہل اسلام انہی شرطوں کے نزدیک قائم رہتے ہیں یعنی ہستاس کو جیوں کا خون کرنا یا اسکا نام لکھنا یا غل لینا یا اہل جیوں سے قرض کرنا یا جیوں سے جرم قرضہ اہل استیلا ملک لکھا حرا مالہم فی تصدق یہ دو باسوا مسلم ستاس درہرہ میں ہستاس ہمارے طرف دارالاسلام میں کوئی چیز نکالنا یا اسکا مالک ہو گا ملک حرا سبب و غلابازی کے نزدیک غیرات کو دے بنا بر وجوب کھم مالک اس واسطے ہوا کہ سبب خارج کے الی بیع پر مستولی ہو اور حراست غنہم یعنی کی جت سے ثابت ہوئی اور تصدق ثابت ہو یا سبب ملک نیست کے نام لکھ کر جاری ہوگی تو اہل و غلابازی سے اور یہ حراست و غلابازی سے اگر مشتری جاتا ہو کہ بائع اسکا مالک ہو یا جی ملک منظور اس واسطے کہ خاتیر میں ہر حرمت احوال میں متعدد اور متقل ہوتی ہر حکم کے ساتھ لکھ و ارش کے حق میں اس واسطے کہ مورث کا مال و ارش کو حلال ہر اگرچہ وارث اس کے مال کی حرمت کو جانتا ہو اور غیرہ میں ملت مال مورث میں یہ قید مذکور ہو کہ وارث ارباب اموال کو نہ جانتا ہو تب اسکو مالی مورث کا حلال ہر یعنی اگر جانتا ہو کہ فلا مال فلانے شخص کا مورث نے غضب کیا ہر یا رشوت میں لبا ہر تو حلال نہیں کذا فی الخطا دسے

اسی مطالب لایق

[illegible]

وہاں یعنی دار الحرب میں آنند حد کے دیت واجب ہوگی قاتل کے مال میں دونوں صورتوں میں اگر خطا میں سبب متعدد ہونے حفاظت کے اہل علم پر یا وجوہ خلاف ایسے کہ
یعنی اہل علم پر جو قتل خطا میں دیت واجب ہوتی ہے تو اس سبب سے کہ انھوں نے پچانے میں قصور کیا سو اسے اجر تاج میں داریں سے تصور نہیں اسناد قاتل ہی کے مالی دیت
دلای جائیگی و القہارۃ ایضاً فی اخطار لاطلاق نہیں ہوگا بارہی وجہ ہوگا قتل خطا میں سبب اطلاق اس کے یعنی نفس ازانی میں یا قید دار الحرب یا دار الاسلام کے
ارتداد ہو اور کہ جو سون کو چوک کر اسے تو مسلمان گردن کا آزاد کرنا اور دیت سلمہ مقتول کے وارثوں کو فنی قتل احد الاسلامین لاخر قتل خطا بملائیہ فی خطا اور
دو قیدی مسلمان میں سے ایک دوسرے کے قتل کر ڈالنے میں غنہ فقط کفارہ دے بدلہ اس کے گشتہ یہ دون دیت کے قتل خطا میں سے سقوط دیت کی وجہ قتل عد میں مذکور ہوگی و لا
فی احمد اسلام لانہ بلا صارتہا التمس سقطت عصمتہ لغوۃ لا الموتۃ فہذا یفر فی اخطار اور کچھ وجہ نہیں قتل عد میں مسلمان کفارہ نہ دیت ہو اسے کہ مسلم سبب کفارہ
کے اہل حرب کا تابع ہو گیا تو ساقا ہو گئی اسکی عصمت بقوم نہ عصمت موقوفہ ہوئی داسے قتل خطا میں کفارہ دینے عد میں اسلام بقوم یعنی قیمت بٹھرانے
والی وہ جو موجب مالی ہو تعرض کے نزدیک اور عصمت موقوفہ وہ جو موجب گناہ کی ہو عند تعرض کذا فی لہذا لکن قتل اسیر اور من سلمہ ولو قوتہ اسکو
تمہ فیکفر فی اخطار فقط عدم الاحراز ہذا جیسے سلم کے قتل کرنے میں قیدی سلم کو یا اسکو جو دار الحرب میں مسلمان ہو اگر مقتول کے مسلمان وارث وہاں موجود
ہوں دیت واجب نہیں تو فقط قتل خطا میں کفارہ دے بسبب عدم احراز دار الاسلام کے عصمت بقوم جو انسان کی قیمت کو ثابت کرے اس طرح ہر کہ جو
ہتمک عصمت کرے تو اسے قصاص لازم آوے یا دیت یہ ہمارے نزدیک بسبب احراز دار الاسلام کے ثابت ہو بسبب اسلام کے کذا فی اخطار عد میں اہل اسلام روح

فصل فی اسیمان الکافر

یہ فصل ہوگا کہ طلب مال میں جب انسان مسلم سے زنت یا کسی تو صفت نے حکام کا فرسناں کے شروع کیے لیکن حرجی مسلمان میں قیامت لکھا یصیر ینالہم دونا
علینا نہ رہنے یا دے حرجی مسلمان میں دار الاسلام میں ایک سال کا زدن کا جاسوس درجہ ہری فرسائی کو انکا مددگار نہو جاسے حرجی کا ہمیشہ کفارہ دار الاسلام میں
جائز نہیں مگر باسرفاق یا جزیرہ کا زدن کا جاسوس نہیہ اور مسلمین کے اضرابین انکا مددگار نہو مگر جو مدت انکو رہنے دیا البتہ جائز ہو اسو اسطے کہ بالکل نہ آنے دینے
میں سد باب تجارت ہو لہذا دونوں مدتوں میں مفاصل ایک سال کو قرار دیا کہ اس مدت میں جزیرہ وجب ہونا نہ کذا فی فتح وقیل لہ من قبل الامام ان قیمت کستہ
قید اتفاق کو قرار تو قیمت مادہ انکثیر و خیرین درلکین بھی ان البتہ ہر تفسیر المدة جد فتح و ضعیفا علیک اگر جزیرہ اور جی سے کا جاسے بادشاہ اسلامی طرف
سے کہ اگر تو دار الاسلام میں ایک سال رہیگا تو ہم تجھ پر جزیرہ کیسٹے شاح نے کہا ایک سال رہنے کی قید اتفاق ہے کہ سبب جو از قیمت کمتر ارسال کے جیسے ایک مینے یا دو مینے کذا فی
الدرر لیکس لائق یوں کہ اسکو مقرر نہ ہو پچھ نہایت کمتر مدت مقرر کرنے سے کذا فی فتح جزیرہ مقرر کرنا سال کے رہنے پر موقوف نہیں بلکہ اگر امام نے ایک مینہ رہنے کی
اجازت دی تو اگر دو مینہ رہیگا تو ذی ہو جائیگا جزیرہ اسیر لازم آدیکان ملکیت مستہ بعد قولہ فہو محی ظاہر لہذا ان قول الامام لہذا کہ شرط لکونہ زمیا فہذا
سنۃ او شنین قبل اقول فلیس بزمی بمرح اعتباری ذیل نعم و جزم فی الدرر قال فی الفتح والاول والاوجہ پھر اگر حرجی دار الاسلام میں سال بھر بعد قول امام کے
شعرے تو وہ ذمی ہو ظاہر عبارتوں میں کہ امام کا یہ قول اس کے ذمی ہونے کی شرط ہے تو اگر حرجی ایک سال یا دو سال دار الاسلام میں بٹھرے گا قول امام سے پہلے
تو وہ ذمی نہیں اور اسی کی کتابی نے تصریح کی کہ اگر تو شریف یہ ہو کہ بدون قول امام کے بھی ذمی ہوگا اور اسی قول پر یقین کیا ہو اور میں فتح القدر سے کہا
کہ قول اول دلیل سے موافق نہ ہو ولا جزیرہ علیہ فی اول ملکیت الا بشرط اخذ امنہ فیہ اور حرجی جزیرہ نہیں پہلے سال کی اقامت میں گرائے سے شرط کر لیتے ہیں
سال کے اندر جزیرہ لینے کی یعنی اگر یوں کہ کیا ہو کہ اگر تو سال رہیگا تو تجھ پر جزیرہ دینا لازم آوے گا تب تو لکھا در حد جزیرہ والینین اسو اسطے کہ وہ دوسرے سال
میں ذمی ہو اور نہ اول سال میں اور جزیرہ دینا بدون ذمی ہونے کے لازم نہیں اب آگے صفت نے ذمی کے احکام شروع کیے و اذا صار ذمیہا جزیرہ سے
القصاص مینہ وہین اسلم و مینہ اسلم قیمتہ خمرہ و خمرہ اذا اقلعہ اور کچھ حرجی ذمی ہوگا تو قصاص ملے گی ہر گاہ کہ در بیان در علم کے در بیان اول اسکی

[illegible]

۱۔ تاہم شیعہ فقہ میں امر کا یہ فیصلہ ہے کہ اگرچہ یہ فیصلہ صحیح ہے مگر اس کے ذریعہ کسی کو جہاد میں حصہ لینا واجب نہیں ہے بلکہ یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۲۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۳۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۴۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۵۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۶۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۷۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۸۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۹۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔
 ۱۰۔ تاہم یہ فیصلہ صرف اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے حق میں جہاد کرے۔

[illegible]

تو صحیح نہیں چھینا امام کا جس ارضی کو اور نہ حاکم کا خرید کرنا بیت المال کے وکیل کسی زمین کو کہیں ہے اس واسطے کہ امام اور سلطان بیت المال کے ملک میں تیسہ کے دلی کے
مانند ہو تو انکی بیع اور شرا بجا زمینیں گر بسبب ضرورت کے و ایجاد یا بد بخر الدائن میں اتنا زیادہ کمایا کہ زمین کی خریدن قیمت زیادہ ہو گئی ہو انکی دینی قیمت ہو جانے سے
تو انکی بیع جائز ہو جو بیت المقدس کے جو زمینیں کتا ہوں اب ابوی میں آویگا انھی غیر کی بیع کا جائز و اساسات صورتوں میں ہے بیت المال کا دلیل وہ ہے
جس کو سلطان نے بیت المال کی خبر گیری پر دروغ کیا بشیخ متقی بن کہ اگر عسری اور ذرا ہی کے سوا یہاں ان کی تیسری قسم کی ہیں جو جیسکو ارضی ملکست اور ارضی جو نہ کہتے ہیں
یعنی زمین سلطان نے وہ ارضی جس کے مالک ہو گئے ملا و زنا و انکی ملکیت بیت المال کی طرف راجع ہوئی یا جو ملک بدو شکر سلامت حق ہو اور اہل اسلام کی ملک میں
تا قیامت باقی کا گیا اور اس ارضی کا حکم تا زمانہ یسین یون نہ کر جو کہ سلطان کو جائز ہے کہ وہ ارضی نہ رحمت کرنے والوں کو دے و طریق پر یا فراہم کرنے کے مالکوں کو
حاکم مقام کرے نہ رحمت اور خراج کے دینے میں یا زمین کا و اجارہ دے خراج کے برابر تو جو اسے حاصل ہو وہ خراج ہی امام کے حق میں ہے اگر نقد بہر ہو تو وہ خراج و ٹولہ ہے اور بعض
طرح ہو تو خراج متعاسر ہے اور ارضی کے حق میں تو خطا بہر ہے نہ خیر نہ خراج ہستی مافی التا مانا خانیہ اگر کوئی کہے کہ استیجار ارض کا بعض خارج ہے جائز نہیں کیونکہ اجارہ
فاسد ہے بسبب حوالہ کے اسکا جواب یہ ہے جو مذکور ہو چکا کہ حاصلات امام کے حق میں خراج ہی اور ارضی کے حق میں نہ رحمت ضرورت محض خراج حقیقہ و کما ہے چہر جب ارضی
مذکورہ دوزخ و جہنم کی دلی تو اس ارضی میں انکی بیع اور تصرف کرنا جائز نہیں اور وراثت آسمان جاری نہیں لکن انی الخطا دی لخصاً و افقی مفتی و شمس فضل السدر ارشی
بان غالب ارضیا سلطان لا یقرض ملاکما بالست بلیت المال فتكون فی بدو زعماء کالعاریۃ انتہی اور یہ فتویٰ دیا مفتی شمس فضل السدر فی نے کہ اگر شہر رہی ارضی
سلطانی ہے بسبب ہلاک ہو جانے کے ملاک کے تو وہ بیت المال کی طرف راجع ہو نہیں سکتا ورنہ ملک کے مقررین عاریت کے مانند ہیں انتہی دینی اہل شرع ان واقعات
اور اہل سلطان خرا یا انسیہ یا غیرہ میں قائم نہیں ہر ماہ منصف انتہی اور نہ اتفاق میں واقعات سے منقول ہے کہ اگر سلطان بیت المال کی زمین کی خرید کارادہ کرے
تو اپنے غیر کسی شخص کو مثلاً وکیل بیت المال کو اور اسے اس کے پکڑانے کا پھر اس کو اسے شہری سے خرید کر کے اپنے واسطے انتہی ہم خطا دی نے کہا ہے قول مخالف ہے
قول سابق کے کہ امام کو بیت المال کے وکیل سے بھی خرید کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ اس کو اس حالت پر قبول کیے جب مسلمین کو ضرورت شدیدہ پیش آوے و اذلم يعرف
احوال فی الشرا من بیت المال فالصلحۃ وہ عرف صحت وقت ہشترہ من بیت المال دان شرط و اذلم عرف صحت وہ لا حرج علی ارشیا اور جبکہ حال معلوم نہ ہو
بیت المال سے خرید کرنا یعنی وقت شرا و تجوز نہ حاصل تھا یا نہ تھا تو اہل بیان صحیح ہو نا خرید کیا ہو اور بسبب اصل صحت کے معلوم ہو گئی صحت وقت اس
زمین کی جو بیت المال سے خرید ہوئی اور یہ کہ شرط و اذلم عرف صحت میں اور یہ کہ شرا و اذلم عرف صحت میں اور یہ کہ شرا و اذلم عرف صحت میں اور یہ کہ شرا و اذلم عرف صحت میں
مسل کرنا واجب ہو گا اور یہ جو جوئی سے تو ہم کیا ہو کہ ارضی مذکورہ بیت المال کے حکم پر پانی ہو سو فیہ صحیح ہو و موت ایماہ ذمی باذن الامام اوضح لکما مذکور ہے
اور جس ملا و زنا و فائدہ زمین کو ذمی سے حکم امام آباد کیا یا امام نے اسکو بطور عطا دیا یا خیر مذکور ہو چکا وہ خراجی ہو و لو ایماہ سلم اعتبار یہ لان ما قارب الشرا
یعنی حکم اور اگر زمین فائدہ کو مسلم نے آباد کیا تو اسکا قرب مستبر ہو گا کیونکہ جو شہر کے قریب ہو یا اسکو اس کا حکم دیا جاتا ہو اگر وہ زمین خراجی کے قریب ہو تو وہ
بھی خراجی ہو اور اگر عسری کے نزدیک ہو تو عسری ہو اور یہ نہ رہے ہو ابو یوسف کا چنانچہ کہ اس کے سیدان میں صاحب خانہ شفع ہوتا ہو اگر چہ
وہ اسکی ملک میں نہ یعنی اسکو بسبب قرب کے و ان میں کسی دانا اور گورہا نہ ہوا دست ہو لکن انی الخ و کل متما اسی اعشترہ و انرا متما ان سقنی
بکا و اعشتر اخذ متما اعشتر الا ارض کا و سقنی بکا و اعشتر اذکا و لا یقید بالاعشتر و دونوں زمینیں یعنی زمین عسری اور خراجی اگر عسری کے پانی
سے سینی جاوے تو اس سے عسری لیا جائے گا مگر کا ذی زمین جو عسری کے پانی سے سینی اس سے خراج ہی لیا جاوے گا نہ عسری اس واسطے کہ کا ذی عسری
لینے میں ابتدا نہیں کی جانی بالاتفاق و ان سقنی بکا و اعشتر اخرج لان انما بالما و اور اگر زمین سینی جاوے خراج کے پانی سے تو اس سے
خراج دیا جائے گا اس واسطے کہ از دنی حکمت کی پانی سے ہوتی ہے ہم ملا سے نوح نے زمانہ کا یہ تفصیل فقط اموات لینے اقدارہ زمین میں جاری

[illegible]

[illegible]

کذا فی فتح القدر ولو منع انسان من الزرع وادکان الخرج مقاسمۃ لاجب ثمنی سراج اور اگر کسی کو نہ دیت کہ کسی انسان نے روکا یا خراج ثبانی کا
خرج تھا تو کوئی چیز واجب نہیں کہ انی اسراج ہو بلکہ روکنے سے انکی حاجتی ثابت ہو گئی اور ثبانی کا خراج بدون ہدائت کے لازم نہیں و قد علمت ان الماخوذ
من ارضی مصر اجرة لخراج فما یفعل الان من الاقتران اصلاح و ان لم یزرع لیس فی ذلک فلاحہ و جہارہ علی الکسفی فی بلدۃ مدینہ من دارہ و یراع الارضی
حرام بلاشبہ نہ اور مشکوٰۃ معلوم ہو چکا کہ جو حاصل ہو تاہی ارضی مصر سے اجرت ہی خراج ہو جو کہ اب معمول ہے کشتکار سے لینے کا اگرچہ وہ نہ پودے اور یہی کشتکار
ہو اور کاشتکار پر جبر کرنا ایک غیر معین کے رہنے پر کہ اپنے گھر کو آباد رکھے اور ارضی میں نہ دیت کہ اسے سو حرام پر بلاشبہ کہ انی اہم دعوہ فی اہم نیا بلکہ
سراج البحر حیث قال و قد علم ان مصر الان لیست خرد و جبر بل بالاجرة فلاشی علی علم یزرع و لم یزرع مستاجر و ادراج علی سببہا فلا یفعلہ لعلہ من الاقرار بحرام
خصوصاً و الاداء الاستعمال بالعلم اور مانندہ الشافعی کے تحت بنیالیہ میں ہے کہ اگر انکی کی طرف نسبت کر کے جہاں نہ یوں کہا ہی اور مقدم نہ ہو کہ پوچھا
کہ ارضی مصر کی بالفعل خراجی نہیں بلکہ اجرت ہی تو کوئی چیز اس پر واجب نہیں جس نے اس میں نہ دیت نہ کی اور حالانکہ وہ مستاجر نہیں یعنی در صورت
مستاجری اور ملک کے اجرت واجب ہو گئی اور اس پر جبر نہیں اس لیے سبب سے توجہ حکام ظالمین اس کو فرمایا ہو چکا ہے کہ وہ حرام ہے خصوصاً جب کہ
فرار سے اشتغال علم کا ارادہ کرے و قالوا لوزع الانس قادر علی الاصلی کہ غفران غلیظہ خراج الاصلی و ہر اعلیٰ و دافعیہ بر کیلا بحرہی اظلمۃ علما نے
کہا کہ اگر فرار سے پودے کھتر جو عمدہ و تر قادر ہو کہ چنانچہ زعفران چھوڑ کر جو پودے تو اس پر جبر کا خراج واجب ہو اور اس سلسلہ کو دریافت کیجیے اس کا فو سے نہ
دیجیے تاکہ حکام ظالمین لوگوں کے اموال پر جرات نہ کریں یعنی اگر حکم ظالم اس کا فتویٰ پائے گا تو اس کو مل لینے کا یہ حیلے لے گا کہ اسے شلاً زعفران چھوڑ کر
باجا لویا اور اس سے زعفران کا محصول ناحق لے گا اور یہ صریح ظلم ہے و باخ ارضاً خراجیہ ان بھی من لہستہ مقدارا کیلین اشتری من لہزاعہ فحالیہ
الخرج و الا فحلی البائع غایۃ بچا خراجی زمین کو اگر سال سے اتنی مدت باقی ہو جو میں خستری نہ دیت کہ پرفا در ہے تو خستری پر خراج ہو اور زمین تو
بائع پر کہ انی انشاہیم فتح القدر سے مذکور ہو چکا کہ اسکان نہ دیت میں میں جیسے پرفو سے ہے و لا یؤخذ اشتر من الخراج من ارض الخراج
لانہا لا یجتمعان خلافاً لشافعی رح اور نہ لیا جاوے عشر خراجی زمین کے غلط سے اس واسطے کہ زام اعظم رب کے نزدیک ہو جب حدیث کے
عشر در خراج جمع نہیں ہوتے بخلاف امام شافعی کے کہ انی الفتح و لا یتکرر الخراج تکرر الخراج فی سنۃ لو موطا و الا بان کان خراج
مقاسمۃ مکرر لعلہ بالخارج حقیقۃ اور دوبار خراج نہیں لیا جاتا دوبار غلط ہے اس لیے کہ ایک سال میں اگر جمعی خراج ہو اور اگر جمعی خراج سنو بطر پر
کہ ثبانی کا خراج ہو تو دوبار لیا جائے گا سبب متعلق ہونے ثبانی کے خارج ہر فی بحیثیۃ یعنی توجہ بار غلط ہے اس لیے کہ ثبانی کا عشر فائدہ تکرر ثبانی کا
خراج عشر کے مانند مکرر ہوتا ہے نہ دیت کی تکرار سے ترک اس سلطان اور نائبہ الخراج لرب الارض اور وہ کہ دولہ شفاعتہ جاز عند الشافعی و علی لکونہ
والا تصدق بہ بیشتی و ما فی الحادی من ترجیح حلہ غیر المصنف خلافت اشہور سلطان یا اسکے نائب سے خراج چھوڑ دیا زمیندار کو یا اس کو بخش دیا
اگرچہ کسی کی معاش سے چھوڑ دیا یا بخشتا تو ابودوسف کے نزدیک جائز ہے اور زمیندار کو وہ حلال ہے اگر وہ خراج کا مصروف ہو شلاً غازی یا قاضی یا مفتی
یا مدرس ہو اور اگر صاحب زمین خراج کا مصروف ہو تو وہ خراج کو غیرات کرے اسی پرفو سے ہے اور جو حق کہ عادی قدسی میں ہے غیر مصروف کی بھی حلیت
کی ترجیح میں سوتوں اشہور کے خلافت ہے کہ انی اہم و لو ترک الخسر لایجوز اجماعاً و جہاں قبضہ للفقہ و اسراج خلافاً لما شافعی فاعادہ تصرف الامام منوط
بالصلوۃ من الاشباہ و معزایا للبرانیۃ فنبہ اور اگر سلطان عشر چھوڑ دے خستری زمین کے مالک کو تو جائز نہیں باتفاق صاحبین کے اور مالک اس کو
آپ لکھا ہے فقیروں کے واسطے کہ انی اسراج بخلاف اس قول کے جو اشباہ کے اس قاعدہ میں ہے کہ بزازہ کی طرف نسبت کر کے کہ تصرف
امام کا مصلیت سے متعلق ہے سو آگاہ رہنا ہم در المتفقین میں کہا بزازہ میں ہے کہ بزازہ کی بے مالک پر عشر کا چھوڑنا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو

[illegible][illegible]

[illegible]

کہ مصنف نے غیر ظاہر الادب کو اختیار کیا کہ انی اطحاوی عن کجی و الجہاد فی الایمان للجزیہ و عدم اہلیت اور عدم اہلیت کا اختیار امام کے مقرر کرنے کا وقت ہو جو مجنون کہ بڑھاپا یا غلام آزاد ہو یا مسافر
 بعد وضع الامام لم یوضع علیہ جزئیہ کی اہلیت اور عدم اہلیت کا اختیار امام کے مقرر کرنے کا وقت ہو جو مجنون کہ بڑھاپا یا غلام آزاد ہو یا مسافر
 بالغ ہو گیا یا بابتہ نہ ہو بعد وضع الامام کے تو اس پر جزئیہ رکھنا جائیگا مگر یہ ماذنہین کہ بعد وضع امام کے گاہے جزئیہ مقرر ہو گیا یا وجہ اہلیت کے بلکہ جہاد
 کہ اس سال مقرر ہو گا بلکہ سال آئندہ سے میں ہو گا کہ انی اطحاوی عن قاضی خان بخارا فی تفسیر زاد المسیر بعد الموضع حیث موضع علیہ لان قوطلا
 بعمرہ و قدر ال اختیار بخلاف فقیر کے جب وہ مقدور و لا ہو گیا بعد جزئیہ مقرر کرنے کے اس وقت جزئیہ مقرر کیا جائیگا کہ اسکا سقوط تھا مگر ہونے کے سبب
 و در حالانکہ اسکا عمر زائل ہو گیا کہ انی اطحاوی عن اسی کرتی نیست رضی من الجہاد بل انما ہی حقوۃ لہ علی ما تم علی الکفر فاذا اجاز جہاد
 لاسنہ عارڈی الایمان بدو نہا نیا اولی و قال تعالیٰ حتی یعطوا الجزیہ عن یدہم ما غروہ و انھما علیہ الصلوۃ و السلام من جوں جہاد نصاریٰ خیر ان و در قلم
 ملے و رسم اور وہ یعنی جزئیہ لینا رضامندی اہل اسلام کی نہیں ملے کہ جزئیہ جیسا کہ محمدان دین نے لغت دیا ہے بلکہ جزئیہ تو ان کے لیے عفویت اور عذر اس پر سبب ملے
 قائم رہنے کے کفر پر جب کہ اہلیت و دنیا کا فروں کا ایمان کی طرف لانے کے واسطے بدو دین جزئیہ کے جائز ہو تو جزئیہ بلکہ ملت دنیا بطریق اولیٰ جائز ہے اور حق تعالیٰ
 نے فرمایا بیان تک کہ لغا جزئیہ دین ماتہ سے ذیل ہو کہ اور رسول علیہ الصلوۃ و السلام نے ہر کے جو مسیون اور بخارا کے نصاریٰ سے جزئیہ لیا اور ان کو ملے دین جزئیہ
 دیا یعنی انکو ملت دی تا ماسن اسلام دیکھ کر اسلام قبول کر میں خراج نے یہ جواب دیا کہ اس کا جو خراج انصار میں اس طرح نہ کرور کہ اگر تو کہے کہ کفر نیست
 ہے تو اس کے قائم رکھنے پر عرض لینا کیونکر جائز ہو گا اور اگر جائز ہو تو چاہیے کہ زخوی سے عرض نہ لے اور یہی طرح اور مخاصی کے عرض مال لینا جائز ہو غلام
 جواب یہ ہے کہ جزئیہ لینا رضا بالکفر نہیں بلکہ عفویت اور اذلال پر آفات علی الکفر سے اور جزئیہ لینے کے جواز پر قرآن اور حدیث دال پر غم غم علیہ بقولہ سقط
 الاسلام و بعد تمام کہنے پر مصنف نے جزئیہ کے عفویت ہونے پر انیہ قول تفرغ کیا تو جزئیہ سا قسط ہوتا ہے ذمی کے مسلمان ہونے سے اگرچہ بعد قاضی
 سال کے اسلام لاوے ہم طبعی نے کہا کہ بعد بیت بیان مقارنت پر منجول ہو اس واسطے کہ اگر مسلمان ہو گا سال کے بعد تو سقوط جزئیہ کا سبب نہ کرار
 کے ہو گا نہ بسبب اسلام کے و سقط العمل سنتہ لاسنتین فیہ علیہ سنتہ خلاصہ اور سا قسط ہو گا یعنی ایک سال کا نہ دو سال کا سو ایک سال کا
 اسکو بھیج دیا جائے گا کہ انی اطحاوی عنی اگر ابتدا سے سال میں جزئیہ دیا ہے اسی سال میں وہ مسلمان ہو تو اسکو جزئیہ بھیج دیا جائیگا اور اگر دو سال کا جزئیہ
 پیشگی دیا ہے تو ایک سال کا اسکو بھیج دیا جائیگا سو ایک سال کے بعد وجوب مانت نہ تھا کہ انی اطحاوی و الموت و الشکر و اللہ اعلیٰ کما جی اور سا قسط ہوتا ہے جزئیہ
 بسبب موت اور اگر اس سال کے بواستہ تدر اعل کے جناحہ ذکر تدر اعل کا غریبہ تاہی و المعی و الزمانہ و صیرورۃ فقیر او فقہر او شجاعا کبیر الاستیضاح لعل
 اور سا قسط ہوتا ہے جزئیہ بسبب نابینا ہونے کے اور ناقص لافضا ہو جانے کے اور ہوجانے ذمی کے فقیر یا جائید یا غیر ذلت کہ کام نہیں کر سکتا تم میں اکر اکر اکر
 و اذا اجمع علیہ حولان تدر اخطفت و الاصح سقوط جزئیہ سنتہ الاولیٰ بدو حول سنتہ الثانیۃ یعنی لان لو جب بادل چوں مجلس خراج الارض
 پر مصنف نے تکرار کیا کہ اسو یوں کہا اگر جب ذمی پر دو سال جمع ہوں تو جزئیہ تدر اعل ہو جائے گا یعنی ایک سال کا جزئیہ چند سال کو کفایت کرے گا اور
 پہلے سال کے جزئیہ کا سا قسط ہونا دوسرے سال کے آنے سے قول صحیح کہ انی شرح الاصلیٰ سو اسٹے کہ وجوب جزئیہ کا اول سال میں ہوتا ہے خراج الارض کے بلکہ کہ وہ
 آخر سال میں وجوب ہوتا ہے یعنی جب وجوب جزئیہ اول سال سے ہو تو دوسرے سال کے داخل ہونے سے تکرار لازم ہوئی و سقط خراج بالموت فی الاصح حاوی و
 بالتمتہ اعل کا جزئیہ و قبل الاستیضاح لعل یعنی ترجیح الاول لان اخر ان حقوۃ بخلاف اکثر بخلاف المصنف و عذرہ فی ثمانیۃ لعل صاحب المنہرب مکان ہو المذہب
 اور سا قسط ہوتا ہے خراج قول صحیح کہ انی اطحاوی اور سا قسط ہوتا ہے تدر اعل کے جزئیہ کے مانند اور قول مصنف میں سا قسط نہیں ہوتا مانند عشر کے اور لائی ہے ترجیح دینا تو
 اول کا سو اسٹے کہ خراج عفویت ہے بخلاف عشر کے کہ وہ جماعت ہے کہ انی اطحاوی نے اس پر مصنف نے اس پر تخریج میں کہا اور غایت میں سقوط بالموت کو امام عظم صاحب کے

عہد ہونے کی خبر
میں ۱۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

کہ تک نیت نہیں کرتے دسویں نمائی کا ذکر کیا سوئے کہ نیت یعنی ذرا بڑی است شمار کیا اور پہلی سویت میں خود کو کہنے کا جتنی کفریہ ہوتا ہے
 بطور مثال ہیئت دینی امور میں نہیں ہوتا بلکہ اگر وہ ان عقیدہ کے مستحق نہ ہو کفر ایسا ہیست کہ ان دفعہ اقدار میں سے کہ جسے سزا میں اور تو غیبی کی نسبت کفر
 اگر جہ عقیدہ کفر نہ وہ درجہ پر گیا سبب ہیئت بننے کے تو وہ کفر خداوی کے مانند جم خداوی غیرو میں ہر اولائی سے متغولی ہے کہ جو کفر کفر کا کفر است باعتبار
 اولی کے وہ کافر ہے سب کے نزدیک اور اس کے خدا کا کچھ اعتبار نہیں اور جسے باعتبار ان یا اگر اس کے ایک حکم کیا وہ سب کے نزدیک کافر نہیں دینے
 معلوم کر کے خدا کی مخلوق کو بھی بالاتفاق کافر ہے اور جو کلمہ کفر کو خوشی دلا لیکن اس کے کفر ہوئے سے بالکل ہی تو اس میں اختلاف ہے وہ کفر فتنہ است و شرما
 نیز یہ علی بہ علیہ و علیٰ علیہ وسلم فی شئی ما باہر من الدین خروفا اور کفر نعت میں بھی اختلاف ہے اور شرع میں عبادت پر کفر علی اسہ علیہ و علیہ کی کتب است اس میں
 میں جس کا آپ لائے تھو وہ ان کے بالیقین بار تر دینی ضروریات دین میں سے ایک ہے جو کلمہ بھی انکار کرنا کفر ہے مثلاً اگر حضرت نکر وہ کافر باج کا منکر وہ کفریہ تھا
 بار کعبت عرض کو نہ کرنے وہ کافر و انفاق کفر فی انشادی بل کفر است بالثابت مع انہ لایستی بالکفر یعنی خدا الایہا الحق انفس علیہ کی مانتی قال فی البحر
 وقدر است کسی ان لاتی کسی شہاد اور کلمات کفر کے خدا و ان میں مشور ہیں بلکہ اعلیٰ علیہ ان کا ثابت ہوا کی ہر سال میں باوجود اس کے کفر کا کفریہ کفریہ تھا
 یا تا سبب کسی چیز کے انہوں سے کہ انہیں جہر تھا کما انفاق ہے جو چاہئے تو کیا کفر الیقین میں کما کہ اس سے اپنی ذمت پر لانا کر لیا ہے کہ کفر کفریہ کفریہ کفریہ کفریہ
 سے یعنی جہنم فتنہ کا اختلاف ہے اس واسطے کہ میں کو کافر کما بلا دلیل فتنی فتنہ کی ہر فتنہ فتنہ صحت کفر خداوی عالمگیری اور خداوی سے مترجم فعل زکار
 تا اہل اسلام اس سے کما کہ میں جو شخص کہے کہ میں صفت اسلام کی نہیں جانتا وہ کافر ہے کما صوم اور صلوٰۃ اور عبادت اور کما صوم صوم نہیں انہ علی الاولاد
 ولدا الزنا ہے جو شخص حق تعالیٰ کو بیعتنا نافقہ و صوف کرے یا اس کے کسی نام مقدس سے یا اس کے کسی حکم سے سزا میں کرے یا اس کے و صوم اور عبادت کما کفر
 یا اس کا کوئی شراب یا خمر نہ یا دو جسے محمد است یا ان علیہم اور ہر کی طرف جہل یا غیر یا نقصان کی نسبت کرے وہ کافر ہے جو کہے کہ کفر انجلیکوس کام
 اور اسے تو میں نہ کہ وہ کافر ہے جو شخص بعض ایسا علیہم اسلام کا مقرر ہے یا کسی نعت کو سنیں یا سلیں سے پسند کرے وہ کافر ہے جو خضر اور ذوالفضل کی نبوت
 کا شکر اوردہ کافر نہیں سبب اختلاف کے اُن کی غرض میں جو شخص کہے کہ اگر فلا شخص نبی یا رسول اس پر تو نبی یا کما ایمان نہ لاؤں وہ کافر ہے فتنی جب
 شیخین کو مدیک سے یا نعت کرے تو وہ کافر ہے اور اگر علی فتنی کو ابی بکر مدینے سے فعل کے تو کافر نہیں جمیع ہر حقان عائشہ مدینہ کا کفریہ نکلاتا و ان میں طاہر
 کے کہ ان کا نازک کافر نہیں لیکن مستحی صحت ہے خلاف شیخین کما شکر قبول صحیح کافر ہے فتنیوں کا یہ قول کہ دنیا میں اس وقت رحمت کرے یا جبریل علیہ السلام نے
 فتنی کی کہ علی فتنی کو محمد در محمد علیہ اسلوٰۃ و سلم کہ وہ نبی ہو جائے یہ صحت کفر ہے لو کہ دین اسلام سے خارج ہیں اور مخرن میں داخل ہیں حدیث بخوات
 کا شکر کافر ہے اور حدیث بخوات کا شکر قبول صحیح کافر نہیں اور اسی طرح خروفا کما منکر کافر نہیں بلکہ کفر ہے سبب ترک قبول نے اختلاف عالم کا اور
 انکو عیب لگنا کافر ہے جو شخص قرآن کو مخلوق کہے یا قرآن میں سے کسی آیت کا شکر ہو یا سحر میں اور یہی کہی کسی آیت سے کہے وہ کافر ہے جو قرآن
 کو دین وغیرہ کی نسبت پر ہے وہ کافر ہے ایک شخص نے کما دوسرے کے نماز پڑھتا ہے جو اب داگ اسکو کون سر رکھتا ہے یا بولا کہ ہمارے واسطے اول نماز
 پڑھتے ہیں یا بولا کہ تو نے نماز پڑھ کرے کیا کیا یا یوں بولا کہ نماز پڑھنا تجربہ ہر بری ہے کفر ہے جو شخص کہے بھرقی اختلاف اور خمر کہ ہم نے بہت نماز پڑھی
 ہماری کوئی حاجت روا نہ ہوئی تو وہ کافر ہے جو شخص کہے کہ نماز چھوڑنا اور زمین باطل چھوڑنا اور زمین یا نماز کو میں نے طاق پر کر دیا وہ کافر ہے جو شخص
 بلا سبب عالم بافتیہ کو کالی دے اگر خمر ہو کفر کا ایک باجی نے کما کہ جو علم کہتے ہیں داستان کہتے ہیں اور باوجود ان کی کہتے ہیں یا یوں کما کہ کافر پڑھ
 ہر سو وہ کافر ہے اگر فتنہ نے مسئلہ بیان کیا یا حدیث صحیح کی روایت کی دوسرے نے کما کہ کفر نہیں یا یوں بولا کہ یہ بات کس کام آئی ہر دم چاہے کہ کفر ہے
 صحت اور خمر ہر علم کے کام آتا ہے سوہ قول کفر ہے جو شخص اپنے مکان پر بیٹھے بطور وعظمتیں کے اور اس کے ساتھ چند لوگ ہوں اور اس سے

مسائل پوچھتے ہیں اور اس سے ہنسی کرتے ہیں اور انکو سکون سے دیتے ہیں وہ سب کا فریوٹے شیع کے ساتھ اختلافات ادبے ادبی کرنے سے اور اگر قصہ انکو خودی لکھا لاوے اور وہ خودی کو زمین پر ڈال دے تو وہ کا فریو جو شخص حرم کو حلال اعتقاد کرے یا حلال کو حرم جانے وہ کا فریو لیکن اگر باندازی بلا اعتقاد حلال حرم کو حلال کرے تو انکا مال بیک جاتے یا جہالت سے لے کر وہ کا فرینہاں پہلے ہے کہ جو حرم کو حلال اعتقاد کرے سو اگر وہ حرم غیرہ ہر جائزہ غیر کمال کو کا فرینہاں دلا کر حرم بعینہ ہو سو اگر اسکی دلیل قطعی ہے تو وہ کا فریو اور زمین تو زمین تکسب صغار سے کسی نے کہا کہ تو یہ کہتے جواب دیا کہ میں نے کیا کیا ہے کہ تو یہ کہہ کر وہ کا فریو جو شخص بیکاد غیر کے پینے کے وقت یا نہ کرنے کے وقت یا تا کر کے لینے کے وقت کوسم اندک سے وہ کا فریو اذکار اور اذان سے سحر ابن اربے ادبی کرنا فریو جو خودی اور جنت اور نار اور زمین اناں و صراط اور رائے اعمال اور بعد موت کے زندہ ہونے کا شکر وہ کا فریو اور اگر بعینہ ایک مرد کے بشت کا شکر وہ کا فریو زمین بیک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اگر نہ کہہ کر دوسرا جہان بھی پڑے کہ اس جہان کو کون جانتا ہے وہ کا فریو جو کسی شخص کو کلمہ کفر سکھا دے وہ کا فریو اگر جہان اربے ادبی سکھا دے اور اسی طرح اگر کسی عورت کو ارشاد کی تلقین کرنے یا وہ اپنے زوج سے جدا ہو جائے یہ بھی کفریو جو کسیون کی بیوی اپنے سر پر لگے وہ کا فریو بقول صحیح مگر بغیر وقت منع اگر دوسرا کافر زمین اربے ادبی کرے یا نہ کرنے کا فریو تاہم اگر جبکہ جنگ میں بطور فریغ کے یا جاسوسی کے یا نہ کے تو کفر نہیں جو شرکین کی عید میں اپنی تعظیم جاتے تو کا فریو تاہم اگر عید مشرکین یعنی کفار کے پہلے چنانچہ یسوی دیوالی بسنت نوروز وغیرہ کفار کا فریو تاہم اگر آدمی جو یہودی کے نوروز میں جانے سے انکے افعال کی موافقت کے سبب سے آمدن میں دہائی خیر کے خرید کرنے سے نوروز میں جسکو قبل اسکے خرید کرنا تھا عظیم نوروز کے واسطے نہ واسطے کھانے اور پینے کے اور کا فریو تاہم اگر عید مشرکین کو تھوہ دینے سے اگرچہ اندہ الہی ہر بطریق اسکی تعظیم کے اور کا فریو تاہم اگر عید کفار سے بالافاق تو اراکے کہ کھانے کے وقت کھانا نہ کرنا یا حالت جنس میں عورت کو یا س نہ رکھنا بہتر فعل ہے جو یہودیوں کا وہ کا فریو شیخ ابو منصور راتریدی نے کہا اگر جو عورت زمانے کے سلطان کو عادی کرے وہ کا فریو اور بعضوں نے کہا کہ کا فرینہاں جلیبون کا القاب سلاطین میں یوں کہنا عادل عظم شہنشاہ عظم مالک رناب الام سلطان ارض ہند مالک بلاد ہند علی الاطلاق جائز نہیں اسواسطے کہ بعض الفاظ کفر ہیں اور بعض معصیت اور کذب ہیں اور شمشاد خصائص ہمارا آئینہ بلا وصفت عظمی عورت اسلمین بظناں کے یہ جواب کھانے کے وقت جو یہودی کو پوجتی ہیں اور اس سے شفا جانتی ہیں کا فریو جاتی ہیں نکاح انکا لوٹ جاتا ہے اور اگر انکے شوہر جیساں فعل سے راضی ہوں تو وہ بھی کا فریو جاتے ہیں جو شخص ملے کہ اس زمانے میں بدو جنات اور دروغ گوئی کے سیرا گذار زمین ہونا یا جو کہ کہ عبتاک فرید فرخت میں تو عورت بنوے گا روتی کھائے کو نہ دے گا اس کلام سے کا فریو جاتا ہے جسے کا فریو نے کا فرم کیا اگرچہ سویریں کچھ بعد تو وہ فی امکان کا فریو لگاتے اپنی زبان سے کلمہ کفر کو خوشی کہا بغیر جبر کے اور انکا دل ایمان پر ہے وہ کا فریو خدا کے نزدیک وہن نہیں جس قول باطل کے کفر ہونے میں ظالم کا اختلاف ہو تو اسکے خالی کو تجدید نکاح اور توہر کا اور کیا جاتے بطریق اعتقاد کے اور اگر اندہ خلا وہ قول یا فعل صادر ہو تو تجدید نکاح اور رجوع کی حاجت نہیں گذرانی اجماع التیہ و استدلالی علم و شراط استصحاب العقل والصحو و الطوع خلاصہ ردہ مخون و موقوفہ و موسوس مصی لا یخل و سکران و مکرہ علیہا و اما البلوغ و المذکورة فلیست لبقیہ بطلان و صحت ارتداد کی شرطین عقل اور ہوشیاری اور خود مختاری ہر کوئی صحیح نہیں فرم ہوتا مخون اور ہوش اور دوسری اور عقل ناختم اور دست کا اور جیسے ہر اور ہوشیاری ہر تہہ ہونے کے واسطے اور باطل ہونا اور وہ ہونا ارتداد کی شرطین گذرانی البطلان و فی الاشباع الاصح ردہ انکران الالارۃ بسبب البیہ صلی علیہ وسلم فایضا و فی البطلان و الاشباع میں ہر کوئی صحیح نہیں فرم ہوتا مست کا اگر کسی صلی علیہ وسلم کی بدگوئی کا ارتداد صحیح ہے اسواسطے کہ وہ قتل کیا جائیگا اور اگر قصور معاف نہ ہوگا مگر جزا اراق میں قید لگائی ہے کہ انکا سکرام جبر سے ہو اور اسے اپنی خوشی بلا جبر انکو استعمال کیا ہو والا وہ مجنون کے مانند ہیں مرنہ عرض ایا کمال علیہ السلام استصحابا علی المذہب بلوغہ الدعوة جو شخص فرم ہوتا ہے حاکم اخیر اسلام عرض کرے یعنی اس سے اسلام قبول کر دے بطریق استجاب کے ناجائز مذہب کے اسواسطے کہ انکو دعوت اسلام کی پہونچ گئی یعنی جسکو دعوت پہونچ گئی اخیر عرض اسلام واجب نہیں و کیفیت شہادت یا زبیرۃ العرس اور اسکا شہر

[illegible]

[illegible]

بہر نسبت کے دن اس مشغولی سے باز رہے غرض میں سوال کیا کہ اسکا کیا سبب ہو فرمایا کہ کج کی رات در کجا کے قائم شکل معلوم ہوا اور اس میں غور کیا شکل زیادہ ہوتا تھا
تھا پھر عالم قدس کی طہوت توجہ خالص کی تاکہ مجھے ہر کشف ہو تو حقیقت مجھ کشف ہوئی سو جھکاؤ ثابت ہو کہ شیخ کا کشف اس سلسلہ میں محض ہو گیا لہذا میں اس کتاب سے باز رہوں
باز رہا اتنی اور بعض عارفین نے شیخ اکبر کی بنا اور ضعف کے بعد کہا ہو کہ شیخ کی بعض کتب میں اکثر کلمات وحشت انگیز ظاہرۃ الاشکال ہیں جس کے سبب اکثر لوگ بے گمان ہو گئے
ہیں حالانکہ عقیدین کا طہوت نے فرمایا ہو کہ ان کلمات کا جو ظاہر مطلب ہو ہم پر وہ مراد شیخ نہیں بلکہ مراد شیخ وہ امور ہیں جو تاثیر پر اہل طریقت کے مصلح علیہا ہیں انکی
مصلح نظر نہیں ہو کہ ان امور کے مجتہد الفاظ موہم سے کچھ نہ آئے اہل کتاب بے ان امور کا دعویٰ نہ کرے کہ انکی حاشیہ لکھا ہو شیخ اکبر قدس سرہ کے کمال عرفانی میں نہایت
کوثر و بدین ایک کلمات وحشت انگیز مخالف شریعت تھو انکی بعض تصانیف میں اللہ تعالیٰ کا مجاہد موجود ہیں یا اس سبب کہ عادت کتنا ہی کمال ہو خدا کشفی سے معصوم نہیں چنانچہ
طبقات سنائی سے بشہادت ولی مکاشف بعض مسائل میں اختلاف کشف شیخ ثابت ہوا یا اس سبب کہ بنائے کلام شیخ مصلح قوم پر ہو نا و انت مصلح مآل و مخالفت
شریعت سمجھا ہو اور واقع میں مخالفت نہیں یا اس سبب کہ معاندین یہود نے شیخ کے کلام میں مگر اسی سلسلہ کی کوسٹے کچھ کلمات مخالف شریعت درج کر دیے ہیں چنانچہ
بشہادت شیخ الاسلام مفتی ابوسعود کے معلوم ہو چکا اور عادت یا درجیہ اولیٰ ب شریعت کی بھی اس کے معترف ہیں چنانچہ انکی تصانیف ظاہر ہو جو ب یہ ثابت ہوا کہ بعض لوگ
مطالعہ ان کلمات کا جائز نہیں علیٰ الخصوص علم انشاء سے عرفان کے حق میں انکا دیکھنا سم قابل ہو اور یہ جو بعض جاہل مسعود کہتے ہیں کہ مخالفت شریعت کی کچھ
سفر نہیں شریعت و علم کیواسطے ہر اہل حقیقت کا درجہ اس سے بالاتر ہو یہ قول فصاحت جمالت اور اتحاد و شیخ شیخ شہاب الدین سہروردی نے عوارف میں فرمایا کہ اہل
حقیقتہ روہا بشریتہ فی الزمان یملئون حیرت حقیقت کو شریعت رو کرے وہ کفر اور ردقہ ہر طبقات عارف سنائی ہیں انکا شیخ اکبر قدس سرہ العزیز کا معقول ہو کہ جو شخص اس
انسان میں سے ایک حکم کا جاہل ہو اس کے واسطے تمام معرفت صحیح نہیں جو شخص کہ معرفت عامی ہو اور شریعت مجھ پر غیر مایوس کہ ایک حکم انیسویں ہو وہ کاذب ہو جو شیخ لکھا ہو
مسلمانوں کو فہم صحیح عطا کرے اور ازراہ اولیٰ طریقہ سے بچاؤ آئین۔ و قد اتفق صاحب القاموس علیہ فی سوال رفع الید فیہ فقال اللہم ابقنا ما فیہ ردھا کا لہذا یہ عقیدہ ہوا کہ
ہاذا کا کافی اللہ شیخ الطریقہ حلالہ و علما و امام حقیقتہ در سادھی رسوم احادیث و فقہاء و اسما سے انرا نقل فکر المرئی طرف میں جس میں علم غرت فیہ خراطہ اور اللہ
تعریف کی ہو صاحب قاموس نے شیخ اکبر کی اس سوال میں جواب دے کہ اس بچا گیا شیخ اکبر کے باب میں مویون کہا ہو کہ انکی کجگو گو یا کہ حسین حسین تیری فرمانمندی ہو خدا
کر میں کشتا ہوں اور جل عقدا سے کہ میں حق تعالیٰ کی عبادت کرتا ہوں وہ یہ کہ شیخ اکبر رضی اللہ عنہ شیخ طریقت تھا حالانکہ علم کی لر سے اور اہم حقیقت یہاں
حقیقت اور رسم کے یعنی اہل حقیقت کا ذہن لینے والا تھا اور آثار شکستہ عارف کا زہد کرنے والا تھا بنا بر فضل اور رسم کے جبکہ حکم مرد کی نزدیک جا چکے دیکھ
علم کے لر سے تو ڈب جائیں آئین خطر اس کے یعنی اس کے فہم سے عاجز ہو عیاب لا لکدر الزلازل و صاحب نقاصی عبد اللہ لکھا کہ نہ دعوتہ تحرق السبع
الطباق و تفرق برکا و فحلا الافاق وانی صفتہ و ہو یقینا فوق ما وصفہ و مناطق بما کتبہ و غالب لانی مالی ما انصفہ سے و ما علی اذنا قلت مستعدی و مع ہرجول
اجملی عبد اتا و اللہ و اللہ و اللہ العظیم و من اقام حجة لہ برہانا ہ ان الذی قلت لبعض من مناقبہ ازاد اللہ العلی رزت لقصاصا الی ان قال دین عوام

عنا ازاد دین
من اقام حجة لہ
برہانا ہ ان الذی
قلت لبعض من مناقبہ
ازاد اللہ العلی رزت
لقصاصا الی ان قال
دین عوام

کتبہ اذ من اطلب علی مطالعہ انشیخ صدرہ لفقک المعضلات و حل الاشکلات وہ سیلاب عظیم ہو جسکو ڈول لگا لہ نہیں کرتے اور بادل ہو جس سے ستار کی عینہ ہو
ہیں یعنی جو چاہے ہیں ستاروں کے مراد ان کے رائے کے اہل عرفان ہیں انکی رعاسات آسمان کو بچاؤنی یعنی ایسی استجاب لہ عودہ تھے اور کہتے ہیں انکی ششہ نغین سورہ سماں کے
کمن سے انے پر تھے اور اللہ میں انکی صفت کرتا ہوں اور وہ یقینا میرے بیان کرنے سے بالا ہیں اور جو میں انکی تعریف لکھی ہو اسکا میں گویا ہوں یعنی ہر مطابقت تقریر
اور یہ لگات فالب یہ ہو کہ میں اسکا انصاف نہیں کیا یعنی اسکا حق و صفت ادا نہیں کیا اور کچھ مجھ پر نہیں جب کہ میں اپنا شہاد بیان کروں و در اس جاہل کو جو
بہالت کا لگاؤ وہم کرتا ہو کہ کشتی سے و اللہ و اللہ و اللہ العظیم اور اسکی قسم ہو کہ جسے شیخ اکبر کو خیر اللہ اور برہان کر کے قائم کیا ہو کہ شک جو میں انکی تعریف کی ہو وہ
قد قلیل ہو نہ ناقب و نقصان سے میں زیادہ نہیں بیان کیا مگر اس شخص سے کہ شاید میں نقصان زیادہ کروں سو اسکا ہر و کامل کی ذنی فیصلت کا بیان کرنا ہر حقیقت اسکی تعریف

کتاب الجہاد باب ثلث

[illegible]

[illegible]

تو دل کا نسب مرتب سے ثابت ہوگا اور وہ ولد وارثوں کے ساتھ اسکا وارث ہوگا اور لڑائی اسکی ام ولد ہوگی اگر کوئی کہے کہ مرتب کی زوجہ بائن ہو جاتی ہے بطلان اس سے کیونکہ واقع ہوگی اسکا جواب یہ ہے کہ وقوع بیعت سے ابتداء طلاق لازم نہیں اور کتاب الطلاق میں نہ کہ ہر جگہ کہ سبب طلاق صحیح عتیل میں ہی ہو سکتی ہے کذا فی البحر و میطیل منہ اتفاقا لیسوا علیہ فی نفس النکاح والبیعت والعمیہ اشہادۃ والارث اور مرتب کا وہ نصرت بالاتفاق باطل ہے جو علت پر مستند ہے یعنی جسکی صحت اعتقاد ملت پر منحصر ہو اور وہ پنج چیز میں نکاح اور بیعت اور شکار کرنا اور گواہی اور ارث میں نکاح مرتب کا باطل ہے خواہ منکوحہ مسلمہ یا کافرہ مسلمہ یا مرتبہ ہو اسلئے کہ مرتبہ سختی قتل ہے اور اجمال اسکا تاہل کیلئے ہے اور نکاح اس سے بازرگیاں اور باطل ادا سے شہادت پر مدخل اسکا اور ارث باطل ہے یعنی مرتبہ کیسکا وارث نہیں لیکن اگر وہ مرگیا تو اس کے کسب سہاری کے ورثہ مسلمین ارث ہوگی و توقفت منہ اتفاقا لیسوا و ہوا لیسوا و ہوا و ہوا نصرت اسکا بالاتفاق موقوف ہے جو مساوات دینی پر مستند ہے اور وہ شرکت مفادہ ہے یعنی اگر مسلمان ہوگا نہ مفادہ کی شرکت نافذ ہو جائیگی اور نہیں فی باطل ہوگی اور لایہ معتبرہ و ہوا التصرف علی ولیدہ الصغیر یا موقوف رہیگا اسکا وہ نصرت جو لایت معتبرہ پر مستند ہے اور وہ نصرت ہے اپنے ولیدہ صغیر پر توقفت منہ عند الامام دینفہ عند ہما کماکان سبب الہ مال مال او عقیدۃ کالمبا لثقتہ و نصرت و سلم و العتق و التذیر و الکتابۃ و الہبۃ و الرجن و الاہبارۃ و الصلح عن قرار و مض الدین لان سبب الہ حلیۃ و الوصیۃ اور امام کے نزدیک موقوف رہیگا اور صاحبین کے نزدیک نافذ ہوگا ہر ایک وہ نصرت جو سبب اولیٰ کا ہے ساتھ مال کے یا عقیدۃ یا جو چنانچہ سبب الہ اور صرف او مسلم اور عتق اور تبریر اور کتابت اور سبب و رہن و راجارہ اور صلح اور سے اور مض کرنا دین کا اسلئے کہ دین کا قبضہ کرنا سبب الہ حلیۃ ہے اور وصیت کرنا قبض دین یا سبب الہ حلیۃ اسلئے ہوا کہ اسے دین پائل ہو تا ہے تو قابض دین کا اس چیز کا بدلہ لینا چاہتا ہے جو مدیون کے دے پر ثابت ہے و دینی امانۃ و عقل و لا شک فی بطلانہا اور باقی رہا اس کے امان لینے اور دیت کا حکم اور نہ کہ نہیں ان کے باطل ہونے میں اسلئے کہ جب ذمی دوسرے کو امان نہیں دیتا تو ہر طریق اولیٰ اور چونکہ دیت متاخر سے متعلق ہے اور مرتبہ لائق نصرت کے نہیں لہذا اسکی دیت باطل ہے و اما ایذا و استیذان و التماس و الاقلۃ فیہ عہد جواز نہ ہو اور مرتبہ کی ایل و استیذان اور لفظ کا عدم جواز لائق ہے کذا فی النہر ان سلم نفقہ وان ہک مجتہد او قتل و لحن یا رخصۃ و حکم بجماعہ بطل ذاک کہ اگر مرتبہ مسلمان ہوا تو جمیع تصرفات موقوفہ ہونے اور اگر ہلاک ہوا موت سے یا قتل سے یا وہ دار الحرب میں جا کر قتل اور اس کے احقاق پر قاضی کا حکم ہو گیا تو یہ سبب باطل ہو جائیگا فان جاہ مسلما قبلہ ای قبل الحکم فکانہ لم یرتد و کما لو عاد بعد الموت تحقیقی و ظہری پھر اگر مرتبہ دار الحرب سے آیا مسلمان ہو کر قبل حکم حاق کے تو کو زیادہ مرتبہ ہی ہوا اتفاقا اور چنانچہ اگر عود کرے یعنی زندہ ہو جائے میت بعد موت تحقیق کے تو وہ اپنا مال وارث سے پھر لیکر کذا فی شرح الریعی م جب اسکا مسلمان ہو کر آنا قبل حکم حاق کے جب سے عدم ارتداد ہوا تو اپنے مال کا وہی مالک ہوگا اور وہ براسکا آزاد ہوگا اور اسکا دین مومل غیر مومل ہوگا اور اسکا مال جو وارثوں کے پاس ہوگا اسکو ملکیت اس میں عود کر گیا بلکہ قاضی و اسکا وارث اور اگر وارث نے اسکا مال تلف کیا ہو تو ضمان ہوگا لیکن تداو کا حکم نسخ نکاح اور احباط اعل میں جاری رہیگا کذا فی الطحاوی وان جاہ مسلما و مالہ مع و ارثہ لیسوا بقضا و رضی و لونی بیت المال لالائی ہوا اگر دار الحرب سے مسلمان ہو کر آیا بعد حکم حاق کے اور حالہ مال اسکا وارث کے پاس ہو جو جو تو اسکو لیکر قاضی کے حکم سے یا وارث کی رضامندی سے او گرا لیا ہوگا لیکن مال میں ہر تو اسکو نہ پائیگا اسلئے کہ وہ غنیمت ہے کذا فی النہر بیت المال کے مال سے وہ مال مراد ہے جو ارتداد کے سبب حلال ہوا ہو اور اگر سبب عدم وارث کے کسب اسلام کا مال بیت المال میں کھا گیا ہو تو اسکو وہ پائیگا تو طلاق شایع کا غیر سبب ہے کذا فی الطحاوی عن ابی اسعد و ان ہک مالہ و ازالہ الوارث عن ملکہ لایا خذہ و لونی کما لیسوا بقضا و اگر مال اسکا ہلاک ہو گیا یا اسکو و ارثہ نے اپنی ملک سے ڈال کر یا تو اسکو نہ پائیگا اگرچہ وہ مال قائم ہو سبب صحیح ہونے حکم قاضی کے حق وارث میں ولہ و لا عدہ و ام ولہ اور اسی کے واسطے ہو اس کے مدبر اور ام ولہ کا و لا اسکا بیت لہ لم یورث و ان عجز عا در قیام لیس و اور مرتبہ کی ملکیت اسکی ہوگا اگر ملکیت نے بدل کتابت وارث کو نہیں ادا کیا اور اگر عاجز ہوا اسے بدل کتابت سے تو پھر اسکا ملک ہو جائیگا کذا فی البدر فی

[illegible]

خواہ اس کے جس کا اپنے پاس مولیٰ طالب ہو یا نہ ہو اور اس کی ضرب کا مولیٰ کو اختیار نہ ملے گا اور اسے جمع کرنے کے دو ذوق حق بن لینی حق خداداد حق مولیٰ و لیس
 لمرتدہ التزوج بغیر زوجہ باہشتی و غیر اسلام و لونی دار الاسلام و لونی جیسو القصد الی الی لایس بل سکون قشر التزوج بالاسلام و جہتی و فی نفع انہما سنے
 المسلمین فی غیر یہاں اسلام اور یہاں لیس صرفا اور جائز نہیں مرتدہ کو نکاح کرنا اپنا زوجہ جو کہ غیر سے کہیں کا فوی ہو اور امام سے ایک روایت یہ کہ مرتدہ
 لونڈی جانی جاہلی اگرچہ دار الاسلام میں ہو اور اگر کفری اس ذات یہ فوی سے اس کے برے قصد کے استیصال کے واسطے تو کچھ مضائقہ نہیں رہو گی
 مرتدہ لونڈی اپنے زوج کی ابتداء کے سبب سے کفرانی مجتہدی اور نفع القدرین کہ وہ غنیمت ہو سبب لین کی واسطے نہ فقط زوج کی واسطے تو زوج اسکا امام سے
 خرید کرے یا امام اسکو خریدے اگر صرف ہو غنیمت کا فوج کا بڑا قصد یہ کہ مرتدہ ہو کر اپنے زوج سے بابت ہو گا اور امام سے ہوت خرید کرے جب بیت المال منظم ہو
 نہیں تو زوج استیلا سے ایک ہو گا صحیح قصہ فمالا لہما اقل اور صحیح ہو قصہ مرتدہ کا مانع بیع اور یہ کہ اس کے واسطے کہ وہ مقتول نہیں ہوتی و اسکا یہاں مطلقا
 تو رہتا اور نہ داروہا اسلام اور لیس و مات فی العدة کما مر فی طلاق المریض قلت و فی الزواہر ان لا یرثوا صحیحہ لانا لاقول فلم یکن فارة شامل اور کما مر تدرکی مطلقا
 خداد اسلام کی کافی ہو خواہ ارتداد کی اس کے وارثوں کی واسطے اور اسکا زوج مسلم ہو گا وارث ہو گا اگر وہ مر لیض ہو اور مدت میں مر گئی ہو چنانچہ طلاق المریض میں گذر گیا
 کتابتون اور زواہر میں کہ زوج چھکا وارث ہو گا اگر وہ حیا نہ ہو اس واسطے کہ وہ مقتول نہیں ہوتی تو فاء نہیں ہوتی تو اسکا مال کر لے م حلیہ کے کما کہ کس نے کس کا یہاں
 سفہم اس کے قبل میں پایا لینے تو وہ لیس نہیں اور ایک میں یہ عبارت زاد و ثروت المرتدہ زوجہا المرتدہ اتفاقا خانیہ یعنی مرتدہ اپنے زوج مرتد کی وارث ہوتی ہو
 بالاتفاق کفرانی انما یت ولدت امته ولد فاد عاہ فوا یتہ حرا یرث فی امته اسلامیہ مطلقا ولد تلاق من نصف حل او اکثر لا سلامۃ تجالہ اسلامیہ یرث المرتدہ
 ان مات مرتدہ و لم یحق یدرہم مرتدہ کی ایک لڑکا جنی سوا اسکا دعویٰ کیا مرتدہ نے تو لہم شیکا بیٹا اترا ہو اسکا وارث ہو گا مسلمان لڑکی میں لینی اگر مسلمان
 لڑکی سے پیدا ہو تو مطلقا وارث ہو گا خواہ اسکو چھ مینے سے کتر میں جنی ہو بعد ارتداد کے یا زیادہ میں بسبب مسلمان ہونے دلہ کے اپنی مان کی بیعت اور مسلمان ہو کر
 وارث ہوتا ہو اگر مرتدہ چھکا یا دار الحرب میں چلے و کفرانی امته لیسرانیہ ای الکتابۃ الا او اجارت بلا کفر من نصف حل من ذر و کذا النصفۃ لعلو قد من ما لمرتدہ
 یتبعہ لقرہ للاسلام باجبر علیہ المرتدہ یرث المرتدہ و یرث حکم ہو اسکی نصرتانہ لوشی میں لینی اگر مرتدہ کی نصرتانہ یا یو دیہ لونڈی سے لڑکا پیدا ہو تو اسکا وارث
 ہو گا اگر اس وقت وارث نہ ہو گا جبکہ کتا یہ اسکو چھ مینے سے زیادہ میں ابتداء سے اور اسطیغ نصف سال کی ولادت میں بھی وارث نہ ہو گا بسبب
 اس کے علوق کے مرتدہ کی سنی سے تو لڑکا مرتدہ کی کا تابع ہو گا بسبب قریب ہونے ولہ کے اسلام سے فواسطے جبر علی الاسلام کے اور مرتدہ وارث نہیں ہوتا مرتدہ کا
 مینے ولہ تابع ہوتا ہو والدین میں سے اسکا جبکہ بہترین ہو سو یہاں مان ہو کما یہ اور باب مرتدہ لیکن چونکہ مرتدہ پر اسلام کی واسطے جبر ثابت ہو تو لہ پر بھی جبر ثابت
 تو ظاہر حال اسکا اسلام بدلان ہو جائے و باپ کا تابع ہو گا کذا ان کا چھ جہ مرتدہ باقودارث نہ ہو گا کیونکہ مرتدہ وارث ہوتا مرتدہ کفرانی لیس و لونی بحالہ ای س ما لہ
 ظہر علیہ فموسی ما لہ فی لا نفسہ لان المرتدہ لا یرث و اگر مرتدہ دار الحرب میں گیا اپنے مال کے ساتھ اور اہل اسلام کا یہ غلبہ حاصل ہو تو اسکا مال غنیمت ہو کر اسکی ذمت
 اس واسطے کہ مرتدہ رفیق نہیں ہوتا خان رجح ای بدی الحق بل مال سوا نفی لمایۃ اولانی ظاہر الروایۃ و ہوا لاد جہ فتح تلحی ثانیہ ما لہ و ظہر علیہ فموسی ما لہ لاد
 بالما فی اقل وارث دکان انکا قد یا حکم با مرانہ قبل قسمتہ بلاشی و لیسرانیہ قیمۃ ان شار و لایا خذہ لوشلیا لعم القائدہ بھر مرتدہ دار الاسلام میں
 بھر کیا لینے بعد حاج ہونے دار الحرب کے بلا مال خداد اس کے الحاق کا حکم ہو گیا ہو یا نہ ہو اوطا ہر الروایۃ میں اور یہی وجہ فوی ہو کفرانی فی فتح بھر دوسرے بار
 پلٹ گیا دار الحرب میں اپنا مال لیکر اور مہر غلبہ حاصل ہو تو وہ مال اس کے وارث کا ہو گا اس واسطے کہ سبب حقوق دار الحرب کے مال اسکا اس کے وارث کی واسطے حل
 ہو گیا ہو ورت دراز سے اسکا وارث ہو چکا اور حکم اسکا گذر گیا کہ وہ مال اس کے وارث کا ہو قبل اسکی قسم کے منصفہ و یہ قیمت غنیمت کے بعض قیمت کے باو گیا اگر وہ جا ہے اور اگر وہ
 شلی ہو یعنی کالی و در زنی ہو تو نہ سبب غنیمت کے اس واسطے کہ اگر اسکو لیکر لوشلی دیکر لیا و ان قضی لہ بعد من مرتدہ لونی بلارام لا یتذکرا تہ الا ان فجا لہ لیسرانیہ لیسرانیہ

[illegible]

[illegible]

باب البغاة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

انضام وقت حاجت کے ہو کر انی اس طرح جناب سر فریاد نے باغیوں کے ہتھیار اپنے لشکر میں تقسیم کیے اور ان کے ہاتھ میں تو قیس سبب سے تھے جسے واسطے تیار کیا اور فرمایا کہ ان کا حال
 نہیں دیکھو کہ دیت بندیں نہیں لگائی اور قتل الباغی تہمت الباغی اسلحہ میں یہ کھت و لو قال کھت عنی لا نظر فی ہری لعلی اتویب الباغی اسلحہ
 کھت عنی و لو قال ادا علی ایک معصہ اسلحہ لا لا لا جو اسلحہ قریبہ لقاہ لغیبہ فشی القاد کھت عنی و لا لا لا اور اگر باغی نے کہا کہ میں نے تو یہ کی اتویب
 اپنے ہاتھ سے واسطے تو عادل اس کے قتال سے باز ہے اور اگر کہنے کا عادل سے کہ بھگا و چھوڑ تائیں اپنے امروں تامل کروں شاید میں تو بکروں اور تمہارا بیٹا
 تو باز ہے اور اگر باغی بولا کہ میں تیرے دین پر ہوں اور اس کے ساتھ ہتھیار میں تو اس کے قتال سے نہ باز ہے اسلحہ کے ہتھیار کا ساتھ رہنا قرینہ ہری کی لقا نہایت
 کا سوچنا ہتھیار بھینکنا تو باز ہے اور نہیں تو باز نہ رہے کہ فی فتح القادیر و لو قتلہ باغ مسئلہ و نظر علیہم فلا شئی فیہ لکونہ مسلح لقتل فرخ فلا غلام لیتیا اور اگر کہ
 باغی کو دوسرے باغی نے قتل کیا اور اپنے اہل عمل کا غلبہ حاصل ہوا تو اس کے قتل میں کوئی گنہگار نہیں قصاص نہ دیت اسلحہ کے قتل کا قتل مسلح تھا لکن فی القادیر
 جب قتل مسلح ہوا تو اس کے قتل میں کچھ گناہ بھی نہیں و قلنا شہد لہ و لا یصلی علی بغاۃ بل یقتلون دیہنوں بالغ اور بھرا کہنے اہل عدل کے بقول شہید کرنا
 مانجا نہ دیتی جا اور مدون عمل دفن کیے جائیں اور باغیوں کے مقتولوں پر نماز جنازہ دینا بھی جائز ہے بلکہ لکھن بھگتا جائیں کہ دفن کیے جائیں لکن فی اہل عدل و دیکھو قتل رسول
 الی الافاق و لکھن رسول اہل الحرب لا نہ اسلحہ و جزو بعض المناخرین و فیکہ شہرتہم و فرخ قتلنا فتح مرفی الجہاد اور مکروہ ہونے کے سہولت کو اطراف عالم میں پھیلانا
 اور اس طرح کھانے کے سہولت کو قتل کرنا مکروہ ہوا اسلحہ کے مسئلہ کو اور اسکو لیتے مناخرین جائز کہ اگر ان میں ان کی شہادت ہو جائے تو ہری سببیں ظاہر ہوں لکن فی فتح اور مکروہ چلنا
 جہاد میں و لو علیہ اعلیٰ مصفر قتل مصری شہداء فہر علی مصر قتل بہ اہل علم بحیر علی اہل مصر حکام دان جری لا لا لاقطاع ولای الام عتہم اور اگر باغی غلب
 ہو گئے ایک شہر پر سوا ایک شہر مانے دوسرے شہر کی کوئی قتل کیا پھر اہل عدل کا بادشاہ غالب ہوا اس شہر پر تو قتل نہ کو سبب سے قتل کے مقتول ہو گا اہل شہر
 باغیوں کے حکام نہ جاری ہوتے ہوں اور اگر ان کے حکام جاری ہوتے ہوں تو قصاص ہو گا سبب قطع ہو جائے ان کی حکومت کے اپنے سے لیکن قتل پر شاہد خیر ثابت ہو گا
 فی الفتح و ان قتل عادل یا غیا و شہ مطلقا اور اگر عادل نے باغی کو قتل کیا تو اسکا وارث ہو گا ہر طرح خواہ باغی کہے کہ میں حق پر ہوں ان کے میں باطل پر ہوں اسلحہ
 کو قتل حق بالغ ارش کا نہیں و بالعکس ان قال الباغی وقت قتلہ انا علی باطل الباغی اتفاقا لعدم الشبہۃ و ان باغی کے ہاتھ سے باغی عادل کو قتل کرے جبکہ باغی باطل
 اس کے قتل کو قتل کہ میں باطل پر ہوں اسکا وارث ہو گا اتفاقا بسبب ہم شہر ہم باغی اسلحہ کے وارث ہو گا کہ اسے اتفاقا نفس باطل فاسکیا اور باطل فی مسلح باطل
 ہم سے جبکہ اسے ساتھ قوت ہو لکن فی الفتح و ان قال انا علی حق فی اخرج علی الامام و ہر علی خواہ و شہ انا و وجع باطل دینا شہد فلا ارش نہ کمال اور اگر باغی نے کہا کہ میں
 حق پر ہوں امام پر خروج کرنے میں وارث ہے دعویٰ پر مصر رہا تو عادل مقتول کا وارث ہو گا اور اگر اس دعویٰ سے رجوع کر گیا تو اسکی یا نہ باطل ہوگی تو وارث ہو گا کہ
 ذکرہ ابن کمال و فی الفتح و لو قتل باغ امان قتلہ عادل علی الامام الدیلمانی اسما من لقاہ شہۃ الاباۃ و فتح القادیر میں ہر اور اگر باغی دارالعدل میں داخل تھا
 امان لیکر پھر اسکا عادل نے قتل کیا تو شہر دیت لازم ہوگی جیسے سنا حق قتل میں دین لازم ہو سبب قبیح رہنے شہر باحت کے یعنی دیت لازم ہوگی نہ قصاص
 اسلحہ کے جسکی باحت دم کا شہدہ موجود ہو دیکھو حرمایع اسلحہ میں بل لقتلہ ان علم لاند اعانۃ علی المعینہ و مکروہ تحریری ہری متحیر کا بھنا اہل فتنہ سے
 اگر معلوم ہو کہ شہر اہل فساد سے ہر اسلحہ کے یہ دیکھاری ہو گا کہ یہ مرم حوی نے کہا اور یہی حکم ہر سبب و رد میت اور اعادہ اور اجارہ دینے ہتھیار کا اور دینے
 مکروہ تحریری کہنا یہ بحث ہر صاحب جہر کی اور اہل فتنہ بغاۃ و قطع اطریق و بعض سبب کوشاں ہو لکن فی الفتح و بیع یا تخی منہ کا لحدید و نحوہ دیکھو لاہل البحر لال
 یعنی لحدید و غیرہ مسلحہ لقاہ و الہم بخلاف اہل البحر بلعی اور اس جہر کا بھنا جس جگہ ہتھیار نہ بنا ہو یا پھر لو یا وغیرہ مکروہ ہر اہل حرب میں اہل امان سے سبب کے
 نہ وارث کے ہتھیار نہ بنا ہو یا پھر لو یا وغیرہ مکروہ ہر اہل حرب میں اہل امان سے سبب کے
 میں انکا ہوں اور فقہاء کے حکام سے ثابت ہوا کہ جب سبب سے میت قائم ہو یا پھر ہتھیار جسکی میت کو نہ تحریری ہر اور جب سبب گناہ نہ قائم ہو یا پھر ہتھیار نہ بنا ہو یا پھر لو یا وغیرہ مکروہ ہر اہل حرب میں اہل امان سے سبب کے

۲۴
 نسخہ جامعہ دارالمنان
 سن ۱۲۸۰
 صفحہ ۵۳۲
 کتاب الفرائض
 جلد ۱

زبردستی لیا اور خود ست کی اس مسئلہ اولیٰ نے تو یہی کہ پھر دیا جاوے گا اگر اس وقت نہ دیا جائیگا جبکہ اسے دوسرے کو بی طاعتی دیا ہو اس کو کہا ہے ایا حق آپ باطل
کر دیا وہذا اتحاد الملقط فلو نقد وترجح احکامہ نو و جہدہ سلم و کا فقتنا زعاقضی المسئلہ لذلک لعل للیقظ غایتہ و در استویا فالاری فی لقا قضی پھر پھر توار
یستی لملقظ سے زبردستی نہ لینا اس صورت میں کہ جو جبکہ ملقظ ایک ہی ہو اور اگر ملقظ متعدد ہوں اور ایک ترجیح رکھتا ہو چنانچہ اگر لقیظ کو ایک مسلم اور ایک غیر
نے پایا پھر دونوں جیکر ایک کو لقیظ مسلم ہی کہہ دیا جائے یکے واسطے کہ مسلم کے پاس ہر ملقظ کو نافع ہو کہ وہ بھی مسلمان ہوگا کہ لاقنی انجانیہ اور اگر دونوں ملقظ برابر
ہوں اسلام کا کفر میں تو زمین یعنی کو تجزہ کو دخل ہوگا بی لہجہ پھر غایت غیبت لیسہ من اس پھر در دعوا و لو غیر الملقظ اتساحا و لا باغیا لہ غایتہ اور اگر دو ملقظ
پایا اور ایک نے کسی نسب کا دعویٰ کیا تو ہر ایک نسب ایک ملقظ سے ثابت ہو جائیگا پھر جو اسکے دعویٰ کرنے کے ذیل آسمان بشرطیکہ لقیظ زندہ ہو اور اگر زندہ ہو گیا
نسب کو بھی ثابت ہوگا بدین گواہی کے کہ لاقنی انجانیہ و جبہ تحران کی یہ ہوگا کہ اگر نسب صیر کیلئے ہر اور حق ملقظ کا ابطال ضدا واقع ہو البتہ ثبوت نسب اور
بہت جزیرہ غیبت ثابت ہو جائی ہیں نہ نقد کہ لاقنی انجانیہ و من تنہن مستدین کہ لسانہ مشترکہ اور نسب لقیظ کا ثابت ہو تو ہر اور ہر شخصوں کے دعویٰ سے
جسے مشترک نہ ہوگی کے ولد کا نسب ثابت ہوتا ہر دوسرے کیلئے بشرط دعویٰ م رد شخص برابر وہ ہیں جنہیں کوئی مزج نہیں تو ملقظ کا دعویٰ خارج سے مقدم ہوگا
و عبارة البیۃ او عاہ اکثر من ائین فسن الامام انہ ثبت الی خمسۃ ظاہرہ فی عدم قبول دعویٰ الولاء و لا شتر اتحاد الام نہر لکن فی التمسائی من لفظ بقید
جو خود من اکثر لفظ راجع اور عبارت منیہ کی یہ ہو کہ لقیظ کے نسب کو دینے پر زیادہ شخصوں نے دعویٰ کیا تو امام اعظم سے روایت ہے کہ نسب ثابت ہوگا باجماع شخص
نیک فی ہر اس عبارت کا دلالت کرتا ہو کہ باجماع سے زیادہ کا دعویٰ مقبول نہ ہو اور بشرط نہیں اتحاد مال کا دعویٰ مذکور میں کہ لاقنی انجانیہ لیکن قسٹ فی من لفظ سے
وہ عبارت مقول ہے جو بقید ثبوت نسب ہر باجماع سے زیادہ میں بھی تو اسکی تحریر اور ترجیح کرنا چاہیے م قسٹ فی من نقایہ سے مقول ہے کہ لا و حنیفہ کے نزدیک
دوسرے اکثر میں نسب ثابت ہو تا ہر ملقظ اسکی کہ عبارت میں اور سر لاج کی میرج ہے کہ دعوت نسب کی باجماع شخص تک نہیں ہر اور قسٹ فی من کی عبارت غیر صحیح ہے ہر اور لاقنی انجانیہ
کے صحیح ہر غیر صحیح و لو ادعتہ امراۃ واحدة و لم تزوج فان صدقما زوجھا او نہدت لھا انقاہا لہ او قامت غنمہ و اور جلا و امرتین علی الولاء و حجت
دعوتھا و لا لامافیہ من قبیل النسب علی التفرک اور اگر لقیظ کے نسب کا ایک عورت شہیدہ والی نے دعویٰ کیا ہو اگر شہیدہ اسکی تصدیق یا وائی بخانی نے اسکی گواہی
دی یا مینہ قائم ہوئی ولادت پر اگر گواہ ایک مرد اور دو عورتیں ہوں دعوت کے دعویٰ صحیح ہو اور اگر ایسا نہیں یعنی زوج وغیرہ نے اسکی تصدیق نہ کی تو دعویٰ
مشکوک صحیح نہیں ہو اسلئے کہ اس عورت میں شخص غیر نسب کا ثابت کرنا چاہیے زوج پر وہاں لم لیکن امان زوج فلا بد من شہادۃ رجلین اور اگر عورت بیغیہ شہیدہ ہو
تو مرد کی گواہی ضرور ہے ثبوت نسب میں ولید ادعتہ امران و اقامت احدھا اہنیۃ فلی ولی ین ان قاسما جمیعہا فلو اتھا خلافا لھا لکل من انجانیہ اور اگر لقیظ
کا دو عورتوں نے دعویٰ کیا اور ایک نے گواہ قائم کیے تو دعوت کے ساتھ لاقنی تھو اور اگر دونوں عورتوں گواہ قائم کیے تو دونوں کا بیغیہ و خلافات جہتیں کہ گواہ کے نزدیک
و کیسے کیا نہیں سب اسکی مذکورہ غایت سے مقول ہیں والی و عاہ حارجان و صفت احدھا علامتہ برائی بحسبہ و لا تجوزہ و و اتفق فلو احق اذ لم یواضحھا
افتری منھا البیۃ الاثر و حجتہ و ہدئہ لاسر مدینہ اس ارشاد مان استنبہ فیہما اور اگر لقیظ کے نسب کو دو خارج شخصوں نے دعویٰ کیا اور ایک نے انجانیہ کی کئی بیان
کیا یعنی اسے بدن میں نہ پکڑے میں کل یا تدریجی بتائے اور اسکا نشان موافق پڑا تو قاضی شخص زیادہ تر تھو کہ کوئی دوسرے قوی تر علامت سے معارض اسکی تھو
چنانچہ دوسرے شخص کو لایا اسکا آزاد ہر نایا اسکی ہفت قبض مسلمان ہوتا اسکی اتنی عمر ہوگا کہ اسے لوکا ہو سکے بشرطیکہ و لون عیون تاریخ مذکور کی ہوگا کہ شہاد
واقع ہو لقیظ و دون میں مشترک ہوگا یعنی اگر ایک شخص کا بیانیہ نشان موافق پڑا اور دوسرے نے ثبوت نسب کے گواہ کر لے یا کہ دوسرا آزاد ہو اور جسے علامت مسلم یاہد مسلم ہو
اور جسے علامت کافر تو ان صورتوں میں علامت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا و لو ادعی احدھا انہ امیرہ و الاثر انہ امیرہ فافہ و حقنی فلو مشکک لافنی لھا فلا فنی عی انہ امیرہ و لا اگر ایک نے دعویٰ
کیا کہ لقیظ اسکی بیغیہ ہو اور دوسرے نے کہا کہ وہ اسکی بیغیہ ہو پھر اسکو جو کچھ تو حقنی ہو سو اگر وہ حقنی مشکک ہو تو وہ دونوں کو دلا یا جائیگا بسبب م ترجیح کے اور اگر حقنی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

یہ کہ ہر شخص موقوفہ کے احکام میں مناسبت اسکی سابق سے اس سے جو کہ غائب دے نشان ہوئے ہیں وہ دن برابر ہیں جو ہفتہ اہل عدم و خیرہ تھا کہ یہ ہفتہ موقوفہ قدرام نیست اور مع اللہ البلیغ اسے فقرہ طاریہ داخل الا میرم طریقہ بدراحتی ام لا موقوفہ لعنت میں معنی معدوم ہوا شروع میں اس غائب کہ کہتے ہیں جو معلوم نہیں کہ زندہ ہو کہ اسکا آنا موقوفہ ہوا مرنے کے بعد جب تک میلان کی تحریک کا دیا گیا مطلق معنی فقرہ کہتے ہیں سبب نبات اور تنوع اسکی طاریہ اور قاسم تشریف میں اہل حرب کا قیدی اور وہ مردہ داخل ہوا معلوم نہیں کہ وہ اہل حرب میں داخل ہوا یا نہیں ہم مصنف نے بتایا ہے صاحب جزا لائق حمل مکان موقوفہ کو اعتبار نہیں کیا اس دلیل سے کہ محیط میں اسلام اہل حرب کی جنگی حیات اور موت معلوم نہیں موقوفہ میں شمار کیا تو حالانکہ مکان اسکا معلوم ہو کر وہ اہل حرب کی حیات تھا اور پہلی شرح فتاویٰ میں تفریق موقوفہ کی یون کی ہے کہ وہ غائب ہو چکا اور معلوم نہیں یعنی حیات اور موت اور مکان اسکا معلوم نہیں لکن وہ اہل حرب کا مالگیری میں بھی حمل مکان کو مشرک ہوا اور جو صاحب حجرہ لغیر صریح سے حمل مکانی ثابت نہیں کیا مطلقاً ہی ہے کہ اسکو مسجد ہی شمار کر لیتا ہے لیکن تفریق موقوفہ میں سرور ہو ہوئی حق نفسہ صحیح بالاعتصاب ہوا اور اس قیدہ روایت موقوفہ باقی ذات کے حق میں نہ ہوا اعتبار اعتصاب کے یعنی بطریقہ اہل حرب کے یہی حیات بنیاد ہے اس میں ہر موقوفہ کے احکام میں مناسبت اسی اصل پر مصنف نے قولاً و بند کو مستخرج کیا فلا تلحق عرس غیرہ والا لایقسم بالہ تو انھیں ذکر سے اسکی وجہ سے کہلے سے اور اسکا مال وارثان پر تقسیم نہ کیا جا جائے قلت فی معروفات المعنی الی اسوداد لیس الامین بیت المال زندہ میں یہ من بیتا من امہ علیہ قبل دایہ کہ سببی معصیت ہے انہیں فقہین میں کہتا ہوں وہ موقوفہ الی اسوداد کے معروفات میں ہے کہ اگر کہ بازر نہیں بیت المال کے امین کو موقوفہ کا مال کمال لینا اس شخص نے اس قدر سے تجاوز موقوفہ

[illegible]

اُس کے مال کے حق میں گم ہونے کے وقت سے اس واسطے کہ ظاہر حال کی حیات برداشت کرتا ہو اور وہ مقتضی ہر قسم کا و لو کان مع المفقود وارث بحجب بہ لم یط الوارث شیعہ وان تم قص حصہ نہ عطا اقل النصیبین و یوقت الباقی اور اگر مفقود کے ساتھ ایسا وارث ہو جو بحجب ہوتا ہو مفقود کے سبب تو اس وارث کو کچھ نہ دیا جائیگا اور اگر وارث کا حق گم ہوتا ہو مفقود کے سبب تو اس کے دو حصوں میں سے ایک حصہ دیا جائیگا اور باقی اٹھارہ کھانچا جائیگا۔
ایک شخص مر گیا دو بیٹیاں اور ایک مفقود بیٹا اور ایک پوتا یا بیٹی جو بڑا ہو گیا اور مال بورت کا اجنبی کے ہاتھ میں ہو اور جب وارثوں نے فقرا میں بن اتفاق کیا ہے دو دن بیٹوں نے میراث طلب کی تو انکو نصف دیا جائیگا اس واسطے کہ اثبات انکا حصہ نہ صورت متیقن ہو اور نصف باقی اٹھارہ کھانچا جائیگا اور والدین کو کچھ نہ دیا جائیگا اس واسطے کہ وہ محبوب بن اگر مفقود فرزند ہو تو وہ میراث کے مستحق نہ ہو گئے بیب شک کے اور حلی کے ہاتھ سے مل لیا جائیگا تا وقتیکہ اُس کی خیانت ظاہر ہو کہ ذاتی لیس کا کھل محلہ انشاء و لا خذہ اللہ وری وغیرہ مانعزل کے اور محل اس گھٹا کو کافر ارض ہو لانا قدری وغیرہ اسکو بیان حذت کیا مگر اگر محل کے ساتھ دوسرا ایسا وارث ہو جو کچھ سطح نشا ہوتا ہو وہ محل سے تغیر نہ تا ہو تو اسکو پورا حصہ دیا جائیگا بیب شک کے متیقن ہونے کے ہر حال میں چنانچہ اگر بیٹا ایک بیٹا اور حاملہ زوجہ جو بیٹی نہ ہو کہ بیٹا کو حصہ دیا جائیگا اور اگر ایسا وارث ہو کہ محل سے اسکا حصہ ساقل ہو جائے تو اسکو کچھ نہ دیا جائیگا اور اگر ایسا وارث ہو جسکا حصہ محل سے متغیر ہو جائے تو اسکو اقل النصیبین بلکہ چنانچہ اگر بیٹا نہ ہو حاملہ زوجہ جو بیٹی ہو تو اسکو تین میں اور اگر حاملہ اور بیٹی کو کچھ نہ دیا جائیگا اس واسطے کہ کھائی ساقل نہیں ہوتا بیٹی سے بلکہ حصہ ہوتا ہو اور محکم ہو کہ حاملہ بیٹی سے اور ساقل ہو جائے بیٹے کے سبب سے اور چنانچہ کہ حاملہ بیٹی سے تو امر دائر ہو اسقوط اور عدم سقوط میں تو اصل استحقاق مشکوک فیہ ہوتا لہذا اسکو کچھ نہ دیا جائیگا اس واسطے کہ اصل کے واسطے ابن واحد کا حصہ اٹھارہ کھانچا جائیگا اسی قول پر فقوی ہو کہ ذاتی لیس و الخطا دی فرج مسئلہ مطحہ شایع کا لیس للخاصی تزویج افتد غائب و محزون و عہدہ حاملہ ان کا تہا یہ سچا قاضی کو درست نہیں شخص غائب و محزون کی نوٹ دہی اور کھانچا غلام کا کھانچا کر دینا اور اسکو اختیار کرانے کا کتاب کرنے اور بیچ ڈالنے میں اور اس واسطے انکو اجارہ دینے میں کذا فی شرح المتعجبی واللہ تعالیٰ اعلم و مستغفر اللہ العظیم۔

کتاب الشریک

یہ کتاب ہو شرکت کے احکام میں لایسٹے مناسبہا المفقود من حیث الامانہ بل فی تحقیق فی مال عند موت مورثہ پوشیدہ نہیں مناسبت شرکت کی ساتھ مفقود کے امانت کی جہت سے بلکہ گاہے شرکت ثابت ہو جاتی ہو مفقود کے مال میں اسکا موت کے مرتبے کے وقت میں معصفت کتاب الشریک کو کتاب المفقود کے بعد لایا دو وجہ کی مناسبت سے ایک وجہ یہ کہ ایک شریک کا مال دوسرے شریک کے پاس مانت ہوتا ہو جیسے مفقود کا مال شخص حاضر کے پاس مانت ہوتا ہو اور دوسری وجہ یہ کہ گاہے مفقود کے مال میں شرکت متحقق ہو جاتی ہو چنانچہ اگر مفقود کا مورث مر گیا زندہ مفقود اور دوسرے وارث کو کچھ اور پورا مناسبت نہیں دونوں میں مخصوص ہو اور باقی من سبت عام ہو دونوں میں اور باقی اور لفظہ اور لفظین اگر لفظ کے ساتھ مال ہو کذا فی لیس ہی بکسر شکون فی المعروف لفظہ اخلطہ ہی ہما لفظہ لانا سببہ شرکت بکسر اول و سکون ثانی بقول معروف لغت میں عبارت ہو خلطہ یعنی دو حصوں کو طرح لانا کہ حیدرانی باقی نہ رہے اس عقدا کا نام شرکت کھ گیا اس واسطے کہ شرکت سببہ عقدا کی طحا و لیس کا فی سببہ کی عقدا کی طر راجع ہو اور بعض نسخوں میں لانا سببہ اور اس میں قلب ہو بلکہ لانا سببہ انہا ایک ہو و شرعا عبادہ عن عقد بین کرین فی الاصل والیرج عہدہ اور اصطلاح شرع میں شرکت عبارت ہو عقد بین المتشاکرین سے اصل یعنی اس المال اور منفعت میں کذا فی النجومہ لانا اگر منفعت میں شرکت ہو نہ اس المال میں تو وہ مضاربت ہو اور اگر اس المال میں ہو نہ منفعت میں تو وہ عقتا ہو کذا فی الخطاوی و کہنا فی شرکت العین لختلاطھا اور کہن شرکت کا شرکت العین میں و وزن مالون کا ملجانا یعنی دونوں میں لیا اختلاط ہو کہ ایک کی نیز دوسرے متغیر یا متغیر ہوا اور اختلاط کے اندر شرط ہو لیس لانا کا ملنا اور ملنا بکسر ہو حکم میں کذا فی لیس فی لفظہ اللفظ لیس لانا اور کہن شرکت کا شرکت العین وہ لفظ جو عقتہ کا مفید ہو یعنی ایجاب او قبول کرین چنانچہ یون گنا ایک شریک کا کہ میں شریک ہو اعلانی ملائی جریز میں اور دوسرے شریک کا یون کہنا کہ میں قبول کیا و شرط جاز یا کون الواحد جاز یا لانا شرکت

[illegible]

ترجمہ اردو درمختار جلد دوم

آگاہ کر دیا اور یمنیان مل کے لائق وہ قول ہو جو اور کتب متحدہ کے موافق ہو جو بنا اور غرس کی جنہی سے جائز نہیں کذا فی الخطا دی فلا يجوز سید الاقطار
 ولو كانت الارض مشتركة فوجاز نہیں اشیا مشترکہ کی بیع بلا اذن شرک کے اگرچہ گھر شرک ہو مطلقاً نہ کہ عام جواز بیع کا ہے جو خط مالکین کے بعد کر کے
 دار میں باغ احداً یا حصہ یا نصیبہ میں بیع معین فلا خلاف بطل البیع ایک گھر شرک ہو دو شرکین میں ایک شرک یا سنے ایک معین کو کھری یا اجارہ
 ایک معین کو کھری سے بجا تو دوسرے شرک کو کھری کو بیع کو باطل کر دے اس واسطے کہ باغ کا حصہ بیع میں متحقق نہیں اسل احتلال سے کہ شاید قسمت کے وقت تک
 باغ بے بیجا ہو اس کے شرک کے حصے میں پرے ہاں اگر اپنا حصہ بلا تعین مکان پر بیع تو جواز ہوتا وہی اوقات دار میں رجائیں باغ احداً یا نصیبہ بلا شرط بجز لا یشترط
 ان باع بشرط التک او بشرط القطع او المردم اما لا یشترط بجز لا یشترط منفعة بشرطی سے بیع فصار کشرط اجارۃ فی البیع ولا يجوز بشرط المردم والقطع
 فی ضرر الشریک الذی لم یصح اور اوقات میں ہو کہ ایک گھر شرک ہو دوسروں میں نہیں سے ایک نے اپنا حصہ اجنبی کے ہاتھ بجا تو جواز نہیں اس واسطے کہ دو
 حال سے خطی نہیں کہ باغ بیع کے ہو بشرط ترک کے یعنی جیسا گھر کو دیا ہو یا رہے یا بیع کے ہو بشرط قطع یا ہم کے پہلی صورت تو جواز نہیں اس واسطے کہ
 باغ نے مشتری کی منفعت شرط کی ہو سب سے کہ تو بشرط ماند شرط اجارہ کے ہوتی بیع میں اور بشرط ہم اور قطع جواز نہیں اس واسطے کہ گھر کے گرانے میں اس
 شرک کا ضرر ہو جس نے اپنا حصہ نہیں بیجا بیع ذکر سے فقط عمارت کی بیع مراد ہو چنانچہ عادیہ میں صحیح ہو اور اگر شرک نے اپنا تمام حصہ یعنی عمارت کو ساتھ میں کے
 بیجا تو اس کے جوا کا کوئی مانع نہیں کذا فی الجملی اور اجارہ شرط کا بیع میں اس طرح عمارت کا حصہ بیع کے وقت اس کی زمین کا اجارہ شرط کیے تو جواز نہیں اس واسطے
 کہ وہ فعل ایک عقد کا ہو دوسرے عقد میں وہی الفتاوی تجرہ میں قوم باع احداً یا نصیبہ بتمام والا شراک قدر نہت او ان القطع حتی لا یضر بها القطع جاز بشرط مشتری
 ان یقطع لا یس فی نصیبہ ضرر اور فتاوی میں ہو کہ درخت شرک میں ایک قوم میں ان میں سے ایک شخص نے اپنا حصہ بلا تعین بیجا اور حالانکہ درختوں کے
 کاٹنے کا زیادہ ہو چکا کہ اب مشتری اور شرک کو کاٹنا ضرر نہیں کہ کاٹنا زیادہ جاز نہ ہو اور مشتری کو کاٹنا درست ہو اس واسطے کہ قسمت میں ضرر نہیں مطلقاً دی
 نے کہ قطع مشتری بعد تقسیم درست ہو اور اگر زمین ہو جن میں قطع کرنا مقصود ہو یا رہے جیسے شتم اور ساکھ اور جن درختوں سے پھل مقصود ہو یا ہو چکا
 بیعک نہیں وہی الا نوال باع نصیبہ میں شجرہ بلا ارض بلا اذن شرک یا ان لبنت او ان یقطع اما جاز البیع لا یشتر ضرر مشتری یا نصیبہ وان لم یبلغ شد ضرر بجز
 اور نوال میں ہو کہ ایک شرک نے اپنا حصہ شجرہ میں سے بدون زمین کے بلا اذن شرک بیجا اگر اس کے قطع کا وقت ہو تو بیع جاز ہو اس واسطے کہ مشتری کو ضرر
 نہ ہو گا قسمت سے اور اگر قطع کا وقت ہونے میں ہو چنانچہ فاسد ہر حسب ضرر بے مشتری کے قسمت سے وہما باع بنا بلا ارض علی اند شرک مشتری یا
 فالبیع فاسد عادیہ میں الفصل المثلث من مسائل البیع اور نوال میں ہو کہ ایک شرک نے عارف بدون زمین کے بیجی اس شرط پر کہ مشتری عمارت کو بیجی
 یعنی بدستور سابق قائم رکھے تو بیع فاسد ہو کذا فی التمام و مسائل شیوخ کی قیوں مفصل سے طحاوی نے کہا انجا اور عمارت کے دونوں مسئلے مکر ہو سکتے ہیں
 مسئلہ فتاوی میں مذکور ہوا و مرداد اوقات میں والا احتلاط بلا منع من احد ہما فلا يجوز سید الاقطار بعد م شیوخ مشتری کو فی کلی حیثہ خلاف تخو حرام و طحاوی
 و عبد و دایہ حیث بیع بیع حصہ التفاتاً کہ باطلہ المصنف فی فتاوی بیع شرک کی بلا اذن شرک صحیح ہو مگر خط اور اسر اس خطا کی صورت میں جہلاً
 احد الشریکین کے حاصل ہوا تو اس کی بیع جائز نہیں مگر باذن شرک یا بسبب شائع ہونے شرکت کے ہر ہر دہ میں بخلاف ماند حرام اور چکی اور غلام اور
 جواز شرک کے اس واسطے کہ ان میں سے اپنا حصہ بیجا بالاتفاق صحیح ہو چنانچہ اسکو شیخ بیان کیا ہو مصنف نے اپنے فتاوی میں مخطوط بلا مصنف کی
 صورت یہ ہو شرا کہ تعلیل ہے کہ ہم لکھے یا گھٹیا چھ گھنٹہ یا جو غلط ہو گئے اور عدم شیخ شرکت عدم جواز بیع کی علت ہو غلط اور خطا کی دونوں صورتوں میں
 چنانچہ مسئلہ غلط میں اسکی تصحیح ہو چکی ثم انظر ان البیع لیس بقید المراد الاخراج عن ملک ولو بہتہ او وصیۃ و قائمہ فی الرسالۃ المبارکہ فی الاشیاء المشترکہ
 ہاتھ اس تیلی بالاتفاق بجز ظاہر یہ ہو کہ مصنف کے قول مذکور میں بیع کی قید نہیں بلکہ بیع سے مراد اخراج ہونا ہے ملک اگرچہ اخراج بسبب بیع ہو یا دوسرے اسباب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قبض الی شرط کی کچھ قیمت نہیں خریدا اگر افاغوا ترہہ خود لاصحہ لم یحفظہ فیہ انرا کہ حلف نقطہ چن لوگوں نے انکو راغب خرید کیا پھر اسکا بھل بھلاؤ
اسکی قیمت آپدیس ایک شخص کو دی مخالفت کے واسطے سوائے مال کوئی چیز نہ پائی تو اسکی پاداش سے فقہ قسم بجائیگی یعنی ضمان آپس میں کہ وہ امین اور
دفعہ لاخر الا وقد نفقه وعقد الشریک فی اکل فشری مقبض طلبہ بامال حصہ ان لم یبق لبقیہ لیس بقیہ الوقت ایک شخص نے دوسرے کو بھال دیا نصف مال کو
دبا اور کل مال میں شرکت منصف کا سودے سے شخص نے تجارت کا ایسا خرید کیا پھر مال کے مالک نے اپنا حصہ طلب کیا یعنی اپنا قرض مانگا کدانی اطمحوا ہی لاکر وہ مال بکلی
اور نقد حاصل ہوئے تاکہ جسے شریکے کو اسباب کوئے فی الحال کی قیمت سے یعنی وقت طلب قیمت سے بخرید کے موجب نہیں امتناع علی وادب فی اطرین سقطت فاکثر فی حال
وادیبہ لاخر فافمن ہوا کہ امتناع و نقدہ مع خبیثہ قبیحہ و خبیثون کا اسباب شک ایک جائز برتتا لہ میں وہ جائز لکھ کر لڑا تو ایک شریک نے دوسرے شریک کی غیبت کیا
دوسرا جواب دیا کہ اسباب کے ضلع ہونے یا نقصان کے خوف تو اپنے شریک سے بقدر اس کے حصہ کے کرنا پھر لکھنا انقیذہ آپس میں کہ قال السیطان لابن کیا معلوم
ایک شریک نے دوسرے کو ایک جائز و فشرکے بیار کو سوا تریوں نے کہا کہ اسکا دغا غنا و دوسرے جو سوا دغا دلا یا چنگ شریک حاضر نے دوسرے شریک کی غیبت میں پھر جائز ہوا کہ ایک شریک
ضمان نہیں کدانی الشیخ و ابن فریقین میں حد ہوا کہ ان شریکات میں ایک کے دو میں شریک ہوا میں ایک شریک نے سکونت کی اور وہ نہم ہو گیا اگر کسی سکونت کے
سبب نہم ہو گیا تو اسکا من پرمان ہم شریک کے شریک میں شریک کو بقدر اپنے حصہ سکونت کرنا جائز و جبر جابر رہے اور قسم میں سوا اپنے حصہ کے سوا جائز نہیں
کدانی اطمحوا ہی طاحونہ شریک قال حد ہوا صاحبہ عرا فقال ہذا لعمارة تکفیہ الا انہی لعمارة فہم عالم بصرہ لہم الفداء ہی شریک جو دین مولک شریک نے کہا اپنے دوسرے
شریک سے کہ اسکی برتیر کر سکتے کہ کسی عمارت مجھ کو کافی ہو میں جری عمارت رضی نہیں سوائے اسکی تعمیر کی تو وہ اپنے شریک سے عمارت کا خرچ نہیں لے سکتا کدانی
جوابہ الفداء ہی طاحون شریک سے ہر چیز قیمت پذیر ہوا ہونی اسلئے جبر طاحونہ شریک افق حد ہوا فی عمارت علیس بطیخ و لوافق علی عمارت شریک ادوی خرچ کہ شریک
نہم بطیخ اکل من منہ مصنف اور جبر میں ہر شریک شریک کی عمارت میں ایک شریک نے خرچ کیا تو وہ حسن نہیں یعنی شریک اس کے حصہ کے موافق لکھا اور اگر وہ شریک
خرچ کیا یا اگر شریک کا خرچ ایک شریک نے ادا کیا تو وہ حسن ہو جبر جمیع مسائل مذکورہ مصنف نے خرچ منہم انفاد سے منقول ہیں قلت و ایضا بطان کل من جبر ان یفعل
من شریک اذا خلا احدہما بلا اذن فہو منقطع والا لا شایع کہتا جو میں لکھا ہوں اور قاعدہ کلیہ مسائل مذکورہ کا یہ جو شخص برائے شریک کے ساتھ کام کرنے کا جبر ہو سکتا
ہو تو بیک شریک وہ کام کر گیا دوسرے شریک کے بلا اذن تو وہ حسن ہوا اگر اس کام میں شریک ہر جبر نہیں تو فاعل حسن نہیں م و صورت جواز جبر شریک فاعل
خاصی سے ناش کو سکتا ہوتا خاص ہی برستی شریک ثانی سے وہ کام کرے پھر باوجود اس کے کہ ناش کی تو وہ تعمیر وغیرہ میں منقطع نظر حسن ہوا لہذا شریک سے
نصف خرچ کا دعوی نہیں کر سکتا اور رد و صورت عدم جواز جبر اگر ایک شریک تعمیر وغیرہ کر گیا بلا اذن تو حسن نہم لگا کہ اب دایہ مال بچانے کے واسطے مضطر ہو تو اپنے
شریک سے نصف خرچ کا دعوی کر لگا اور یہ قاعدہ جمیع خرچ مذکورہ کو شامل ہو سکتا اسلئے جبر کا و نظا ہر جبر الفداء ہی کا مسئلہ مستند ہی واسطے قاعدہ مذکورہ کے
اور لافق کے موافق ہو اسلئے کہ مسئلہ میں صورت پر محمول ہو چکا کہ خاص خرچ کرے و استدلال کدانی اطمحوا ہی و لایحجر الشریک علی لعمارة الا فی ثلاث صیغہ یعنی ضرورت
نقدہ قسم لکری انہم و مرتبہ قضا و رد و بلا و یغنیہ عنہ و حاکم لا یقیم اسلئے فاکان لہما بطیخ اقسیم و مینی کل واحد فی الضیلة اسلئے لم یجبر والا جبر و کدانی لہما لیس
لہما و خان طاحون تامرہ منقرات فصار لہما و لایحجر الشریک علی لعمارة الا فی ثلاث صیغہ یعنی ضرورت میں ہی جبر اور لافق وقت اور نقد قیمت کی ضرورت
میں جواز خرچ نہم لگا کہ بزرگ کوین اور مہل و معین کشتی کی مرمت اور اس کی دیکھ کر مرمت کی کیا و تقسیم میں ہو سکتی ہو اگر دیوار قسمت کی محفل ہو یعنی طویل ہو اور ہر شریک
اپنے حصہ میں پردہ کر سکتا ہو تو اسکی مرمت میں شریک ثانی ہر جبر کر گیا ہو اگر وہ دکان شریک میں ہر جبر پردہ نہم لگا ہو تو شریک ثانی ہر جبر کو اپنے جبر ہو گا اور اس خرچ
کا حکم ان فیصلہ ہر ایک اس جبر میں ہر قیمت پذیر نہیں جہاں تمام و خانقاہ اور چنگی اور پربایان اسکا بجز لافق کی گئی یہ بقعہ کی متفرقات و علیی اور شاہ میں ہم خانہ
میں ہر ایک یا د شریک جو دو صغیروں کے دکانوں کے دریاں میں اور گن یا بر و جینوں وغیرہ کو بھرنے کو بھرنے کا اور ہر صغیر کا دعوی ہو سکتا ہے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فصل فی بیان امر القتل فی المالک کی سنی جو القصد نہ تیرے وغیرہ اور اگر بالغ نہ ہو گا تو قاتل کرے اس کے وقت ہونے پر حاجت شرعی ظاہر کرے و مقبول ہوگی تو بیع باطل ہوگی اور دشمنی پر اگر بیع لازم ہوگا وقت میں ملک میں دیویش نہ تیرے اتفاق کے بقول مستحب گذارے و نیز از تیرے وغیرہ تمام وقت میں ہر وقت میں بیع ہر حال میں معتاد ہوا جلد ملک سنی کے اور حاجت شرعی سے دو وقت مراد ہے جو بیع کے وقت ہونے پر کو اسی دو چار وقت ہوا ہے ابن نجیم میں بیانی کے سوال میں صحیح ہے اور ہر زمانہ شایع کا تیسرے وقت کو تیسرے در تیس پر عمل کرنا چاہیے بیان شرعی اور حاکم نے قاعدہ پر بیع کتاب کے کہ مذکور ہوئے ہیں و خود ابن نجیم کے سوال کے جواب میں قاتل کو اجازت پر اقتصاد کیا گیا ہے ان اشیاء کے بیٹھے عینوں کہا کہ قاضی کے محفوظ جمل پر عمل کرنا چاہیے گذارے بیع سنی نہیں تیرے جبکہ انھیں قید میں لایا تھا اور دشمنی کو جائز نہیں بلکہ کما وقت نہ کر کا قیمت لینے کیواسے گذارے فی المیزین باطل استحقاق اس واسطے کہ جس پر کما ہوا اور وقت میں ہیں جائز نہیں تیرے حدیث اس کی السیاحہ میں امام میں سنی فی بعض مآثر میں چہ فی غیرہ مرد و عیالہ اور دینی بیع کے وقت کا دعویٰ کرنا ایک مسئلہ ہے ان مسائل سے جو متشی ہیں فقہائے اس قول سے کہ جو شخص سنی کرے اس کے وقت میں جو کسی کی حاجت سے پوری ہوئی ہو تو کسی سنی مقبول ہوگا فی فقہاء و الاشیاء و اعتماد فی التبع و الجواز ان ان دعویٰ و قضا محکوم بالزمانہ قبل و الا لا ہو مقبول حسن اعتماد و المصنف فی الاستحقاق لکن اعتماد اولیٰ آخر الکتاب بما لکنا غیرہ و غیرہ القدر میں ابن حجر الزیلعی میں اس پر اعتماد کیا ہے کہ اگر تیرے نے اس کے دعویٰ کیا کہ بیع باطل ہے جس کے لازم پر قاضی کا حکم ہوگا تو دعویٰ اس کا مقبول ہے اور نہیں تو نہیں اور تیرے وقت میں ہے جو بیع صرف نے باطل استحقاق میں اعتماد کیا ہے لیکن آخر کتاب میں ان اول پر یعنی اطلاق وقت پر خود لازم کا حکم ہو جائے اور ہر وقت نے اعتماد کیا ہے کہ تیرے غیرہ کے تابع ہو کر مقبول نہیں اور قبول مفتی کا حکم بالزمانہ میں کہ حاجت میں ہی العادیۃ قبل عند الامام دیویش اور وہ بیع میں قال ہے اور اوپر اور عادیۃ میں ہے کہ اگر قبول نہیں نام کے نزدیک ادویہ بخدا ہے اور بیع نے ہو کر مقبول کی ہے اور اگر کسی قول قریب پر تباہی ہوئی ہوئی دعویٰ اس وقت اور تیرے وقت ہوا فی حق اللہ علی مالکان علی البیاد لم یجز قلت قد قدمنا قبولہ مطلقاً فی ثبوت اصلہ لکن الفقہاء نے بیع فی فتاویٰ ابن نجیم نعم سمع دعواہ و بینتہ فیصل البیع اور منقولہ مجتہد کے کتاب اور دعویٰ میں ہے اور تیرے یعنی دعویٰ وقت کے گواہ مقبول ہونا اس وقت میں ہے جو بیع اس کے اور اگر وقت عباد ہو تو جائز نہیں میں کتاب میں ہم مقدم ذکر کر چکے مقبول ہونا شہادت کا مطلقاً دانستہ ثابت ہونے اصل وقت کے کیونکہ اس کا انجام کا نفیرون کے لیے ہے جو تو اس کو خود کرے اور ابن نجیم کے فتاویٰ میں ہے کہ ان دعویٰ وقت کا اور کو اسی صحیح ہے اور بیع باطل ہوگی البانی للسیحہ اولیٰ میں مقدم بنصب الامام والمؤلف فی النسخا لا اذین انھم فی الصلح میں عینہ البانی بنانے والے والاجل کا تمام ہے ان محلہ سے امام اور مؤلف کے مقرر کرنے میں بقول فقہاء کہ جب کہ قدم نے امام اور مؤلف بانی کا امام اور مؤلف سے الصلح اور ان میں کیا یعنی اس وقت میں تجویز اہل محلہ ہر کسی خواہے کہ اس کی منفعت اہل ملک کی طرف راجع ہے صحیح الا وقت قبل وجود الموت علیہ فلو وقت علی اولاد تیرے ولادہ اولیٰ مکان ہیاہ لبنا مسجد تیرے صرح فی الاصل صحیح ہے وقت کرنا قبل وجود موت علیہ کے تو اگر خالہ کے تیرے کی اولاد ہو وقت کیا اور حالہ کہ اس کے اولاد نہیں با اس کان پر وقت کیا جس کو مسجد یا مدرسہ بنانے کے لیے مباح کیا تو صحیح ہے قول اصح میں وقوف الغلہ الفقہاء علی ان ولادہ تیرے یا بیسی عادیۃ نہ تیرے و انہر وغیرہ انہر وقت علی مدرسہ مدرسہ انھما المدرس مع طلبۃ مدرسہ فی غیرہ بقدر القدریں فیہا ان نفرت العادیۃ لہما الفقہاء کا بیع فی الروم اور صرف کیا جائے مقبول وقت کا فیرون پر یہاں تک کہ زید کی اولاد ہو یا مسجد بنائی جائے گذارے فی العادیۃ نہ انفاق میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ اگر وقت نے وقت کیا اس مدرسہ پر جمہین مدرسہ اس کو تیرے طالب علموں کے ساتھ سو مدرسہ چر جائے لگا اور مدرسہ میں سوا اس کے بسبب تغیر ہونے مدرسہ کے اس مدرسہ میں تولاقی یہ ہے کہ علوفہ مدرسہ کو دیا جائے نہ نفیرون کو چنانچہ بلاد میں لکھتے ہیں ہم مدرسہ میں تغیر ہوئی بسبب مدرسہ ہر زمانہ مدرسہ کے باقیہ واقع ہوئے آبادی سے شروع ہوا حدیث الشریعیہ مسائل ضروریہ میں جو فتویٰ کیواسے حاکم شہوہم شایع علامہ نے آخر کتاب وقت میں بکثرت مسائل مقدمہ کو زیادہ کیا اور بعد وقت کتاب کے متناسے ایجاز سے فلکرا گلشت میدان اطناب فقط اسی باب میں بیہ کیا اور صلا امام ارفضا سے ساقیہ بیہ صرف خراجا کلفتها فاستغنی عنہا خراجا البلد فقہاء و کیں الامام بساقیہ ہی ملک بل بیع واجب بعض اشیاء فیہا ان الامارہ علی

بقدر نصیب فقیروں کو دنیا فراق کے وقت سے گنجیہ کے وقت لئے اپنے قریبی فقروں پر وقت کیا تو بقدر نصیب بنا کر وہ زمین کثانی الاقتیاد اور اسی سے معلوم ہو گیا حکم مرتب کیا کہ فراق کے وقت سے بعض محتاج علماء کو بکسٹ و اسکو اور کھانا چاہیے بعض فقروں کے وقت سے بقدر نصیب یا زیادہ محتاج عالم کو دینا جائز نہیں ہوا اس لئے کہ وقت ہمت ہوتا ہے و شاید کہ وہ ایسے الناس القاضی ان بقدر و غنیۃ کی ان وقت غیر شرط الوقت لایکل للفقراء الاخذ الا انظر علی الوقت باجر شہ قیدیہ قاضی کو جائز نہیں کسی کے واسطے وظیفہ مقرر کرے وقت میں بدول شرط وقت کے اور جس کے واسطے قاضی نے مقرر کیا اسکو لینا حلال نہیں گنگ نظارت وقت بعض کی اجزہ مثل کے قاضی کو جائز ہے کثانی القیہ م یہ اس وقت کہ جب مرتب ہو اور اگر ضرورت دہی ہو اور محتاج مثنیٰ ہو تو قاضی کے پاس نقد بھیجا جائے اور ضرورت ثابت کچھ سے تو قاضی اسکو مقرر کرے جو اسکی اصلاح کرے اور اس کے واسطے اجرت مثل میں کرے یا بشی کو قاضی اجازت دے کہ وہ کثانی بطحاوی جن کو دوا و الجہ مجوز الزادہ من القاضی علی معلوم الامام ان کان لا یقفیر کان عالما نقیۃ افعال بعد و فیہم الخیاب لم یبالا امام بل ہوا امام بمقتضی وقت و اجرت دینی اشوقہ اجمیۃ قاضی کو جائز ہے زیادہ کرنا امام کی وجہ مقرر ہے چونکہ اسکو کفایت کرتی ہو اور وہ عالم مثنیٰ ہو پھر صاحب شیانہ نے کہا اور حق کے بعد از خلیل امام کے ساتھ مثنیٰ ہو چکا ہے و امام الجہد میں کثا ہوں اور اسی روایت پر اعتماد کیا ہے منظومہ عجیبہ میں ونقل عن العبد سلطان السلاطین مجوز خلافہ الا شرط اذا کان غالب جہات وقت قری و مزاج علی ما مرہ و ان کا شرط الوقت ان ملکا بیت المال و منظومہ عجیبہ معنیٰ نے خواہ زیادہ کی مسو سے نقل کیا ہے کہ البتہ بادشاہ کو مخالفت شرع کی جائز ہے چونکہ اکثر جہات وقت کی دیہات اور راضی زراعت کی جو تو اس کے حکم کے موافق عمل کیا جائے اگرچہ وقت کی شرط کے مخالف ہو اس واسطے کہ دیہات اور راضی کی اصل بیت المال کی ملک ہے یہ معنیٰ انقرب فی الوفاق فلما القاضی ان ان فلان و شعرت وظیفہ کثا فاقہ حرکتک فیما صح و وفاتہ میں مقرر کر کے تعلیق صحیح ہو تو اگر قاضی کہے کہ اگر کثا نا شخص مر جائے یا کثا نا وغیرہ خالی ہو تو میں نے تجھ کو کہ میں مقرر کیا تو تعلیق صحیح ہو ایسے القاضی غزل السلاطین مجوز شکایتہ المستحقین حتیٰ یشہوا علیہ ینا و کذا الاموی جائز نہیں قاضی کو معزول کرنا تاکہ لا یجوز شکایتہ تحقیق کے یہاں تک کہ اس پر خیانت ثابت نہ ہو اس پر علاج دہی کو معزول کرنا بدول اثبات خیانت جائز نہیں السلاطین اذا اجرا انسانا قریب مال الوقت علیہ فلم یفمن بخلاف ما اذا فرط فی شہب الوقت حتیٰ ضاع ضمن ناظر نے جب کہ اجارہ دیا کسی آدمی کو سو وہ بھاگ گیا اور حاکم اس پر وقت کا مال ہو تو ناظر برضمان نہیں بخلاف اسکے کہ جب کہ ناظر نے وقت کی مگرشی کی مخالفت اور خبر گیری نہ کی کیا کہ وہ ضائع ہوئی تو اس پر ضمان لازم ہے اور یہی حکم ہے مسجد کے فرش کا جب کہ نہ جھاڑا گیا اور دیکھا اسکو کھا گئی یا کتب موقوفہ کے داروغہ نے خبر گیری نہ کی یا خانک کہ دیکھا کھا گئی تو اس پر ضمان ہے اگر اسکی کچھ اجرت معین ہو کہ کثانی الصیر فیہ لا تجوز الاستدانت علی الوقت الا اذا جہت الیہا العلمیۃ الوقت کثیر و شہد ار غیر فجزو بشرطین الاول ان القاضی فلو جہد منہ یستدین بغیرہ الثانی ان لا یبطل اجارۃ البین والعرف من اجرتہا والاستدانت ان القرض او الشراء نسیئۃ جائز نہیں استدانت یعنی دین کرنا وقت پر مگر جب اسکی حاجت ہو وقت کی مصالحت کے واسطے چنانچہ مرمت کرنا یا زمین دھت کے واسطے بیع مول لینا تو استدانت جائز ہے و شرطوں سے شرط اول ان قاضی جو سو اگر ناظر وقت دور ہو قاضی سے تو خود بلا اذن قاضی استدانت کرے دوسری شرط یہ ہے کہ عین وقت کا اجارہ دینا اور اسکی اجرت سے مرمت کرنا ممکن نہ ہو اور یہاں استدانت سے مراد قرض ہے یا ادھار خرید کر ناہم حللی نے کہا صاحب یہ ہے کہ شایع بجائے قرض استقرض کننا اس واسطے کہ قرض عبارت ہے قرض دینے سے اور استقرض قرض لینے سے و بل للمتی شر او متاع فوق بقعہ ثم سید العلمائہ دیکون الرجح علی الوقت الجواب نعم کیا متولی کو جائز ہے خرید کرنا شایع کا اسکی قیمت سے زیادہ کر کے بھرا سکا بیچنا عمارت کے واسطے اور قدر اور زیادہ کو وقت پر کرنا جواب اسکا یہ ہے کہ ہاں متولی کو جائز ہے مطلقاً دے کہنا تھا اس جواب کا عدم اطلاع حکم سابقین جو اس واسطے کہ تا مار خانہ اور قیدیہ میں ابو یوسف سے بدول منقول ہے کہ زیادتی قیمت کو منقول وقت سے نہ دے بلکہ اپنے مال سے دے اسی پر فتویٰ ہے اور کثانی فی غیرہ انما وقت و کذبہم ملکھا مارت و فغانین مقبرہ غیر من ایک شخص نے اقرار کیا کہ یہ وقت کی زمین ہو اور قاضی نے اسکی تکذیب کی پھر کسی وجہ سے مقروض زمین کا مالک ہو اور وہ زمین وقت ہو جاوے گی یعنی بالما وقت علی الاستحقاق و ان مخالفت کتاب الوقت مکن سے

اور اگر کوئی بھی نہ تو فقیر و نہ پرمفرت کیا جاسے چنانکہ وجہ بطلان وقت فقرا و غیر شرعی نہ ظاہر ہو اور اگر بطلان وقت فقرا ظاہر ہو اس طرح یہ کہ اس کے وقت نے
 اسکو اغیار پر وقت کیا تو وقت مذکور و وقت کی ملک میں پھر ادیکہ اگر وہ بندہ یہ یا اس کے وارث کی ملک میں اگر وقت مر گیا ہو یا بیت المال کی ملک میں
 ہو کر لگا اگر وقت اور وارث کوئی نہ ہو تو وقت و بطلان عابا جائز و وجہ خاصہ فقرا ظاہر کلام لا یصح اور اگر وقت کیا بادشاہ نے علی العموم تو جائز ہے اور اگر
 بخت خاص کے واسطے وقت کیا چنانچہ ایک شخص کی اولاد پر وقت کیا تو ظاہر کلام فقہا یہ ہے کہ یہ وقت خاص نہیں بلکہ یعنی سلطان کا وقت بیت المال سے
 عام صحیح ہے نہ خاص اس واسطے کہ خبر وصیت بن یحییٰ بن سلیمان کی تجلی تفسیری کہ کذا فی شرح الوسیاتہ کو شہد المتولی مع آخر وقت مکان کذا علی المسجد فظاہر کلام
 قبولہا اگر کوئی وی متولی نے دوسرے گواہ کے ساتھ قلمی مکان کے وقت ہونے کی مسجد پر تو ظاہر کلام علما قبول شہادت پر ولایت کرتا ہے لاکرم الحاشیہ
 فی کل عام کوئی تقاضی نہ بالاجمال و مودنا بالاعانہ و متما بحیرہ علی الیقین شیا فشیاء و لا یجسہ بن مددہ و لا یتہم بخلافہ فتنبہ قلت و قد فانی الشکر
 الشریک المصارب الوسی والتمولی لایلزم بالتفصیل ان غرض قضاء نیس الا الاصول یصح الحصول لایزم نہیں محاسبہ متولی کا ہر سال در تقاضی متولی
 کو جسے اجالی پر کفایت کرے اگر وہ امانت میں مشغور ہو اور اگر ہر نجابت ہو تو اس پر جو کہ تعیین مصارف پر اندک اندک اور اسکو قید نہ کرے بلکہ اسکو و حکم کا وے
 اور اگر اسکو ہضم پادے تو ہم کلام اسے کذا فی الیقین بن کناہون اور بخیر کتاب شکر زمین مقدم ذکر کیا ہے کہ شریک و مصارف و دوسری اور متولی کو حساب
 دینا تفصیل لازم نہیں اور ہر سال کے قاضیوں کو حساب لینے سے کچھ غرض نہیں سوائے حاصل کرنے کے حرام مال کے وادی المتولی الدرر قبل قولہ
 بلا یمن کل لقی الاملا ابی سعود ان اذی اذی من غلۃ الوقت فی وقفہ کا ولادہ و اولاد اولادہ قبل قولہ وان اذی اذی المنع الی الامام باجاسع والہ ابی نوح
 لا یقبل قولہ کا و استاجر خصا للبناء و الی جامع باجرہ مملو ترثم اذی تسلیم الاجرہ لم یقبل قولہ قال المصنف فقہول فی غایۃ الحسن فیعول یہ و اختہر ابنہ فی حاشیہ
 الاشباہ اگر متولی نے مقدار کو حق دینے کا دعویٰ کیا تو اسکا قول بدو حق ہم کے قبول ہوگا لیکن مفتی ملا ابی سعود نے فتویٰ دیا ہے اسکا کہ اگر متولی نے
 دعویٰ کیا حق دینے کا غلبہ وقت دینے سے اپنے وقت میں چنانچہ اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد کو تو اسکا قول قبول ہے اور اگر اسے جامع مسجد کے
 امام یا دیوانہ یا مندرائے اہل خدمات کے دینے کا دعویٰ کیا تو اسکا قول قبول نہ ہوگا چنانچہ اگر ایک شخص کو ضروری لگایا جامع مسجد کی تعمیر کے واسطے بعض
 اجرت مقرری کے پھر دعویٰ کیا تسلیم اجرت کا تو اسکا قول قبول نہیں مصنف نے اپنے فتاویٰ میں کہا کہ یہ تفصیل مفتی مرحوم کی نہایت خوبی میں ہے تو اس پر
 عمل کرنا چاہیے اور اسی پر مصنف کے بیٹے نے حاشیہ اشباہ میں اختیار کیا ہر قلت و سبھی فی العاریۃ بغیرہ لانی زادہ و احرار فیم ثم غل نقبض الاجرہ الممنوع بن
 الاصح بن کناہون اور اس کے ادیکہ کتاب العاریۃ میں قبل قول اخی زادہ کہ اگر متولی نے مکان وقف اجارہ دیا پھر وہ متولی معزول ہوا تو اجرت لینا متولی
 شہوب کا حق ہے قول میں اس واسطے کہ متولی سابق کا اجارہ دینا وقت کے واسطے تھا نہ اپنی ذات کے واسطے و ہل ملک المعزول مصداقہ امتا ہر سے
 تعمیر قبل نعم قال المصنف والذی ترجع عنہ لا و کیا متولی معزول ملک ہر تصدیق متاجر کا مرمت پر یفقون نے کہا ان ملک یہ مصنف نے کہا اور قول
 میرے نزدیک یہ ہے وہ عدم ملک مصداقہ ہے یعنی اگر متولی معزول کے کہ میں نے متاجر کو مرمت کرنے کا اور مرمت مجرا دینے کا اذن دیا تھا تو میں اختلاف ہر علما کا لیتے ہیں
 زیادہ علی ہا قدر لا اوقات ہلما جائز نہیں کی کو زیادہ لینا اس پر جس کے واسطے وقت نے مقرر کر دیا مطلقا خواہ اجرت شل کے برابر ہو یا نہ کذا فی الخطا دی و یجب جے و صحیح
 ما یحصل بن نادر و عواد شرعیہ و عرفیہ لمصارف الوقت الشرعیۃ اور جو شرعی ہوئی اور فائدہ شرعی ہر عرفی حامل ہوں گے بجا وقت کے مصارف شرعیہ میں صرف کرنا واجب ہر
 یہ اس صورت میں ہے کہ جب متولی کی اجرت نہ مقرر ہوئی ہو و لا اعوانہ یہ مودہ کا متولی کو لینا جائز ہے اس واسطے کہ معزول کا مشروط یہ کذا فی الخطا دی و یجب علی
 الحاکم امر المشرقی بردا الرشود علی الراشی غب الدرعی الشرعیۃ الکل بن فتاویٰ المصنف قلت لکن سبھی فی الوسیا و امر ایضاً ان للتمولی اجرت مثل علانہ
 فنبہ اور ہر حاکم ہر رشوت لینے والے ہر حکم کو رشوت پھر دینے کا رشوت دینے والے کو بعد دعویٰ شرعی کے یہ سب اہل ساقیہ فنبہ

الاعمال فاما ملک یختص بالقبض من الموت والاعمال ما یختص بخر او اوقت کے صرف میں تاخیر ہو گئی چند سال کسی وجہ سے سوختی ممتلج ہو گیا اور ممتلج غنی ہو گیا
تو مارک ہو گا وہ غنی جو فقیر ہو گیا اوقت سمیت کے اسکا جو فقیر ہو گیا وقت و دور غلہ کے اسواسطے کہ هلاک تو ملک کو نہیں ہوتی مگر قبض سے اور طاری ہونا مالدار کا
اور موت کا ممتلج اس حق کا نہیں جبکہ وہ ممتی ہو چکا غنی کا فقیر ہونا اسطرح پر کہ گواہوں نے گواہی دی کہ وہ ممتلج ہو گیا قبل پیدا ہونے غلہ کے اور فقیر مستغنی
ہوا بعد کٹنے غلہ کے اور پانچا حصہ لینے سے پہلے اور غلہ کے وقت وہ فقیر ہی تھا کذا فی العا لکیرتہ اور یہاں سوال دار ہوا تھا کہ وقت تو فقیر دن کا حق ہو چکا ہے
کہ اس غنی کو نہ سٹے شایع نے جواب دیا کہ وقت مذکور فقیر دن کا حق نہیں ہو گیا اسواسطے کہ ملک ملک کو نہیں ہوتا مگر قبض سے و اما من لم یقسم لہ دن نصف حول بعد
فی اللہ فلا خلاف لہم حجابہ وکان بمنزلة منی ذیل منی لان الفقیر من لشیئ لہ و لشیئ لہ و اوقت مذکور میں جو اہل قرابت میں ترکا پیدا ہو کر سچہ بیٹے کی مدت میں
غلہ آئے بعد تو اسکا حصہ نہیں سبب اسکی عدم حجاب کے تو وہ بمنزلة غنی کے ہو گا تو غلات مستقبلہ کا مستحق ہو گا اور تول ضعیف یہ ہے کہ وہ مستحق ہو گا اسواسطے کہ
فقیر ہو کر کسی چیز کا مالک نہ ہو اور حل کسی چیز کا مالک نہیں ہم یہ ایک لے کر فقیر کی تربیت میں اور تول محمد یہ کہ فقر وہ ہے جو بقدر نصیب مالک نہ ہو تو فقیر کا
او بالاقرب فالاقرب او فالاحوج او بن سکن بقدر تقید الاستحقاق ہے بل ان بشرط اور اگر اوقت سے اہل قرابت کو صاحبین کا ساتھ قید کیا یا اقرب
فالاقرب یا اوج فالاحوج کی قید لگائی یا جو شخص اسکا سچا در رہے یا جو مفرین شلا سکونت رکھے تو مستحقان وقت کا قید مخصوص کے ساتھ قید ہو گا بظہر
عمل کرنے اسکی شرط کم اہل صلاح وہ ہے جو مستحق مستقیم الطریقہ سلیم المناجیہ کا من لاوی فیل الشتر متین صاحب نیت ہو نہ ذرات محضات نہ معرفت بالکذب
اور اہل عفاف و اہل خیر اور اہل فضل اور اہل صلاح برابر میں کذا فی العا لکیرتہ عن الحادی و تمامہ فی الاسعاف و من اوجہ حوادث زمانہ الی ما خفی من مسائل
الاقافات فعلیہ بالکتاب المخصوص بالحکام الاوقات المخصص من کتابی ہلال و انقصاف کذا فی البریان فی شرح مواہب الرحمن شرح ابراہیم بن موسی بن ابی بکر
الطرابلسی الخفی نزہل انقاہرہ بعد و شق السنونی فی وائل لقرن العاشر شہ ۱۰۱۰ و عشرین و ستمائہ و ہوا ایضا صاحب الاسعاف اور پورا بیان مسائل مذکورہ
کا اسعاف میں ہے اور جس منہی اور عالم کو مسائل خفیہ و ذات کی طرف حوادث زمانہ محتاج کریں تو اسپر مطالعہ اس کتاب کا لازم ہے جو احکام اوقات کے ساتھ مخصوص
ہے اور کتاب ہلال اور کتاب فصاف کا خلاصہ ہے اسطرح مذکور ہے بران شرح مواہب الرحمن میں بھی تصنیف ہے ابراہیم بن موسی بن ابی بکر الطرابلسی خفی کی جو افات
پیر برتھے مفر کے بعد و شق کے جنکی وفات ہوئی قرن عاشق کے ابتدا میں نوسو بائیس ہجری میں اردوی اسعاف کے بھی مصنف ہیں یہاں تک شروع اوقات مذکورہ
ہو چکے اب کے مسائل اختلاف شہادت غیرہ مذکور ہوتے ہیں اسرا علم شایع رحمۃ اللہ علیہ مسائل مذکورہ کو جمیل یہاں مذکور کیا اور تکلف کر کے مناسبت کو ثابت کرنا
خالی وقت سے نہیں ہر حال شرح مجاہدہ ہر مسائل مذکور میں تابع ہے شایع کا قولی الاشباہ اختلاف الشاہدین مائع الانی احدی الاربعین یہ قول ہے اشباہ کا کہ اختلاف
دو گواہوں کا مائع ہوئے شہادت کا اگر کتا لیس سکون میں مائع نہیں ہم یعنی حسین تعدد و شہادت کا شرط ہے اس اختلاف مائع ہے اسواسطے کہ ہر شاہد و دوسرے کا کذب
ہے اور مدعی ایک شاہد کا کذب ہو دیا نہ کرنا جیسے کہ طابق کلام شاہدین میں انفاذ اور معنی فرود پر اسطرح پر کہ دونوں کا لفظ معنی واحد پر بالوضع بطریق ولات
مطابق کے ولات کرے نہ بطریق تصریح کے امام کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک اسکا اعتبار ہے جو پر دونوں شاہدوں نے اتفاق کیا تو اگر ایک شاہد نے
جزر کر گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو امام کے نزدیک گواہی مردود ہے اسواسطے کہ اصل پر بطریق نصین ولات کرنا امام کے نزدیک مائع نہیں لیکن صاحبین کے نزدیک
ہر پر گواہی قبول ہے جبکہ اکثر مدعی دعوی کرتا ہو اسواسطے کہ ہر پر دونوں نے اتفاق کیا ہے اور اگر مدعی نے اصل کا دعوی کیا تو صاحبین کے نزدیک گواہی مردود ہے اس
کہ مدعی اکثر کے شاہد کا کذب ہے اور صحیح صاحبین کا قول ہے کذا فی الطحاوی عند ابی اسعود شبلج کہ مناسبت تھا کہ جاسے الانی احدی الاربعین الانی شہدین
کتاب تفصیل آئندہ کے مطابق ہونا اسواسطے کہ بائیس جو تین ستمانی مذکور ہیں قال فی زواہر الجواہر حاشینما للشیخ صاحب ابن المصنف قد ذکر فی شرح
الحال علیہ مسائل الا یفر فیہا اختلاف الشاہدین وانا ذکرنا سر دافا قول الاولی شہد احد ہما ان علیہ اللفظ و شہد الاخر انہ اقرب اللفظ و ہر ہم بقول

یہ حال اسکا
مستند دار
شہد علیہ
یہ راستہ
اور علیہ شہادت
و علیہ شہادت
ہو گیا
فہم ہر گواہ
مکلف ہوتا ہے
کا ہر گواہ

۱- ایک گواہی کی کہ متاع علیہ اقرار کیا کہ اگر عدلی کا ہوا اور دوسرے نے یہ کہ عدلی یہیں کہ تھا تو قبول ہوگی مگر خیر سکونت با جارا یا با عارہ بھی ہوتی ہے لیکن ملک
 حسین اصل ہر مذکورہ ہی قبول ہوگی علیٰ خصوصی کہ دوسری شہادت سے ملک کی تائید ہوگی اسلئے عشرہ شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا قال لا خرافتی قبل
 ۱- ایک گواہی دی کہ زوجہ شوہر کو گاہی در دوسرے کے ساتھ کہ اس کی جہیز تو قبول کرے مگر شوہر اس کی یہ کہ طلاق اس کی مطلق لاوت پر حلق ہوئی تھی اتنا عشرہ
 انکاروں بعد شہادہا علی اذن فی القیاب لا خرافتی انصاف قبل ۱۸ ہوا دی نے نکاح کیا اپنے غلام کو تجارت کے اذن سے کا تو ایک گواہی دی کہ ہر دن کی تجارت
 اذن کی اور دوسرے طعام کی تجارت کی گواہی دی تو قبول ہوگی اسلئے کہ ایک قسم میں اذن بنا جسے انواع کو شان یا بکر کانی بابا لا زون اقسا عشرہ اختلاف
 شاہد لا قرار بالمال فی کوثر اقرار بالعتیہ او بالعارشہ بقبلی بخا نہ فی طلاق ۱۹ اختلاف کیا اقرار کے دو شاہدوں کے کہ اس نے عربی زبان میں اقرار کیا یا فارسی میں
 تو قبول ہوگی بخلاف طلاق کے کہ یہیں قبول ہوگی یعنی شہادے کا اقرار میں اتفاق معنی کافی ہو بخلاف طلاق کے عشرہ دن شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا قال لا خرافتی
 و لا خرافہ قال آزادی قبل ۲۰ ایک گواہی دی کہ کوئی نے اپنے غلام سے عربی میں کہا کہ انت جہیزنی تو آزادی اور دوسرے نے کہا فارسی میں آزادی یعنی تو آزادی
 تو قبول ہوگی الحادیہ و عشرہ دن قال لا امر ان کلمت فلا نمانت طاق شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا و الاخر عشرہ طلاق ۲۱ زوج نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر خود کا
 سے بات کری گی تو تو طاق ہو سو ایک گواہی دی کہ اس نے اس سے اول و ذرات کی اور دوسرے نے گواہی دی کہ اس نے آخر و ذرات کی تو وہ مطلق ہوگی التائیدہ و عشرہ دن
 ان طلاق بعدی خرفا ل احد اصحابنا ایوم و الاخر عشرہ طلاق اس طلاق و اتفاق ۲۲ زوج نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر میں تجھ کو طلاق دوں تو میرا
 غلام آزادی ہو سو ایک گواہی دی کہ اس نے آج کے دن اس کو طلاق دی اور دوسرے نے گواہی دی کہ اس کو طلاق دی تو طلاق اور عتاق واقع ہوئے گے ہم اس مسئلہ
 میں اور سب سے قبل یہ مقصود ملحوظ رہے یعنی حصول شرط طلاق نذران سے التائیدہ و عشرہ دن شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا و الاخر عشرہ طلاق التائیدہ و عشرہ دن
 و یکا لرحمہ ۲۳ ایک گواہی دی کہ زوج نے زوجہ کو تین طلاق التائیدہ دی اور دوسرے نے گواہی دی کہ وہ طلاق التائیدہ دی تو وہ طلاق کا حکم ہوگا اور زوج
 رجعت کا مالک ہو گا مگر اگر لفظ التائیدہ کا شہادت سے متعلق ہو نہ طلاق سے رجعت بلا تکلف ثابت ہو اور اگر طلاق سے متعلق ہو تو ملک رجعت سے مراد یہ ہے کہ
 اعادہ نکاح کا مالک ہو بقدر جدید اس واسطے کہ طلاق بائن کے بعد اعادہ عقد جائز ہو التائیدہ و عشرہ دن شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا و الاخر عشرہ طلاق التائیدہ و عشرہ دن
 ایک گواہی دی کہ کوئی نے عربی زبان میں غلام کو آزادی کا اور دوسرے نے کہا فارسی میں تو قبول کرے مگر شوہر اس کی یہ کہ طلاق اس کی مطلق لاوت پر حلق ہوئی تھی اتنا عشرہ
 نہیں کہ کوئی نے عربی زبان میں غلام کو آزادی کا اور دوسرے نے کہا فارسی میں تو قبول کرے مگر شوہر اس کی یہ کہ طلاق اس کی مطلق لاوت پر حلق ہوئی تھی اتنا عشرہ
 یقینی بالاصل ۲۴ شاہدوں نے اختلاف کیا مقدار مرہمین تو اقل مرہم حکم ہوگا مخطا دی نے کہا جامع افسوس میں نے مذکور ہے کہ شاہدوں نے بیچ اور اجارہ اور طلاق
 اور عتاق کی گواہی دی بعض مال کے اور مختلف ہوئی مقدار مال میں تو گواہی مقبول نہیں مگر نکاح میں قبول ہوگی اور مرہمین مرہم کی طرف رجوع ہوگا اور
 صاحب نے کہا نکاح میں بھی مقبول نہیں انتہی تو اقل مرہم حکم کرنا اس کے متافی ہو اسلئے و عشرہ دن شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا و الاخر عشرہ طلاق التائیدہ و عشرہ دن
 انہ و کلہ جہودہ فیہ و فی شئی آخر قبل فی دار خیمہ علیہ ۲۵ گواہی دی کہ ایک نے فلا نے کو فلا نے کے ساتھ خصوصت کر لیا وکیل کیا اس گھر میں جب کا
 وکیل نے نام لیا اور دوسرے نے گواہی دی کہ اس نے اس کو خصوصت کا وکیل کیا یہی گھر کی خصوصت میں اور دوسری چیز کی خصوصت میں بھی تو گواہی مقبول ہوگی
 اس گھر کی وکالت میں جبہ زون شہادتی ہوئے اسلئے و عشرہ دن شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا و الاخر عشرہ طلاق التائیدہ و عشرہ دن
 نے اس کو وقت کیا اپنی محنت میں اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ اس کو اپنے حرف میں وقت کیا تو دونوں مقبول ہیں ہم مخطا دی نے کہا لیکن اس کی
 تصریح نہ ہوئی کہ وقت کل میں ہوگا یا ثلث میں اگر اس کا انہا ہی مال ہو اور ظاہر اٹھ ہی مال معلوم ہوتا ہے مگر اس کو نقل ثابت کرنا چاہیے
 التائیدہ و عشرہ دن شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا و الاخر عشرہ طلاق التائیدہ و عشرہ دن شہادہا ہر انہا دلت منہ فکروا و الاخر عشرہ طلاق التائیدہ و عشرہ دن

[illegible]

انچی کتاب بحر الرائق میں کہا ہے کہ ہنات دار کا انسا کہنے کے وقت اپنے سانسے قبول پر باعتبار دلالت کے انھی کلام التفسیر و زاد علیہ انی زود ہر الجواہر
 سال در سال مذکورہ پر زود ہر الجواہر میں چند مسائل چھڑائے ہیں مہر افندہ قولہ الرافدہ و البشر و الن کوئے عند بیج و رجبہ فقال و کذا سکو تھو عند بیج نو و ہا ماسے
 البزازیہ التفسیری علی عدم سماع الدعوی فی تقریبہ و زودہ تفسیری صحیح فاضل انما سمع فی سماع عند التفسیری انما سمع ما تھو کے پاس کہ سکو تھو رجب کا زود
 کے بیج کرنے کے وقت سوئے ممالح زود ہر کے معنی ہے لکھا اور سوئے سکو تھو رجب کا اپنے رجب کے بیج کرنے کے وقت بجائے قول کے ہر اس واسطے کہ بزازین
 تفسیری پر عدم سماع جوی پر قرابت و راد و رجب میں انھی ثانی البزازیہ اور فاضل انما سمع کی ہر کہ دعوی مذکور سماع پر قائل کرنا چاہیے تفسیری دینے کی قوت یعنی
 تفسیری کو صاحب ہر کہ خصیص کو نظر کرے اور چو کہ تھی میں احوط ہو اسکا تفسیری دینے کا فی الحقیقت اولیٰ و زیادہ فی معنی قرات التفسیر میں سکو تھو الجواہر و البزازیہ
 البزازیہ زودہ راعا و بنا اعراف البزازیہ و کذا ذکرہ فی تفسیر البصائر و یابا ایہا فالعجب من صاحب الجواہر و البزازیہ کہ یہ ذکرہ نہ کرنا و آخر شراح
 کتاہر میں کتاہر اول و زودہ کا جاسے و مسئلہ و معنی قرات تفسیر میں یعنی ساکت رہنا پڑوسی کا تفسیری کے تفسیر کی قوت خرید کے مکان میں باعتبار
 تفسیر کر کے با عادت بنانے کے اور بعض کو کہنے بزازین کی نسبت کیا ہر اس واسطے کہ تفسیر البصائر میں ذکر کیا ہر اس کی طرف نسبت کر کے تو عجیب ہر جواہر
 زود ہر کے معنی ہے کہ لکھا کہ اسے تفسیر البزازیہ کو ذکر کیا اور آخر کلام کو جوی زودہ صدر کلام بزازین سکو تھو رجب کا ہر اپنے رجب کی بیج کرنے کے وقت اور
 آخر کلام بزازین کا مسئلہ پر تفسیر قرات کا دینا اور رجب غیر تفسیر اولیٰ حتی و قدرت کا ان سکو تھو تفسیری بزازین اور شریح زودہ صاحب زود ہر الجواہر کے ہر کہ اگر
 عورت نے نکاح کیا غیر تفسیر سے سوئی ساکت رہا یا نہ کہ کہ وہ چو تو اسکا سکو تھو رافندی ہوگا کذا فی الزلیعی و مہنا انی المیطح جل رجب رجلا لیسرہ فہا و البزازیہ
 و قبل البزازیہ تفسیری لان قبول التفسیر دلیل الاجازہ اور البزازیہ دہ سلمہ ہر جو محیطین ہر کہ ایک مرد نے دوسرے کا نکاح کر دیا ہر ان اسکے امر کے سوا سکو قوم
 نے مبارکباد دی اور اسے مبارکباد قبول کیا تو وہ رافندی ہر نکاح کی سوا سکو تھو مبارکباد کا قبول کرنا اجازت نکاح کی دلیل ہر ہم مسئلہ میں ہر
 ظاہر اور البزازیہ و بوجہ دایت حسن کے کہ تفسیری نکاح ہی منع نہ ہوگا اور قبول تفسیر سے سوا سکو تھو والا یہ مسئلہ تفسیرات میں ہوگا و مہنا انی کالتہ
 کا تفسیر البزازیہ ثابت با سکو تھو لانا فی البزازیہ تفسیر تفسیر ابان العلم لکیرہ انی ارید ان ازوجک تفسیری فسکت فرو و چا جانہ و ذکر الوالت فی بحر من بحث الاولیاء
 اور از انجلیہ کہ و کات جیسے صحیح قول سے ثابت ہوتی ہر دیکھتے ہی سکو تھو سے بھی ثابت ہوتی ہر اور ہر اس واسطے ظہیر میں کہا ہر کہ اگر ان عن تم چپا کی بانہ میں سے
 کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ تفسیر نکاح کرو ان اپنی ذات سے سوا جب بھی سوائے اس سے نکاح کر لیا تو جائز ہر ذکر کیا ہر اسکو و مدت سے اپنی کتاب بحر الرائق میں
 اولیاء کی بحث سے ہم بیان سکو تھو سے مکمل کا سکو تھو مراد ہر رافندی ہر کا سکو تھو مراد ہر و مہنا سکو تھو اہل العلم و اصلاح فی التفسیر کی کتابانی
 التفسیرات البزازیہ و تفسیری با سکو تھو من اہل العلم و اصلاح فی لکون سکو تھو تفسیر لکیرہ لکیرہ فی التفسیر و کان الیث بن سادہ و فاضل فاضل انی تعدیل شاہد و
 کان المزکی مرثیہ نوادہ افغانی و سائل عن التفسیر فسکت المعدل تم سالہ فسکت فقال سالک لا یجینی فقال المعدل اما کیفیک من شغل اسکو تھو قلت
 قد عرفتہ فی الاشباہ و معنی التفسیرات شرر و فسکت لکون لکیرہ نعم زودہ تفسیرہ کہ نہ من اہل العلم و اصلاح فہا بن الزادہ اور از انجلیہ سکو تھو اہل علم
 اور اصلاح کا قول کے برابر ہر شاہد کہ تعدیل میں چنانچہ بحر الرائق کے کتاب التفسیرات میں ہر کہنا اور کفایت کرنا ہر سکو تھو اہل علم اور اصلاح کا تو ہوگا
 سکو تھو اسکا تفسیر کہ شاہد کا اسواسطے کہ ملقط میں ہر کہ لکیرہ بن سادہ و فاضل تھا سوا سکو تھو ایک شاہد کی تعدیل کی حاجت ہوئی اور مزکی میا و تھا سوا فاضل
 اسکی عیادت کو گیا اور شاہد کا حال اس سے پوچھا سوا جب ہو رہا ہو چھا پھر چپ سا تو فاضل نے کہا میں تجھ سے پوچھتا ہوں تو چھو جواب میں ہر
 تو معدل نے کہا کیا تجھ کو مجھ سے آدمی کا چپ ہنات کفایت نہیں کرنا شاہد کتاہر میں کتاہر سکو تھو مزکی کو شاہد میں شمار کیا اپنی شج کی کتاب التفسیرات
 کی طرف نسبت کر کے تو یہ مسئلہ زاید کہ ہوگا یا ان یہ البزازیہ ہر صاحب ہر کہ سکو تھو مزکی میں ابے اہل علم اور اصلاح ہوئی قید زیادہ کی ہر لکھا اسکو

نہجہ کرامت اور مختار جلد دوم
 کتاب التفسیر
 فصل فی التفسیر
 باب فی التفسیر

الثالث اذا حکم بالمشاہدہ بین فی الاموال ثم رفع حکم تری خلاف لقضہ عندنا فی من الامام لا لا اختلاف الا انما ارادت بمری ثم سے یہ سنا کہ جب مال کے
حکم کیا ایک شاہ اور دوسری کی قسم پر مالی مقدمات میں پھر مرافقہ ہوا دوسرے حاکم کے پاس جبکہ مذہب کے خلاف ہو تو اس حکم کو باطل کرے بلویوسف کے نزدیک
اور امام سے ایک روایت یہ ہو کہ باطل کرے سبب اختلاف ان کے یعنی بعضے انہا را ایک شاہ اور دوسرے کے حکم کے جواز پر دلالت کرتے ہیں اور بعضے عدم جواز پر
صوفیق تقسیم سابق کے مناسب یہ تھا کہ یہ مسئلہ قسم ثانی میں مذکور ہوتا اس واسطے کہ قسم ثالث وہ جو حسین امام سے روایت ہو حالانکہ حسین امام سے روایت موجود
ہو مگر یہ کہ روایت سے روایت معتبر اور کیے دوزخ یعنی القاضی اشجیاء اللہ اب لا ینبذ کجہ ثم رفع لا یراد ہضامہ عندنا ثانی ذیقین عند محمد اور انہما یہ کہ جب تافاتی
باب کی گواہی ہو سکے بیٹے یا دادا کے واسطے حکم کرے پھر دوسرے کے پاس بضرع ہو چکا مذہب کے خلاف ہو تو ابویوسف کے نزدیک اسکو جاری کئے اور دوسرے کے نزدیک
اسکو باطل کرے ورنہ تری خارج اثنی بائینہ ان لای فی حکم الحاکم کما فی ملک ثم رفع من الایاد والطلل لاندہ فاستشدنا الناس فی ردنی شرح اصطحاوی اور انہما یہ کہ جب ثانی
نے اپنی زنا کی بیٹی سے نکاح کیا اور حاکم نے اس کے حلال ہونے کا حکم کیا پھر مرافقہ ہوا اس حکم کے پاس جبکہ مذہب کے خلاف ہو تو اسکو باطل کر دے ہوا اس کے کہ اسکو
لوگ خوب جانتے ہیں ہم لوگوں سے ان فاضل مراد ہیں اور مناسب یہ تھا کہ بین خلاف کو مذکور کرتا اس واسطے کہ قسم ثالث سے جو دوسرے جہاں حق مجاہد مات المستن
ولا وارث ثم قضی للقاضی بمیراث المستحق ثم رفع لی کہ آخر لقضہ جبل مالہ لیسیت المال عند ابی یوسف وہو صحیح اللہ علیہ وسلم انما المولا لیس حق ولا

یلم مولی المولا لا لیس حق بالاعتقاد ہوتا قائم بہا فاسو کا لازمیہ فاقضہ ہرہ القام فاند من جو اہر ہرہ الکتاب والند اعلم بالعیاب والیر المرح والمال اور
انہما یہ کہ ایک مرد نے غلام کو آزاد کیا پھر آزاد کرنے والا مر گیا اور اسکا کوئی وارث نہیں پھر قاضی نے اسکی میراث غلام آزاد کو دلائی پھر افسر ہوا
دوسرے حاکم کے پاس تو اس حکم کو باطل کر دے اور اسکا مال میراث المال کے واسطے پھر اسے بلویوسف کے نزدیک اور دوسری قول صحیح جو بلیل اس
حدیث صحیح کے کہ میراث جتنی شخص کے واسطے جو جس نے آزاد کیا میراث غلام آزاد کے واسطے میراث نہیں اور مولی القاضی پر مولی المولا کا اعتراض
لازم نہیں آتا اس واسطے کہ مولی المولا حق میراث کا عقد المولا سے ہوتا جو اور عقد مذکور دونوں میں قائم ہو تو دونوں میراث پانے میں برابر ہو گئے
جیسے زوجیت زوجین بن برابرا قائم ہو یعنی مطلق ارث میں و مقتدا صبر میں و عنیت جان ان مقام کو کہ وہ اس کتاب کے جواہر اتین سے جو اولیٰ عند ثانی
وانا تری جو شیک بات کا اور اسی کی طرف مرعہ اور آج جو مولی المولا یہ کہ دفع من مجہول النسب الہیں عقد محبت مستحق کریں تو اگر کوئی انکا وارث نہ ہو
تو ایک دوسرے کا وارث ہو گا بخلاف ولا عنایت کے کہ اس میں آزاد کر کے والا فقط اپنے غلام آزاد کا وارث ہوتا ہو اور غلام آزاد کا وارث نہیں ہوتا

خاتمة الطبع

الحمد لله علی احسانہ کما س ایاہم برکت انجام میں جلد دوم غایتہ الاوطار ترجمہ اردو و ترجمہ شرح تزیار الاصابہ فقہ امام غفرلہ حنفی کو
رحمۃ اللہ علیہ کی جبکہ مذہب تمام ہندوستان بن رکن ہو چکا ترجمہ زبان اردو مولوی خرم علی صاحب مرحوم نے خطاطی اور جانشینہ کرنی کے
اقوال کے ساتھ کیا اور جب تکملہ بعد نقال مولوی صاحب مرحوم فضل اللہ صاحب مولوی محمد حسن صاحب صدیقی ناتوقی نے فرمایا اب باچارم طبع نامی
منشی نولشور بلوہتی جناب منشی پرگ نرائن صاحب بانک طبع موصوفت و نام مطابق ۱۳۱۶ھ ہجری ان حسن و خوبی طبع ہو کر فتح بخشش

مسلمین ہوئی

۲۷۵۶

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
نام حق شہود سی، از شیخ شرف الدین بھاری۔	۶	ابن المنجد الحسن بن یوسف۔	۱۰	قواعد و احکام فقہی۔ ہر جلد ایک	۱۰
مانہ مسائل۔ سو مسائل از مولانا احمد رضا رحمہ اللہ۔	۱۰	عبد العلی پرچند سی متیر شرح جو کثر الدقائق۔	۱۰	شرح وقایہ فاضل حسن بن شہرہ دہ خلیفان مستند معروف متداول و دہلی۔	۱۰
شرح وقایہ فاضل حسن بن شہرہ دہ خلیفان مستند معروف متداول و دہلی۔	۱۰	جامع الرموز۔ شرح مختصر وقایہ از یثرب۔	۱۰	شرح وقایہ۔ از امام صدر الشریعہ بن قریب مع کاف حاشیہ و خیرۃ العقبین از ابن حبیبہ علی دانی دہلی۔	۱۰
فتاویٰ الامام رضا و عبد الحق رحمہما علیہ۔	۱۰	فتح اللہ۔ بدیع جہنم جہنم پرانیہ اور قسطنطنیہ۔	۱۰	شرح وقایہ خرو۔ مع دائرۃ ہندیہ متوسط قلم۔	۱۰
مسکات المصابیح۔ مرغوب علیہ۔	۱۰	سناسب فتح اللہ۔ از امام کمال الدین بن دہنام نہایت مستند و با عظمت۔	۱۰	ذخیرۃ العقبی۔ حاشیہ شرح وقایہ از یوسف بن حبیب علی متداول معروف۔	۱۰
ولایت از مولوی احمد دہلوی۔	۱۰	شرح مشہور و معروف اور آخرین نگارہ زین الدین آخندی کاف جامعہ۔	۱۰	اشباہ والنظائر مع شرح حموی معروف مستند اول۔	۱۰
فتاویٰ ہر ہند۔ جامعہ ہر باب فقہی نصیر الدین۔	۱۰	شرح مشہور و معروف اور آخرین نگارہ زین الدین آخندی کاف جامعہ۔	۱۰	ملا مٹکر۔ از میرزا و صاحب تہجی بدیع۔	۱۰
قدوری۔	۱۰	فتح اللہ۔ بدیع جہنم جہنم پرانیہ اور قسطنطنیہ۔	۱۰	کثر الدقائق یعنی بخشی متداول و دہلی۔	۱۰
شرح قاضی مختصر وقایہ۔ از عبد الرحمن جامی۔	۱۰	ایضاً۔ کاف خدشائی۔	۱۰	مستخلص الخفاقی۔ شرح کثر الدقائق مشہور متداول۔	۱۰
کثر فارسی۔ از مفتی نصیر الدین کرمانی محشی مع فرہنگ۔	۱۰	بدایہ۔ حاشیہ بدیع نہایت عمدہ و نادر۔ از یثرب۔	۱۰	عینی شرح کثر الدقائق یعنی ہر جلد جلد مستند معروف متداول و دہلی۔	۱۰
مالا بدین۔ از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ۔	۱۰	سینجلی مرجم ہر جلد کاف جامعہ۔	۱۰	جلدین اولین عبادات میں۔	۱۰
شرح مختصر وقایہ کور میری از مولانا جلال الدین بدیع۔	۱۰	بن بھرت ذیل۔	۱۰	جلدین آخرین معاملات میں۔	۱۰
رسالہ تنبیہ الانسان۔ درحلت و مرمت جانوران۔	۱۰	۱۔ جلدین اولین عبادات۔	۱۰	بدایہ مع شرح الکفایہ۔ از سید جلال الدین کرمانی بہت معروف و مستند۔	۱۰
رسالہ قاضی قطب۔ ذکر بایان ارکان کتب فقہ عربی۔	۱۰	۲۔ جلدین آخرین معاملات۔	۱۰	متداول جلدین اس شرح پرانیہ۔	۱۰
ابوالکارم۔ شرح مختصر وقایہ از عبد اللہ بن محمد معروف۔	۱۰	کاف خدشائی۔	۱۰	پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں۔	۱۰
ہمسایہ الاصول۔ مصنفہ مولانا ابوالمکارم۔	۱۰	ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر خارج۔	۱۰	کاف خدشائی۔	۱۰
		ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب۔	۱۰	ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر خارج۔	۱۰

تہمت	نام کتاب	تہمت	نام کتاب	تہمت	نام کتاب
عہد پہ	تفسیر مہاسب الرحمن - بارہ ہجیم	عہد پہ	از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف	عہد پہ	مختصر وقایع محشی - از امام صدیق شریف
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	جامع ترمذی - از امام ابو یوسف	عہد پہ	درسی شد اول
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	جامع شریفین سے معروف سے رسالہ	عہد پہ	عددۃ ایضاً - فی مسائل الرضا عاتر
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	اصول حدیث جرجانی و شامل ترمذی جہد پہ	عہد پہ	مولوی تراب علی مرحوم
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	تسلطانی تہاب الدین قسطلانی کی	عہد پہ	قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن در
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	ترجیح البخاری سلمی بارشاد الساری	عہد پہ	مداول
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	معروف بہ قسطلانی دس مجلدات میں پہ	عہد پہ	کتب حدیث اردو
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	شرح خطبہ کاغذ سفید لائی گندہ	عہد پہ	مظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ البیضا جہد پہ
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	سنن ابی داؤد و سہر چار جلد کامل	عہد پہ	جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	دو جلد میں از امام سلیمان بن اشعث	عہد پہ	دستور کامل جارجلہ میں بحالی التنا
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	ادخل صحاح ستہ معروف جدید الطبع	عہد پہ	یعنی اول عبارت عربی حدیث کی لہد
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی	عہد پہ	اسکا ترجمہ اردو میں کاغذ سفید گندہ
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	اساتیر کبر و حواصل سار حسنہ معروف	عہد پہ	ایضاً - کاغذ خنائی و سفید سولی
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	از ادیبیل الی الخیر و السبیل - ذخیرہ	عہد پہ	تحقیق لاخیر - ترجمہ اردو مشارق الانوار
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	احادیث از مولانا علامہ کبری	عہد پہ	مترجمہ مولوی خرم علی - کاغذ سفید و خنائی
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	عناصیر الخیرات - با ترجمہ اردو	عہد پہ	مترجمہ جامع ترمذی - حامل المستن
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	حکیم ناصر علی صاحب اردو بی حفظ	عہد پہ	جلد اول مترجمہ مولوی فضل حمد لہاری
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	درود کا مجموعہ	عہد پہ	لاہوری کاغذ سفید و خنائی
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	کتب تفسیر اردو	عہد پہ	ایضاً - جلد دوم کاغذ سفید و خنائی
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	مقدمہ تفسیر مہاسب الرحمن	عہد پہ	کتب حدیث فارسی
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	تفسیر مہاسب الرحمن - بارہ اول	عہد پہ	اشعۃ اللمعات حامل التنا ترجمہ مشکوٰۃ
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	مولفہ مولوی امیر علی صاحب مترجم	عہد پہ	از مولانا محدث عبدالحمید دہلوی چار
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	قواسم عالمگیری سے مقدمہ	عہد پہ	مجلدات میں پوری شرح سے ترجمہ
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	ایضاً - بارہ دوم	عہد پہ	کاغذ سفید و خنائی
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	ایضاً - بارہ سوم	عہد پہ	کتب حدیث عربی
عہد پہ	ایضاً - بارہ ہجیم	عہد پہ	ایضاً - بارہ چارم	عہد پہ	یسیر الوصل الی احادیث جامع الاصول
عہد پہ	تفسیر سورۃ فاتحہ مصنی بہ تحفہ الاسلام	عہد پہ			
عہد پہ	از مولوی اکرام الدین	عہد پہ			